

مکتوبات معصومہ

بسم اللہ

حضرت امیر ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی سرحدی قدس سرہ
ساجدائے اورجانشین حضرت غوث الاعظمی خواجہ محمد معصوم فاروقی قدس سرہ کے
مکتوبات قدسی آیات کے

دفتر اول کا اردو ترجمہ

از

حضرت مولانا سید زکریا حسین شاہ صاحب مدظلہ العالی

الحمد لله والمنة کہ کتاب مستطاب

مکتوبات معصومہ

لغة

حضرت عروۃ الوثقیٰ خواجہ محمد معصوم فاروقی سرہندی قدس سرہ
ابن حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی سرہندی قدس سرہ کے
مکتوبات قدسی آیات کے
دقراول کا اردو ترجمہ

از

حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ
مؤلف: عمدة الفقہ، زبدۃ الفقہ، عمدة السلوک، حضرت مجدد الف ثانی
اور حیات سیدہ وغیرہ

بیت

بایتام

۱۹۶۸ء

ادارہ مجتہدہ، ناظم آباد، کراچی

مطبوعہ: احمد برادرین پرنٹرز۔ ناظم آباد۔ قیمت

فہرست مضامین

مقدمہ: ۱۸

- ۲۱ { دیا چہ کتاب: از محمد موسوم حضرت خواجہ محمد عید اللہ تبارک و تعالیٰ علیہ و آلہ و سلم و فرائد
- ۲۳ { مکتوب: خلاص و عروج کے مراتب کو نہایت انتہایت کی بلندیوں تک طے کرنے کے بارے میں اپنے پیر اور والد بزرگوار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔
- ۲۶ { مکتوب: بعض مخصوص انذوائی کیفیات کے بارے میں نیز اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی عنایات کے شامل حال ہونے کے بیان میں اپنے پیر بزرگوار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔
- ۲۷ { مکتوب: ایک عزیز کی نسبت کے انکشاف میں اپنے پیر بزرگوار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔
- ۲۸ { مکتوب: اس بلند مقام کے حصول کے بارے میں جو کہ اصل الاصل کے ساتھ متعلق ہے اپنے پیر اور والد بزرگوار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔
- ۲۸ { مکتوب: سابقین کی نسبت کے حصول اور اس کے متعلقہ معارف کے بیان میں نیز اپنے والد بزرگوار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔
- ۲۹ { مکتوب: فناے اتم اور بقائے اکمل کے بیان میں اپنے پیر بزرگوار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔
- ۳۰ { مکتوب: مطلوب کی عظمت اور اس کے ادراک سے عاجزی کے بارے میں یہ بھی اپنے پیر بزرگوار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔
- ۳۲ { مکتوب: ارشاد نبیہ میر محمد نعمان قدس سرہ کی خدمت میں ظاہر کے اذواق و تلویں اور باطن کی بے رنگی و تکین کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۳۵ { مکتوب: شیخ عبد اللطیف لشکر خانی کی خدمت میں وعظ و نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۳۶ { مکتوب: خواجہ دینار کے نام سرود کا ثناءت خیر مخلوقات علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی لغت ادب آپ کی ابتلاء پر غیب کے بارے میں تحریر فرمایا۔

- کتوب ۱: قلعہ خدا کی خدمت میں اُن سوالوں کے جواب میں جو انھوں نے کئے تھے اُن میں سے صفحہ
- ایک سوال تھا کہ بے شک تحقیق تحقیق کے بموجب چاہئے کہ اہل رحمت اہل غضب و زیادہ ہوں حالانکہ معاملہ اس کے برعکس ہے، دوسرا سوال تھا کہ ایک مختصر غر کا حساب پیاس ہزار سال میں بیٹا انسان کی بعید معلوم ہوتا ہے تیسرا سوال تھا کہ جنت القلم جو کے مقتضا کے مطابق اللہ سبحانہ و تعالیٰ کو مجبور یا سزا پر مجبور ہوتا ہے سوال تھا کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے محبوب چنے کے باوجود جنت کی خواہش کیوں کی ہے؟ پانچواں سوال تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان یا ایلت رب محمد لم یخلق محمدًا (اے کاش کہ محمدؐ کا رب محمدؐ پیدا ہی نہ کرنا) کس معنی میں ہے چھٹا سوال تھا کہ میت کی مدوح کو ثواب پہنچانے کے لئے تیسرے روز رکھا گیا اور معمول دینے کی کوئی اصلیت ہے یا نہیں ساتواں سوال تھا کہ سیرت زادوں کا وراثت کے طور پر اپنے باپ کی جگہ سجادہ نشین ہونا جائز ہے یا نہیں؟
- کتوب ۱۲: خواجہ مومن جناب کے نام فناء عدم اور وجود فناء وجود عدم کی تحقیق اولاد کے درمیان فرق کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۱۳: حافظ محمد شریف کے نام مطلوب حق تعالیٰ کی عظمت اور اسم مبارک اللہ کی بے گنجی میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۱۴: بعض نصیحتوں کے بارے میں جو کس راستہ کے طالب کے لئے لازمی ہیں اور نماز کے کچھ کمالات کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۱۵: میرزا علی الدین حسین کی خدمت میں اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اس بات کا سبب بڑا عجیب الگ تھا کہ اس نے
- کتوب ۱۶: میر معصوم کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ صوفی کا تئیں بائیں ہوتا ہے۔
- کتوب ۱۷: ارشد الہامی محمد رحمان نقوی مدظلہ کی خدمت میں اعمال کی کتاب میں کوئی میٹھے اور تھیلے کو متہم نہ کرنے کے بارے میں اور اپنے بعض مخصوص اذواق و عادات کے بیان اور عجبت و معجزات ذاتیہ کی طرف اشارہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۱۸: مولانا محمد صلیح پشاوری کے نام ان کی خطوط کے جواب میں تحریر فرمایا جو احوال و احوال پر مشتمل تھے۔
- کتوب ۱۹: حافظ عبد الرشید کی خدمت میں اپنے پیر و سنگی محمد عبدالغنی ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مکاشفہ کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۲۰: حاجی محمد حسن طالعانی کے نام مصنفہ قلبیہ دل کے بعض پہلو کی طرف اشارہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۲۱: شیخ محمد جان اکبر آبادی کے نام محبت کی خصوصیات کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۲۲: مولانا محمد حبیب کے نام سنت کو نہ مرنے اور دعوت کو شائع کرنے کی تحریک اور سیرت اہل بیت علیہم السلام کی بحث و مباحثہ پر غیب میں اولاد کے حکم کے جواب میں جو کلام کے دستوں کے حالات پر مشتمل تھا تحریر فرمایا۔

- کتوب ۱: جلال شمیم کے نام، اقامتِ توحید اور اس کے ہر مرتبہ کے متعلقہ معارف کو توسیع و اختصار معصومہ کے ساتھ ذکر کرتے ہوئے اس کی شرح کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۲: مولانا انشیرمان پوری کے نام، ان کے خطوط کے جواب میں جو کہ ان کے اور ان کے مرنے کے حالات، اشواق و اوقات پر مشتمل تھے تحریر فرمایا اور اس میں ہر مقام سے متعلق معارف کا ذکر اور حقیقتِ کتبہ کا بیان حدیثِ نبوی سے لے کر حدیثِ ائمہ و فضیلتِ ائمہ و فضیلتِ ائمہ کی روشنی میں ہے۔
- کتوب ۲۵: مرزا عبید اللہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ہر خطہ کے لئے ایک خاص حکم ہے اور ہر مرتبہ کا ایک مخصوص فیض ہے۔
- کتوب ۲۶: حاج حسین کے نام آخرتِ جمع کے بیان میں جو کہ حقیقتی ہے اور اس سے لوہے کے مقابلہ کو جو کہ اسلام حقیقی ہے حاصل کرنے پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۲۷: شاہ نعمت اللہ قادری کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ممکن کی ذات عدم ہے اور اس کا حسن و جمال عاریتی (مستعار) ہے۔
- کتوب ۲۸: شیخ محمد علیہم احوال آبادی کے نام ان کے اور ان کے دوستوں کے احوال کی وضاحت میں جو ان کے کتبہ میں درج تھے تحریر فرمایا۔
- کتوب ۲۹: میرزا عبید اللہ شمیم کے نام ان لوگوں کے درمیان میں تحریر فرمایا جنہوں نے صوفیہ کرام کے طریقہ کو ترک کرنا شروع کیا ہے اور استدلالِ عمل اور دیگر غماز کے قابل ہوئے ہیں اس میں ان احادیث کا ذکر بھی ہے جو امر معروف و نہی کے فرض ہونے کے بارے میں وارد ہوئی ہیں اور ان احادیث کا ذکر بھی ہے جو ہمارے فضائل میں ہیں۔
- کتوب ۳: سیارۃ افادت و سنگھ میر کا شیخ کی خدمت میں آیہ کریمہ **فَاعْبُدْهُم بَعْدَ ذَٰلِكَ** کے تفسیر کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۳۱: بیکہل زمانہ کے نام اس خط کے جواب میں تحریر فرمایا جس میں اس کے دوستوں کے احوال سے تعلق کیا تھا۔
- کتوب ۳۲: یار محمد کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ عرسلانہ کی دعا کے ساتھ ہر غرض میں مطلوب ہے۔
- کتوب ۳۳: حاج محمد افغان کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا ہے کہ کامیابی کا مدار شیخِ کامل کی محبت اور روشن سنت کی پیروی پر ہے۔
- کتوب ۳۴: حافظ عبدالحکیم کے نام آیاتِ ذریعہ حیات بزرگ صغریٰ کے درمیان فرق کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۳۵: حاج علیہم شیخ بزاز الدین سلطانپوری کے نام اس بیان میں کہ قرآنِ الہی میں فائدہ علم اور لذتِ دیکھنا اور قربِ نبوت میں ان اوصاف کی فائدہ دینا ہے اور اس شبہ کے حل میں جو اس حق پر وارد ہوتا ہے تحریر فرمایا۔

۱۲۸

کتوب ۳۶: شمس الدین خوشگی کے ناگاہ کے ظاہر واطن کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۱۲۹ {

کتوب ۳۷: غلام محمد افغان کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا ہے کہ ذکر مقصود اولیٰ نہیں ہے

اور جس عمل پر دوام نہ ہو وہ اعتبار کے لائق نہیں ہے۔

۱۳۰

کتوب ۳۸: رفعت بیگ کے نام ان لوگوں کو جاننے کی ترغیب میں تحریر فرمایا جو اس ام کے طالب کیلئے ضروری ہیں۔

۱۳۱ {

کتوب ۳۹: ملا حسن علی کے نام اس شخص کو روکنے کے بارے میں تحریر فرمایا جو انھوں نے میرزا عبد اللہ رشک کے نام تحریر کردہ مکتوب پر کیا تھا۔

۱۳۲

کتوب ۴۰: رفعت بیگ کے نام نصیحت کے طور پر تحریر فرمایا۔

۱۳۳

کتوب ۴۱: ملا محمد یوسف کابلی کے نام اس بابے میں تحریر فرمایا کہ میر کیلئے اپنے پیر کو اپنی دیکھا ضروری ہے۔

۱۳۴ {

کتوب ۴۲: ملا محمد وفا کے نام اس خط کے جواب میں جو انھوں نے معیشت کی تسلی کے بارے میں لکھا تھا

اور فقر کے فضائل کی احادیث کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۱۳۵

کتوب ۴۳: خواجہ عبدالعزیز کابلی کے نام حصول قریب الہی میں شانہ کے ذریعہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۱۳۶

کتوب ۴۴: محمد صادق بخاری کے نام امرایا مستقیم پر ہدایت کی توضیح میں تحریر فرمایا۔

۱۳۷

کتوب ۴۵: شاہ خواجہ کی طرف اپنے حضرت پیر متگیر رضی اللہ عنہ کے بعض نکات اشفاق کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۱۳۸ {

کتوب ۴۶: حقائق آگاہ مولانا محمد حنیف کے نام طالبانِ طریقت کو سلوک طے کرانے کے طریقے اور

مراتب کمال لوطان کے مسئلہ معارف کی توضیح کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۱۳۹

کتوب ۴۷: میر محمد خانی کے نام ذکر کے التزام پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۱۴۰ {

کتوب ۴۸: نیز میر محمد خانی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ فانی لذات کی تکمیل کے امراض کا علاج

اللہ تعالیٰ کے لواحقین ہی کی تکمیل کی دعا میں ہے۔

۱۴۱

کتوب ۴۹: شیخ اسد اللہ افغان کے نام ان سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا جو انھوں نے تحریر کئے تھے۔

اول یہ کہ توحید کو دعاء حاصل ہے یا نہیں؟ دوم یہ کہ سیر نفسی حاصل ہونے کے بعد سیر فانی کیلئے ریاضت کو یہ یا نہ کرے؟ سوم یہ کہ خوارقِ فضل میں یا علوفِ چارم یہ کہ فانی الشیخ ہے یا فیضانی؟

شہر موافک ہے یا نہیں؟ پنجم یہ کہ طالع میں کیلئے یہ جو فقر و کھجور کی غرض ہوئی چاہئے یا بطی محبت کے باعث ہی یا ظاہری طاعات کے باعث یا کثرت کے یا فنا و بقا کے یا میں ہی اگر اگلی بات مراد تو فانی کی ترقی کو معنی ہے یا ششم یہ کہ جب مرید کی حالت میں رہے کہ چلے کہ جب چاہے مرید کا حضور ظاہر ہو جائے تو کیا اس کو لازم ہے کہ حضور میں آئے یا نہیں؟ ہفتم یہ کہ جب سالک کا وقت خلوت اور انجمن پر کس ہوجا تو وہ خلوت میں بیٹھے یا نہیں؟ ہشتم یہ کہ ادراج کا شاہدہ ہونا مراد میں بہتر ہے یا معائنہ میں۔

- کتوب ۵۱: محمد مقیم قصوری کے نام فضائل ظاہری سے اعراض اور کمالات باطن حاصل کرنے پر ترغیب اور بعض کمالات کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۵۲
- کتوب ۵۲: ارشاد بیانہ میر محمد نعمان قدس سرہ کی خدمت میں ایک کرمیہ الیہ اللہ انہ امنوا انقول اللہ حق نقصدہ اور اس کے ساتھ دینی التکرم کی تہنیل میں تحریر فرمایا۔ یہ کتب اتفاق و تکلیف کو نہیں پہنچا۔ ۱۵۳
- کتوب ۵۳: حقانی و حریف پناہ خواجہ محمد شمس کے نام ان کے بعض کمالات کے بیان میں اور اپنے مخصوص اسرار میں سے کسی مترک طرف اشارہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۵۵
- کتوب ۵۴: جانانِ بگم کے نام محبوب کے رنج دینے کی غرض اور عشق کے سروکے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۱۵۶
- کتوب ۵۵: مولانا محمد حنیف کے نام ایک دوست کے حال کے جواب میں لکھا ہے کہ اس نے لکھا تھا کہ اس کے دل و دماغ سے خلوص طرف ہو گیا ہے۔ ۱۵۷
- کتوب ۵۶: مولانا محمد صدیقی کے نام مراقبہ کے علاوہ دوسرے اوقات میں کیفیت کے کثرت عطا ہونے کے بعد میں تحریر فرمایا۔ ۱۵۸
- کتوب ۵۷: میرزا عبد اللہ کے نام بعض مواہج و بعض احوال کے جواب میں کتبوں کے تحریر فرمایا۔ ۱۵۹
- کتوب ۵۸: مولانا شمس الدین کے نام نسبت باطن کی محافظت پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۶۰
- کتوب ۵۹: مولانا محمد صدیقی شادری کے نام نیاز عاجزی کو لازم کرنے اور خود کو کئی کرنے کی ترغیب میں تحریر فرمایا۔ ۱۶۱
- کتوب ۶۰: خواجہ محمد فاروق کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ شریعت تمام کمالات کی اصل ہے خواہ وہ کمالات نبوت ہوں یا کمالات ولایت ہوں۔ ۱۶۱
- کتوب ۶۱: مولانا حسن علی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ حال کا علم ہونے کی وجہ سے حال کی نفی نہیں کرنی چاہئے اور نہ کھڑاقت کی تعلیم دینے کی اجازت و طرح بہ ہے۔ ۱۶۲
- کتوب ۶۲: ملا محمد قلی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ رخصت کے تمام میں دو اعتبار ہیں۔ ۱۶۳
- کتوب ۶۳: مقدس زادہ عالی مقام جامع کمالات صوری و معنوی شیخ محمد مجتہد شمس سلمہ رسی کی خدمت میں اس بیان میں کہ مخلوق کے ساتھ حق سبحانہ و تعالیٰ کی نسبت مشیل کے طور پر ہے اور اس کے مناسب بعض معارف کے ذکر میں تحریر فرمایا۔ ۱۶۵
- کتوب ۶۴: شہنشاہ دین پناہ سلطان محمد اورنگ زیب علیہ السلام کے نام چارہ صنف کے فضائل کے بیان اور چارہ اکبر کے معارف کی شرح کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۶۶
- کتوب ۶۵: مولانا حسن علی کے نام تسلیف یعنی آج کا کام کل پر نہ چھوڑنے اور راہ کی نفی پر ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۶۷
- کتوب ۶۶: مولانا محمد صدیقی شادری کے نام ان کے عزیز کے جواب میں تحریر فرمایا کہ وہ علم پر مشتمل تھا۔ ۱۶۸

- کتوب ۶: محمد و نذرہ علی قدس جلیس علوم ظاہری باطنی خواہ مخواہ شنبہ طہریہ کی خدمت میں مسئلہ کلام الہی جل شانہ کے بارے میں علماء کا مذہب بیان کرنے اور اس مسئلہ میں حضرت محمد زلف ثانی قدس سرہ کی تحقیق کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۷۳
- کتوب ۶۸: کترین غلام محمد عیالہ غفر عنہ کے نام بعض مراتب اصول کو اجمال کما حق پر بیان کر کے بائیں میں تحریر فرمایا۔ ۱۷۴
- کتوب ۷: حقائق آگاہ خواہ مخواہ صریح کشی و خواہ مخواہ کو لابی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ عارف خواہ کمال الکمال تک پہنچ جائے اس کو ذات فعلی و تقدس کے بعض وجہیں و حصہ ملے گا اور بعض کامل اور ایسے ہوں گے جن کو ذات سجدہ و خالق کے تمام اوجہ و حصہ ملے گا۔ ۱۷۵
- کتوب ۷: ملا محمد افضل ولد شیخ بوالدین مرہندی کے نام احادیث القبر و وصیہ میں و بعض الجنت کے معنی اور اس بشارت کے بیان میں کہ جس کے ساتھ حضرت محمد زلف ثانی رضی اللہ عنہ شرف ہوئے ہیں تحریر فرمایا۔ ۱۷۷
- کتوب ۷: محمد مونس بیگ کلبی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ماسوی اللہ سے تعلق رکھنا نہایت شدید مرض ہے۔ ۱۷۸
- کتوب ۷: ملا سافر کے نام افضل کے اہل جل شانہ پر ماضی رہنے کی ترغیب میں تحریر فرمایا۔ ۱۷۸
- کتوب ۷: مولانا احسن علی کے نام ایک سوال کے جواب میں تحریر فرمایا جو انھوں نے غزالیہ اللہ کے (نام والے) مکتوب پر کیا تھا۔ ۱۷۹
- کتوب ۷: حقائق آگاہ نعمت اللہ قادری کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ سبقت اصل کی طرف سے ہے اور ظل میں جو کچھ ہے وہ اصل سے مستعار ہے اور اصل سے ظل کا نصیب افضل کامل ہے۔ ۱۸۰
- کتوب ۷: مرزا طاہر بیگ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ذکر کسی فرض کما حقہ مخلوق اور نہ لگا کر جو مباح و حلال ہی ہو۔ ۱۸۱
- کتوب ۷: مرزا امان اللہ ریاستوری کے نام سورۃ اخلاص کی تاویل کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۸۲
- کتوب ۷: شیخ عبد الحمید بریلوی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ درجہ کمال تک پہنچنے کیلئے علامات ہیں۔ ۱۸۳
- کتوب ۷: میر محمد باقر تیم ولد سیادت دستگاہ میر محمد نعمان کے نام رابطہ و خانی الشیخ و اتباع سنت حاصل کرنے اور شیخ کامل کی صحبت اور خانی اللہ جو کہ اس راستہ کا پہلا قدم ہے کے اختیار کرنے پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۸۴
- کتوب ۷: خواہ مخواہ حنیف کے نام مقام بندگی کی تحقیق اور سورۃ قل اعوذ برب الناس کے رموز و اسرار کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۸۷
- کتوب ۷: مرزا محمد فاروق کے نام ہندو اور لادہ میں تضاد کے بارے میں اور حضرت تائش اور محمد زلف ثانی قدس سرہ کے روضہ مبارک کی تعریف اور فتح مرہندی کی بزرگی کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۸۸
- کتوب ۷: رفعت بیگ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ کثرت کاتر کہ مرنا اس راستہ کی شرط ہے۔ ۱۸۹
- کتوب ۷: محمد کاشف کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ مطلوب تک پہنچنا اپنوں سے گدے بغیر ممکن نہیں ہے۔ ۱۹۰

مکتوب ۸۳: خواجہ عبدالصمد کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا اگر ہری سبب ختم ہونا باطنی معاملہ کا مدعا ہے۔ ۱۹۰

مکتوب ۸۴: مولانا محمد صدیق پشاور کے نام اس بارے میں کشف و شوق شاہد اور حضور فیہر صحت توسط
۱۹۱ { دینی اہل میں ہر اہل تہا میں خوف خدایہ اور اس کی شہر میں اعلیٰ جرات کے ضمن میں اہل
ہوا تھا تحریر فرمایا۔

مکتوب ۸۵: پیر زادہ خواجہ محمد عیسیٰ دہلوی کے نام ان شبہات کے حل میں جو کہ انصوفی حضرت مجدد الف ثانی
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کلام پر تھے اور حضرت ذات تعالیٰ سے تنزل و جوہر خواہ عبادت ہونا یا ان کے
۱۹۳ { بارے میں حضرت عالی قدس سرہ کے ذہب اور حیات کے علم پر مقدم ہونے کی تحقیق اور ان کے جوہر
وحی اور ہر صفا کے متعلق مناسب حقیقت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۸۶: مولانا محمد حنیف کے نام نسبت قیومیت کے حاصل ہونے اور احوال جموعیت ذاتی و
۲۱۴ { کمال انفعالی سے حصہ پانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۸۷: میر نصیر کے نام ان امور کے بیان میں تحریر فرمایا کہ جن کی تبلیغ ضروری ہے۔ ۲۱۶

مکتوب ۸۸: مولانا محمد حنیف کے نام اقرہ بیت کے معارف اور اس سیر کی تفصیل میں جو کہ لائق و انفس
۲۱۷ { کے بارے میں اہل فناء کے دقات اور حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) کے طریقہ عالیہ میں
عجز و حیرت کے غلبہ کے سزا کو منکشف کرنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۸۹: یہ بھی مولانا محمد حنیف کے نام عارف کی جامعیت کے متعلق اشارہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۲۵

مکتوب ۹۰: خواجہ دینار کے نام عارف کی عدمیت کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۲۶

مکتوب ۹۱: شیخ طاہر ہاشمی جونپوری کے نام اپنے پیرو شگیر (حضرت مجدد الف ثانی) رضی اللہ تعالیٰ عنہ
۲۲۷ { کی محبت اور حضرت عالی کے اصحاب کی محبت کے اظہار میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۹۲: شیخ حمید احمدی کے نام طریقہ بندگی حاصل کرنے پر ترغیب دینے اور اعمال میں عجب پیدا
ہونے کے علاج کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۹۳: خدائق نگاہ شیخ نور محمد پٹنی کے نام اس بات کے حل میں تحریر فرمایا کہ فناء حاصل ہو جانے کی
۲۲۹ { صورت میں فناء کا علم کس طرح ہوگا۔

مکتوب ۹۴: حقائق و عارف کا شیخ محمد علی پٹنی کے نام اصحاب نزہت کے اس شبہ کو دور کرنے کے بیان میں تحریر فرمایا
۲۳۰ { جو کہ انصوفی قوم کے کتابت مذاہل پر کیا کہ گہر ہو جانے (فناء) کی صورت میں یافتہ الیسا کس طرح ہوگا۔

مکتوب ۹۵: خواجہ مومن جہزی کے نام ان نیکو احوال کی نسبت حاصل کرنے پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۲

مکتوب ۹۶: خواجہ محمد کاظم کے نام نصیحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۹۷: ارشاد چاہا میر محمد نعمان کے نام دوستانہ شکایت کے اظہار میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۳

- کتوب ۹۸: مولانا حسن علی کے نام جو مدت کے پسندیدہ طریقہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۳
- کتوب ۹۹: خواجہ محمد فاروق کے نام جو مدت حال کرنے پر غیب میں غرضیات و اوقات کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۴
- کتوب ۱۰۰: مولانا الطاف اللہ کے نام جو مدت حال کے طریقہ عالیہ کے حاصل اور بعض نصیحتوں کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۵
- کتوب ۱۰۱: سیادت پناہ میر محمد نعمان کے نام اس بارہ میں تحریر فرمایا کہ صوفیہ کلام کی نسبت کے حصول کا مصداق احکام شریعت کے ساتھ آراستگی ہے۔ ۲۳۶
- کتوب ۱۰۲: اکبر آباد کے احباب خصوصاً ارشاد پناہ میر محمد نعمان کے نام جو مدت حال و علاء اللہ تعالیٰ کی معرفت حاصل کرنے پر نصیحت اور اس پر محرومی پر خوف و ڈاکے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۸
- کتوب ۱۰۳: ارشاد پناہ میر محمد نعمان کے نام جو مدت محبت کے اظہار اور خصوصاً اعمال کے دیکھنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۴۱
- کتوب ۱۰۴: میرزا عبید اللہ کے نام جو مدت نفس کی تحقیق اور آداب شریعہ کے التزام پر دلالت کرنے اور مطلوب حاصل و علا کے ماوراء ہونے کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۴۲
- کتوب ۱۰۵: شیخ محمد صالح تھانیسری کے نام جو مدت فضیلت اور فاضل کرنے پر غیبیہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۴۴
- کتوب ۱۰۶: خواجہ محمد فاروق کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ محبت ذاتی میں جلال و زیادہ جلال مذکور ہے۔ ۲۴۵
- کتوب ۱۰۷: شاہ فضل اللہ بریلوی کے نام جو مدت مطلوب کی عظمت اور طالب صالح کی بزرگی کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۴۶
- کتوب ۱۰۸: خواجہ محمد فاروق و خواجہ عبدالغفور بریلوی کے نام جو مدت نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۴۷
- کتوب ۱۰۹: خواجہ محمد فاروق کے نام جو مدت تحریر فرمایا اس حالت کی تفصیل میں جو قیامت میں اور موت اور زندگی کے وقت پر پیش آتی ہے اس نسبت پر جو کہ اس دلائل دنیا میں حاصل ہوتی ہے اور جاننے کی حالت میں پیش آتی ہے اور اس بارے میں کہ جن طرح دنیا میں عالم امر مل ہے اور عالم مطلق اس کے تابع ہے آخرت میں معاملہ عکس ہوگا اور بعض کالمیں ایسے ہوتے ہیں کہ ان کی دنیا کیلئے آخرت کا حکم ہوتا ہے۔ ۲۴۹
- کتوب ۱۱۰: فقیر حقیر محمد عبدالرشید عفی عنہ کے نام جو مدت عارف بلند مقام شیخ ابوسعید ابوالخیر قدس سرہ کی رعایا کی شرح میں تحریر فرمایا۔ ۲۵۰
- کتوب ۱۱۱: مولانا محمد صدیق پشاوری کے نام ان کے احوال کی شرح میں تحریر فرمایا۔ ۲۵۳
- کتوب ۱۱۲: شیخ محمد شریف کابلی کے نام جو مدت خطا کے موقع پر تنبیہ کے متعلق اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ مریہ کو بہر کی خوشنودی طلب کرنا لازم ہے۔ ۲۵۵
- کتوب ۱۱۳: محمد و مراد علی قدس سرہ جامع علوم ظاہری و باطنی خواجہ محمد نقشبند سلمیہ کی خدمت میں آیت کریمہ اللہ نور السموات والارض الآیہ کی تاویل میں تحریر فرمایا۔ ۲۵۶
- کتوب ۱۱۴: مولانا محمد صدیق پشاوری کے نام جو مدت ہمت و محبت و حزن کی فضیلت میں تحریر فرمایا۔ ۲۵۹
- کتوب ۱۱۵: شیخ عبداللطیف اشکرفانی کے نام جو مدت حقیقی حاصل شانہ کے تشریح (پاک) کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۶۱

- کتوب ۱۲: مولانا حسن علی کے نام اس طرح عالیہ کے بزرگوں کی تعریف میں اور ان کے اسرار عالیہ کے اخلاص کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۸۶ {
- کتوب ۱۳: یہ بھی مولانا حسن علی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ منصب و عہد پر آج نہایت بے شکل ہے۔ ۲۸۷ {
- کتوب ۱۴: ملا نعمت اللہ کے نام نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۸۸ {
- کتوب ۱۵: میرزا عبد اللہ کے نام اجمالی طور پر وقتی اسرار کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۸۹ {
- کتوب ۱۶: مولانا محمد صدیق کے نام ایضاً یہی کی ترغیب اور اس ملا کو منکشف کرنے میں تحریر فرمایا کہ توجہ کے برخلاف غیر توجہ میں نسبت زیادہ ہو جاتی ہے۔ ۲۸۹ {
- کتوب ۱۷: پشاور کے دوستوں کے نام عارف کامل کی حقیقت کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۹۰ {
- کتوب ۱۸: شیخ غلام حلال آبادی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت کے معجزات کسی میں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عقائد میں کو معنی میں دل پر اندیشہ میں دل نہیں ہے۔ ۲۹۱ {
- کتوب ۱۹: میرزا عبد اللہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ جو حقیقی کو مومن کہ ساتھ کچھ بھی نسبت نہیں ہو۔ ۲۹۱ {
- کتوب ۲۰: محمد کاشف کے نام اس سوال کے جواب میں جو انھوں نے ذکر الہیاتی غنی اثبات کے بارے میں کیا تھا کہ (اس میں) کہ محمد رسول اللہ کو کلام لا الہ الا اللہ کے ساتھ کتنی بار میں ملانے اور غناؤ ترکہ بعد سجدہ کرنے کے متعلق ان کے سوال کے جواب میں تحریر فرمایا۔ ۲۹۲ {
- کتوب ۲۱: شیخ محسن کشمیری کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ طالب نایاب کا حکم رکھتا ہے اور اس کا کسی کامل کی خدمت میں پیچھا محض عطائے الہی ہے۔ ۲۹۳ {
- کتوب ۲۲: مولانا محمد صدیق کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اہل کاما معاملہ دار الودار ہے اور جو کچھ اس کے خلاف ہے وہ ظلال سے ہے۔ ۲۹۵ {
- کتوب ۲۳: محمد عاشور بٹولی کے نام اس بارے میں کہ کلمہ طیبہ توجیہ کے نام خلاصہ کو شامل پورا و مفید نصیحتوں کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۹۶ {
- کتوب ۲۴: مولانا محمد صدیق کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ کے ظہور کو اس سبب کے جمال و افانام کی طرح ترقی و لذت کا سبب سمجھنا چاہیے۔ ۲۹۷ {
- کتوب ۲۵: میر محمد خانی کے نام تعمیر اوقات پر ترغیب اور مسلمانوں کی مضویات پوری کرنے اور عیسائیوں کے فضائل کی احادیث کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۹۸ {
- کتوب ۲۶: اور ادا پناہ میر محمد خانی کی خدمت میں اس بارے میں تحریر فرمایا کہ بانی شریعت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہیں۔ ۳۰۰ {
- کتوب ۲۷: مولانا محمد صدیق کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ قرآن اس طرز دنیا کے لئے لائی ہے اور یہ نسبت اگر ظاہر ہے چھپ جائے اور باطن میں جلوہ گر ہو تو مضرت نہیں ہے۔ ۳۰۵ {

- کتوبہ ۱۵: شیخ محمد شریف کابلی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اس راہ میں فہام بہا قدم ہے۔ ۳۰۶
- کتوبہ ۱۵: ملا نعمت اللہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ نسبت باطن جس قدر قوی ہوتی جاتی ہے؟ ۳۰۷ {
- احکام شرعیہ کے ساتھ راشدی اسی قدر زیادہ ہوتی جاتی ہے۔
- کتوبہ ۱۵: فتح خاں شیرپوری کے نام اس شب کے صل میں تحریر فرمایا جو انھوں نے حضرت خواجہ بزرگ (خواجہ بہاؤ الدین نقشبند) قدس سرہ کے کلام پر ظاہر کیا تھا۔ ۳۰۸ {
- کتوبہ ۱۵: حاجی حسین کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ فنا و بقا سے مقصود ماسوی کی گرفتاری کا زائل ہونا اور خالص بندگی ہے نہ کہ کوئی اور بات۔ ۳۰۹ {
- کتوبہ ۱۵: میرزا عبد اللہ کے نام ان کے اتوال کی شرح میں تحریر فرمایا جو کلام کے بعض میں درج ہے۔ ۳۱۰
- کتوبہ ۱۵: شیخ عرب بخاری کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ظاہر کی تعمیر باطن کی تخریب پر اور یہ کہ جو حالت نماز میں پیش آتی ہے وہ انتہائی خسروینہ والی ہے۔ ۳۱۱ {
- کتوبہ ۱۵: اپنے پیر زادے خواجہ محمد عبد اللہ کی خدمت میں اس بارے میں کتنا وقت و حیرت و تجلی ذات کے ماحول اور دوسرے معاملات بہت ہیں اور غارت کے بعض کمالات کے بیان اور حضرت خواجہ بزرگ (خواجہ بہاؤ الدین نقشبند قدس سرہ) کے اس مقام کی شرح میں کلام انھوں نے فرمایا جو قنایت کے بعد ہوا جس کو ان (شیطان و نفسانی خطرات) کا ظہور مضر نہیں ہے، تحریر فرمایا۔ ۳۱۵ {
- کتوبہ ۱۵: مولانا عبد الغفور عمرقندی کے نام پیر دستگیر اور ان کے اصحاب کے ساتھ بہت زیادہ محبت کے اظہار میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ یہ وقت ان کی نسبت شرف کے ظہور کی کتاب میں رکھا۔ ۳۱۹ {
- کتوبہ ۱۵: مولانا محمد ضیاء کے نام اور سوز کے اظہار اور آخرت کی جگہ کے مطلب پر ان کے کہنے میں تحریر فرمایا۔ ۳۲۱
- کتوبہ ۱۵: شیخ حسن کے نام نعمت کے شکر پر ہستمانی کرنے اور اللہ تعالیٰ جل جلالہ کے مکر و تدبیر سے ڈرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۳۲۲ {
- کتوبہ ۱۵: شیخ عبد اللطیف الشکرفانی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ظاہر (بھی) باطن کی طرح دائمی حضور کے ساتھ موصوف ہونا چاہیے۔ ۳۲۳ {
- کتوبہ ۱۶: حقائق آگاہ خواجہ محمد صدیق کشنی کے نام مطلوب جل و عز کی عظمت اور بہت کو بلند کرنے پر ہستمانی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۳۲۵ {
- کتوبہ ۱۶: ارشاد پناہ میر محمد نعمان کی خدمت میں اس بارے میں تحریر فرمایا کہ مطلوب حقیقی سے سالک کا نصیب استہلاک (رفنائیت) کے سوي نہیں ہے۔ ۳۲۶ {
- کتوبہ ۱۶: یہ بھی ارشاد پناہ میر محمد نعمان کی خدمت میں بعض دقیق اسرار اور اپنی خاص کیفیات کے متعلق اشارات کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۳۲۷ {

- کتوب ۱۶۱: ترمیمت خان کے نام اس بارے میں کہ طالب حق میں علا اس دار دنیا میں ہمیشہ درود گزار
۳۲۸ { کے ساتھ ہے اور دنیا کی نعمت میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۱۶۵: شیخ ایاس کے نام اس طریقہ عالیہ کے بعض اصطلاحی کلمات کی شرح میں تحریر فرمایا۔ ۳۳۰
- کتوب ۱۶۶: حافظ عبدالکرم کے نام ان کے احوال کی شرح میں تحریر فرمایا۔ ۳۳۲
- کتوب ۱۶۷: یہ بھی حافظ عبدالکرم کے نام مطلوب کی تنبیہ و مذمت کی بلندی پر رہائی کرنے کے لیے یہ تحریر فرمایا۔ ۳۳۵
- کتوب ۱۶۸: آغاز شد کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اس راہ کی پہلی شرط ہے۔ ۳۳۷
- کتوب ۱۶۹: میرضیاء الدین حسین کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ عمل سے یاوسی کم (خلو و نری) پر
= { اعتماد کو مستلزم ہے۔
- کتوب ۱۷۰: مولانا محمد شفیع کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ کسی غرض کے ساتھ حتیٰ کہ احوال و
۳۳۸ { نموجید کے ساتھ بھی ملا ہوا نہیں ہونا چاہئے۔
- کتوب ۱۷۱: حاجی محمد افغان کے نام انصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۳۳۹
- کتوب ۱۷۲: محمد کاشف کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ کمالین کے حق میں ظاہر (دیکھی) باطن کی طرح
= { دائمی حضور کے ساتھ متصف ہے۔
- کتوب ۱۷۳: خواجہ ابراہیم کے نام ان کے اس سوال کے جواب میں تحریر فرمایا کہ جو کسی بزرگ کی عبارت کے
۳۴۱ { معنی سے متعلق تھا کہ انہوں نے کہا ہے کہ میں حق تعالیٰ کے علم کو اپنے علم میں گم پاتا ہوں۔
- کتوب ۱۷۴: خواجہ گدا کے نام اجمال کے طور پر خلاصہ سلوک کے بنیان میں تحریر فرمایا۔ ۳۴۲
- کتوب ۱۷۵: حاجی حسین کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ شاہدات اور تحریکات کی نفی کرتی چاہئے۔ =
- کتوب ۱۷۶: میرزا طفیل اللہ بن سعید خاں کے نام اس بارے میں کہ معرفت کیلئے شرط ہے اور اس اعلیٰ
دولت کے حاصل کرنے پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۳۴۳
- کتوب ۱۷۷: املا جمال الدین کے نام اس بارے میں کہ شوق و فتنہ پر اعتدال نہیں رکھنا چاہئے اور قابل اعتبار
۳۴۴ { کمال صلہ میں مل و ملا کی معرفت ہے اور فنا کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۱۷۸: مولانا حسن علی کے نام علوم شرعیہ کے حاصل کرنے اور حضرت محمد مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام اور ائمہ
۳۴۶ { کی سنتوں کو زندہ رکھنے پر ترغیب دینے اور دیگر نصیحتوں کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۱۷۹: خواجہ محمد صدیق کے نام شریعت پر استقامت چاہئے اور شرعی محبت پر رہنمائی رکھنے کے متعلق اور
۳۴۷ { اس بارے میں کہ حصول نسبت اور مضافات میں کہ حال ہوا اور حال کا علم ہو تحریر فرمایا۔
- کتوب ۱۸۰: یحییٰ بن خواف کا دعاء علم ظاہر و باطنی شرح محمدی متنازل کی خدمت میں حضرت محمد انصاری رضی اللہ
۳۴۹ { عنہ کی حضور یا اجمال کے طور پر بیان کرنے اور ایک روش کے احوال کے نہ ہونے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

- کتوب ۱۸۱: جو اجماع الدین کے نام مقابلاً جمع کے بیان اور فرق بعد اجماع کے حال کرنے کی ترغیب میں تحریر فرمایا۔ ۳۵۱
- کتوب ۱۸۲: میرزا عبد اللہ کے نام احوال کی تشریح، استفسارات کے جوابات اور حضرت خضر علیہ السلام کی حیات و موت کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔ ۳۵۳
- کتوب ۱۸۳: اس مقدس و گامہ کے مخالف نشینوں میں سے کچھ فقیر خیر محمد عبد اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ زلاتہ کے نام بعض دقیق اسرار کے ذکر اور ان شہادت کے طے میں تحریر فرمایا جو کہ حضرت مجدد الف ثانی قدس کے بعض تحقیقات پر وارد ہوتے ہیں۔ ۳۶۴
- کتوب ۱۸۴: ارشاد پناہ میر محمد نعمان کے نام اپنے اعمال کو ناقص دیکھنے اور ان (مجدد الف ثانی) قدس کی نسبت کے انکشاف کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۳۷۰
- کتوب ۱۸۵: میرک علی اللہ کے نام سالک کی عدمیت اور ممکن کی مابہیت کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۳۷۱
- کتوب ۱۸۶: میرزا امام اللہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اگرچہ قرب ولایت میں اطمینان نفس (کا حصول) ہے لیکن اس کا کمال قرب نبوت میں ہے۔ ۳۷۲
- کتوب ۱۸۷: آغاز شد کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ انسان کی پیدائش سے مخصوص حق تعالیٰ جل شانہ کی معرفت حاصل کرنا ہے۔ ۳۷۳
- کتوب ۱۸۸: خواجہ عبد الصمد کابلی کے نام اس بارے میں کہ مرید پرکے کمال کا آئینہ کار اور نصیحتوں کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۳۷۴
- کتوب ۱۸۹: محمد ذوالقادر علی قدس سرہ جو حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اس بیان کو کلام کی شرح میں تحریر فرمایا جو کہ حضرت مجدد الف ثانی امام ربانی قدس سرہ کو اہل اکیلا ہے کہ میں نے تیری دنیا کو آخرت بتلایا۔ ۳۷۵
- کتوب ۱۹۰: محمد زکریا محمد سیف الدین کے نام اس معرفت کے بیان میں تحریر فرمایا جو کہ حضرت پیر سنگیر (مجدد الف ثانی) قدس سرہ سے سنی گئی تھی۔ ۳۷۶
- کتوب ۱۹۱: فقیر خیر محمد عبد اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ کے نام اکل معرفت والے عارف کی ذات محبوب کے کمال کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۳۷۷
- کتوب ۱۹۲: یہ بھی فقیر خیر محمد عبد اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ کے نام حضرت مجدد الف ثانی رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ و جنوہ ایشان سلامہ تعالیٰ کے بارے میں اصالت کی شدت کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۳۷۸
- کتوب ۱۹۳: محمد زکریا بلذریہ خواجہ محمد نقشبند سلامہ اللہ تعالیٰ عنہ کے نام حضرت مجدد الف ثانی رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ کے بعض مکاشفات کے بطور اجمالی بیان کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۳۷۹
- کتوب ۱۹۴: مولانا محمد افضل کے نام حضرت ایشان سلامہ اللہ تعالیٰ عنہ کے بعض مقامات عالیہ اور اس اشارے کے بیان میں تحریر فرمایا کہ یہ مقام عالی اصالت اور محبوبیت کے ساتھ مربوط ہے۔ ۳۸۰

- کتوب ۱۹۵: محمد زارہ خواجہ محمد نقشبند (قدس سرہ) کی خدمت میں حضرت خیر البر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ملت حضرت ابراہیم علیہ السلام کا اہتمام کرنے کے بعد کو ظاہر کرنے اور بعض پوشیدہ اسرار کے بیان میں تحریر فرمایا۔ یہ معرفت حضرت مجدد الف ثانی کے ملفوظات میں ہے۔
- ۳۸۱ {
- کتوب ۱۹۶: محمد زارہ علی مرتضیٰ شیخ محمد مصطفیٰ اشکی خدمت میں اس مقام کے بیان میں تحریر فرمایا جو کہ مقام ہضاکہ اور ہے۔
- ۳۸۲ {
- کتوب ۱۹۷: ملا سہلول کے نام ان کچھ لکھ کر جواب میں لکھا کہ ان کے جواب میں جو انھوں نے تحریر فرمایا۔
- ۳۸۳ {
- کتوب ۱۹۸: آغاز شدہ کے نام اس بار میں کلاس طریقہ عالیہ میں فہم کا اندازہ لایا اور جویت شیخ کو تعلق رکھتا ہے اور آداب شیخ کی رعایت اور دعاؤں ذکر پر ترغیب دینے اور فائز قلب نفس کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۳۸۴ {
- کتوب ۱۹۹: حاجی حسین کے نام ان اتفاق دوا بعد کی شرح میں تحریر فرمایا جو کہ انھوں نے لکھے تھے۔
- ۳۸۵ {
- کتوب ۲۰۰: صوفی نور بیگ کے نام اہتمام ذکر اور فطرت اختیار کرنے پر ترغیب دینے اور ناقص کو طریقہ سکھانے کی اجازت دینے کے مترس میں اس بار میں تحریر فرمایا کہ جو کچھ واقعات میں ظاہر ہوتا ہے کچھ اعتبار نہیں رکھتا۔
- ۳۸۶ {
- کتوب ۲۰۱: مولانا محمد حنیف کے نام ان کی نسبت کے بیان اور نصیحتوں کے ذکر میں تحریر فرمایا۔
- ۳۸۷ {
- کتوب ۲۰۲: حافظ محمد شریف کے نام نصائح کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۳۸۸ {
- کتوب ۲۰۳: ارشاد پناہ میر محمد نعمان کے نام فتاویٰ کے پیچیدہ اسرار و قومیت کے دقائق اور انسان کامل کی جامعیت کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۳۸۹ {
- کتوب ۲۰۴: اساتذہ ربک کے نام ممکن کے فقراء و واجب تعالیٰ عزوجل کے غنا کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۳۹۰ {
- کتوب ۲۰۵: میرزا امامان اشرف باندہ کی نام حق سبحانہ تعالیٰ کی طہیت اور طہیات کلمہ صغریٰ و کبریٰ و علیہ السلام بعض کمالات کمالات نبوت اور کمال کلاس کو ادب سے ملنے کے محل و محضر بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۳۹۱ {
- کتوب ۲۰۶: وقایع آگاہ خواجہ محمد شمس الدین کے نام اپنے اور ان کے قدس سرہ کے بعض کمالات کے متعلق اشارات کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۳۹۲ {
- کتوب ۲۰۷: شیخ عبداللطیف لشکر خانی کے نام وعظہ تذکیر اور نصائح کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۳۹۳ {
- کتوب ۲۰۸: محمد یوسف خاں کے نام حضرت مجدد الف ثانی (قدس سرہ) کے کشف کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۳۹۴ {
- کتوب ۲۰۹: میرزا اسماعیل خان بیگ کے نام نصیحت اور طریقہ علیہ نقشبندہ قدس سرہ اور انہماکی تعریف میں تحریر فرمایا۔
- ۳۹۵ {
- کتوب ۲۱۰: امیرکجاو اسلوبہ قاضی محمد زارہ کابلی کے نام علم کے دو قسم میں منقسم ہونے اور جو علم واجب تعلق رکھتا ہے اور جو علم ممکن سے تعلق رکھتا ہے ان دونوں میں تمیز کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۳۹۶ {
- کتوب ۲۱۱: میر محمد خانی کے نام نصیحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۳۹۷ {
- کتوب ۲۱۲: ملا گل محمد مفتی پشاور کے نام عزائم امور (اہم کاموں) پر رہنمائی کرنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۳۹۸ {

- کتوب ۲۱۳: حاجی محمد عارف کے نام ادب و لطافت عالم اور اس کے مناسب اور لطافت عالم فلق
۴۰۰ { کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۲۱۴: مولانا محمد صدیق دہلوی صاحب علی کے نام نصیحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔
۴۰۲
- کتوب ۲۱۵: صاحب کمالات صوری و معنوی مخدوم زادگی شیخ محمد مصطفیٰ اشتر سہروردی کے نام موت اور قیامت کی
نسبت کو حیات و بیداری پر ترجیح کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۲۱۶: مخدوم قزاق کے نام فنا حاصل کرنے پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
۴۰۳
- کتوب ۲۱۷: ارشاد پناہ میر محمد نعمان کے نام عنایت و زیادتی و جوہ کے بارے میں مذہب علماء و صوفیہ کی بیان
۴۰۴ { میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اس مسئلہ شریف میں ان کا اپنا مختار کہ ہے۔
- کتوب ۲۱۸: حجت خاں کے نام اس بارے میں کہ عارف کے لئے تمام امور ترقی کا نتیجہ ہو جاتے ہیں اور
۴۰۶ { آیت کریمہ وَاذْكُرْ رِیْكَ اِذَا سَمِعْتَ بِهَا نَدَاءً کی تاویل میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۲۱۹: بکترین درویشاں محمد عبدالرشید کے نام ان معارف کے بیان میں جو نزول سے متعلق ہیں اور
۴۰۸ { بشرکے شہرہ کی فرخندگی کی شہرہ پر فضیلت کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۲۲۰: مولانا محمد صدیق کے نام اس بیان میں کہ کفار کے لئے دوزخ میں پہنچا پورا بدلہ ہے اعلان کرتی ہیں
۴۰۹ { (ایک) بلاغت کے ذکر میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۲۲۱: ارشاد پناہ میر محمد نعمان کے نام اس عارف کی بلند تہی کے بیان میں جو کہ جمہوریت بہرہ ور
۴۱۰ { اور اس کے مناسب معارف کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۲۲۲: یہ بھی ارشاد پناہ میر محمد نعمان کے نام آپ کے یہود و منافقین کی تاویل میں تحریر فرمایا۔
۴۱۲
- کتوب ۲۲۳: شیخ فیض اللہ بنگالی کے نام ان شبہات کے حل میں جو کہ اصول سے ان ربانی مجتہدین ثانی (قدس سرہ)
۴۱۵ { کے کلام پر کہتے تھے اور یہ سچی کے معاملات منکشف ہونے کی کیفیت کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۲۲۴: میرزا عبدالرشید کے نام بعض مباحثہ (وجہ کیفی) کی شرح اور استفسارات کے حل میں تحریر فرمایا۔
۴۱۶
- کتوب ۲۲۵: حاجی محمد عارف کے نام بعض حالات و مقامات کی تفصیل میں تحریر فرمایا۔
۴۱۸
- کتوب ۲۲۶: مولانا محمد صدیق کے نام شیخ (پیری) ہونے کیلئے بعض ضروری امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔
۴۱۹
- کتوب ۲۲۷: میرزا امان اللہ کے نام درد و محبت کی فضیلت اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ جو شخص محبت
۴۲۰ { کی تعمیر میں مشغول ہے وہ اس درد و محبت کے ساتھ موصوف ہے۔
- کتوب ۲۲۸: مولانا محمد صدیق کے نام سنت کو زندہ کرنے اور بدعت کو مٹانے پر ترغیب دینے اور الہام کے
۴۲۱ { ظنی ہونے اور ہندگی کے پسندیدہ طریقہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۲۲۹: مخدوم زوہرہ خواجہ محمد شرف کی خدمت میں اپنے حضرت پیر و شگرفی اقدس کے بعض اہل بیت کے بیان میں تحریر فرمایا۔
۴۲۲

- مکتوب ۲۳: پیر زادہ خواجہ محمد عبداللہ (صاحب زادہ خواجہ باقی باشد) میں سرسما کی خدمت میں آنجناب کے مکتوب کے جواب میں اور اس مکتوب کے بعض معاملات پر اعتراض اور حکما کے اس قول کو دور کرنے میں کہ موجود معدوم نہیں ہوتا اور معدوم موجود نہیں ہو جانا اور نماز کے کمالات کے ذکر میں اور اس تحقیق میں تحریر فرمایا کہ وجود اللہ ہے یا نہیں ہے۔
- مکتوب ۲۳۱: حقائق و معارف آگاہ مخدوم زادہ گرامی شیخ محمد ضیفۃ اللہ سلمہ اللہ تعالیٰ کے نام حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ کے مکاشفہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۳۲: میر شمس الدین علی خلیفائی کے نام کما ذات شد کے نفس کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۳۳: شیخ عبدالہادی بلاوی کے نام درویشوں کی خدمت اور ان کے ساتھ محبت کی فضیلت میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۳۴: خواجہ محمد کاظم کے نام ان کے والد خواجہ محمد اشتم کی تعزیت کے بارے میں اور تحصیل کمالات کی طرف اشارہ اور نصائح کے ذکر میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۳۵: مخدوم زادہ محمد سعید الدین (قدس سرہ) کے نام حق سبحانی کی نعمت کے بیان کرنے اور اعمال کی کوتاہی کو دیکھنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۳۶: فقیر حقیر محمد عبداللہ عفی عنہ کے نام حقیقت صلوٰۃ کے ارکے ایک رمز و اجمال کے طور پر بیان کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۳۷: مخدوم زادہ خواجہ محمد نقشبند سلمہ ربہ کی خدمت میں حضرت ایشاں سلمہ اللہ تعالیٰ کے بعض مقامات کی طرف اشارہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۳۸: مخدوم زادہ خواجہ محمد اشرف کی خدمت میں حضرت ایشاں (خواجہ محمد معصوم ہندوی) صاحب کتبہ کے بارے میں بعض بذلات حاصل ہونے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۳۹: میرک عباد اللہ ولیدہ قاضی محمد زاہد کابلی کے نام حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ سے مثنی ہوئی ایک معرفت کی شرح میں صادر فرمایا۔

— — — — —

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمہ

الحمد لله العلی الاعلی والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ المصطفیٰ علی الہ وصحبہ البرقہ الثقی، اما بعد حق سبحانہ وتعالیٰ کے بے انتہا حمد و شکر اور حضور اکرم رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر درود و سلام کے بعد عرض ہے کہ امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی سرمدی قدس سرہ السامی کے صاحبزادے اور حاشین حضرت عروۃ الوثقی خواجہ محمد معصوم قدس سرہ کے مکتوبات شریفہ بھی بزبان فارسی و عربی آپ کے والد بزرگوار کے مکتوبات شریفہ کی طرح بہت بلند درجہ رکھتے ہیں اور شریعت و طریقت، حقیقت و معرفت کے جامع اولاد و انشاء کا اعلیٰ شاہکار ہیں، ان میں سالکان طریقت کو پیش آنے والے سوالات کے جوابات، خوابوں کی تعبیرات اور بہت سے فقہی مسائل کا حل ہے، نیز مکتوبات حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے بہت سے ادق مقامات کی تشریحات پر مشتمل ہیں جو سالکان طریقت کے لئے ایک بے بہا ذخیرہ اور انمول خزانہ ہیں۔

مکتوبات معصومیہ ان مکاتیب عالیہ کا مجموعہ ہے جو حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کی وفات کے بعد لکھے گئے البتہ جلد اول کی ترتیب و تدوین کی سعادت حضرت عروۃ الوثقی کے صاحبزادے موم حضرت خواجہ محمد عبید اللہ فرج الشریعہ کو حاصل ہوئی انھوں نے سن ۱۳۵۹ھ میں جس کا مادہ تاریخ "درة اللج" ہے اس مبارک کام کا آغاز کیا اور سن ۱۳۸۰ھ میں جس کا مادہ تاریخ "جمع کمالات نبوت" ہے اختتام کیا۔ اس کے بعد نقل و نقل قلمی نسخوں کا سلسلہ جاری رہا، حتیٰ کہ مکتوبات معصومیہ و قزول کا اصل فارسی نسخہ غالباً پہلی مرتبہ تقریباً ڈھائی سو سال بعد سن ۱۳۸۰ھ میں مطبع نظامی کانیپور سے طبع ہو کر شائع ہوا اور پھر نایاب ہو گیا بعد ازاں اب ۱۳۹۶ھ میں محترم جناب ڈاکٹر غلام مصطفیٰ خان صاحب، مظاہر العالی نے فارسی مکتوبات معصومیہ کے تینوں دفروں کو شائع کر دیا۔

افسوس کہ اس قدر اہم خصوصیات کے باوجود ان مکتوبات شریفہ کا اردو ترجمہ کرنے کی جانب اس وقت تک کسی نے توجہ نہ دی جس کی وجہ سے اردو داں حضرات ان مکتوبات عالیہ کے مطالعہ اور ان کے فیوض و برکات علمی و روحانی سے محروم رہے، بنا بریں غریب کو ان کے اردو ترجمہ کا خیال آیا اگر چاہتی کم علمی اور عدم قابلیت کی بنا پر اور مکتوبات شریفہ کے مضامین کی بلندی و عظمت کے پیش نظر ترجمہ کرنے میں ناقل تھا اور چاہتا تھا کہ سلسلہ عالیہ کے کوئی بزرگ جن کو حضرت مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی قدس سرہ اور حضرت عروۃ الثانی خواجہ محمد معصوم قدس سرہ کے مکتوبات شریفہ کے مضامین پر عبور حاصل ہو نیز عربی فارسی اور اردو زبان میں بھی اچھی دسترس رکھتے ہوں اس کام کو انجام دیں تو اچھا ہے، مگر ابھی تک یہ خواہش تشنہ تکمیل رہی، ناچار حق سبحانہ و تعالیٰ کی مدد پر بھروسہ کرتے ہوئے خود ہی اس کام کو شروع کر دیا۔ ترجمہ کرتے وقت فارسی کا ایک قلمی نسخہ اور قدیم و جدید ہر دو نہ کردہ مطبوعہ نسخہ اس عاجز کے پیش نظر رہے ہیں، نقل در نقل کی وجہ سے بعض اصل عبارات میں تصحیف و تغیر ہو جانا لازمی تھا جس سے ترجمہ کرنا اور بھی دشوار تھا۔ اس تعالیٰ شانہ کا بے حد و لا انتہا شکر ہے کہ اس نے ان مشطات کے باوجود اس نا توان کو مکتوبات معصومیہ کے دفتر اول کا اردو ترجمہ مکمل کرنے کے بعد ناظرین کے سامنے پیش کرنے کی سعادت بخشی۔ فالحمد للہ علی احسانہ۔

بشیر احمد ہر آں چیز کہ خاطر میخواست

آخر آمد ز پس پردہ تقدیر پدید

ترجمہ میں اس بات کا بھی اہتمام کیا گیا ہے کہ ڈاکٹر صاحب موصوف والے اس تازہ مطبوعہ فارسی نسخہ کے صفحات حاشیہ میں دیدیے گئے ہیں تاکہ اگر کوئی صاحب فارسی مکتوبات سے رجوع کرنا چاہے تو تلاش میں زحمت نہ ہو، نیز جہاں جہاں قرآن کریم کی آیات مبارک آئی ہیں وہاں بھی سہولت کے پیش نظر حاشیہ میں اور سورت کا نمبر اور سورجی آیت کا نمبر دیدیا گیا ہے، مکتوبات شریفہ میں آئی ہوئی جن احادیث کا حوالہ مل سکا حاشیہ پر لکھ دیا ہے اور ان مکتوبات شریفہ میں امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے مکتوبات شریفہ کی جو عبارتیں مذکور ہیں ان میں سے جن عبارتوں کا حوالہ اس عاجز کو مل گیا وہ بھی حاشیہ پر درج کر دیا گیا ہے۔

قارئین کرام سے درخواست ہے کہ جہاں کہیں کوئی غلطی پائیں اس کو اس عاجز کی کم علمی اور سہو پر محمول کرتے ہوئے معذور سمجھیں اور ہر بانی فرما کر صفحہ وسط وغیرہ کی نشاندہی کے ساتھ

اُس غلطی اور اس کی تصحیح سے اس عاجز کو مطلع فرمائیں تاکہ آئندہ ایڈیشن میں اس کی اصلاح و درستی کی جاسکے، یہاں سب حضرات کا ممنون ہوگا اور انہیں ثواب بھی ہوگا کیونکہ کتاب کا ترجمہ جس قدر صحیح ہوگا صاحب کتاب کا مقہوم اسی قدر واضح ہو سکے گا اور کتاب کی اشاعت اسی قدر عوام کی اصلاح اور تبلیغ دین کے لئے مفید ہوگی۔

آخر میں ان معاونین حضرات کا ذکر بھی بیجا نہ ہوگا جنہوں نے اس کا ترجمہ میں تکلیف فرما کر اور اپنا قیمتی وقت دیکر عاجز کو بہترین ہم پیمائیں چنانچہ محترمی جناب مولانا ڈاکٹر محمد ظفر نظامی صاحب مدظلہ العالی پروفیسر شعبہ اسلامیات کراچی یونیورسٹی نے مکتوبات معصومیہ و فتاویٰ کے تمام ترجمہ پر نظر فرما کر اپنے مفید مشوروں اور مناسب اصلاحات سے اس عاجز کی مدد فرمائی اور محترمی جناب پروفیسر ڈاکٹر خان رشید صاحب مدظلہ العالی نے بھی زبان کی اصلاح وغیرہ میں اپنے مفید مشوروں سے اس عاجز کی مدد فرمائی اور محترم جناب عبدالغنی صاحب مدظلہ العالی نے ایل ایل بی نے بھی اس کی تصحیح وغیرہ کیلئے اپنا قیمتی وقت دیا اور حاجی محمد اعلیٰ صاحب تو اس عاجز کی مالیات کے خصوصی معاون ہیں ہی حضرت حتی سبحانہ و تعالیٰ ان سب حضرات کو اور دیگر معاونین کو جزائے خیر عطا فرمائے، نیز ہماری ان کوششوں کو قبول فرما کر حضرت عروۃ الوثقیٰ کی تعلیمات کو سمجھنے اور ان پر عمل کرنے کی سعادت سے سرفراز فرمائے آمین ربنا تقبل منا انک انت السميع العليم صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ سیدنا و مولانا ہمیں والہو اصحابہ اجمعین برحمتک یا ارحم الراحمین ۵

الراجی الی ربہ الغفور

احقر سید قار حسین عفا اللہ عنہ وعن والدہ

جمعہ ۲۵ شوال المکرم ۱۴۰۵ھ مطابق ۲۹ ستمبر ۱۹۸۵ء

رَبِّنا جَلَّ جَلالُہٗ

۵۲

الحمد لله العلی الاعلیٰ والصلوة والسلام علی رسولہ محمد کما یحب ربنا ورضیٰ عنہ
 علیٰ الدوام صبحہ کما یلیق بجلو شانہم نبیہی اہا بعد [اشر تعالیٰ کی حمد ہے جو کہ اعلیٰ الاعلیٰ ہے اور
 اس کے رسول حضرت محمد مصطفیٰ علیہ السلام پر ایسا صلوة و سلام ہو جیسا کہ ہمارا رب پسند کرتا اور چاہتا
 ہو اور ان کے آل و اصحاب پر بھی ان کی بلندی شان کے لائق و شایاں صلوة و سلام ہو۔ انا بعد] یہ تفرق موتی
 اور متشر خواہیں جو کہ بحر عرفان کے شادروں نے غیب ہوتیت کی گہرائی سے جذباتِ احدیت کی
 غوطہ زنی کر کے نکالے ہیں اور پردہ ہائے امکان کے کوہمنوں نے واحدیت کے سراپدوں کی کان سے
 ریاضت کے تیشہ سے بلکہ عنایتِ الہی کے وسیلہ سے حاصل کئے ہیں جو امع الکلم کے صدف میں پوشیدہ
 اور مجامع الحکم کی کینگاہ میں مستور اسرارِ خفیہ و علومِ بدریہ کو شامل اور شواہد عجیبہ و معارف غریبہ
 پر مشتمل انوارِ کمال کا گلزار غنچہ ہائے وصال کا چمن، گلستانِ رفعت کا شکوفہ، بارغِ ہدایت کی
 شرابِ نوا، تشبیر کے حقائق کو حل کرنے والے، تخریب کے دقائق کی کفی، مراتبِ ولایت کی شرح،
 کمالاتِ نبوت کی وضاحت، شریعت کی توضیح اور حقیقت کی تنقیح و صاف ستھرا کرنام و لائیل محکمات کی
 تعبیر آیات متشابہات کی تاویل، علماء کے طور طریقہ ان کی ابتدائی باتوں سے ظاہر اور اکابر صوفیوں
 کے احوال ان کے مقدمات سے نمایاں، متاخرین کے منازل ان کے عروج کے لئے زمین اور ان کا ایک
 نکتہ متقدمین کے مدارج کے لئے نگیں، نقطہ اصول کا دائرہ، دائرہ وصول کا نقطہ، مقاماتِ قیوتیت
 خلقت کی تفصیل، مجہولیت و محبوبیت کے مراتب کا اجمال، سہ

۵ فقی کل لفظ منہ روض من المذی وفي کل سطر منہ عقد من الدی

[پس اُس کے ہر لفظ میں تینوں کا ایک باغ و مضر ہو اور اُس کی ہر سطح میں تینوں کا ایک ہار و پندل ہو] اللہ تعالیٰ اپنے منظر کے ظلال اور اپنے منظر کے برکات کو ہمیشہ قائم رکھے اور وہ منظر انسان کا کل اور فرج و جامع اولیاء کی نشانی اور انبیاء کا معجزہ، ملک و لایت کا جلال و انتہا کے تحت کا مالک، میدانِ کمال کا سوار و جلال و جمال کے اسرار کا نگہبان، آسمانِ ہدایت کا ستارہ، اُفقِ نہایت کا آفتاب، فیضِ رسائی کی غیفات کے لئے کشادہ دست و جد و اشواق کی نعمتوں کو کھیلانے والا اعراض کے درمیان جوہر اور عالم کے لئے جو کہ صفات کا ظل ہے ذات ہے، ۵

لے آنکھ چو ذاتِ خود سرا پا آئی بر سرِ غلافتِ بشرِ برہانی

عالمِ عرض و ذاتِ تو آنرا جوہر لے جوہر والا زکدامینِ کافی

[لے کہ تو اپنی ذات کی طرح سراپا شان والا ہے، تو بشر کی خلافت کے بعد پر برہان ہے، عالمِ عرض ہے اور تیری ذات اس کے لئے جوہر ہے، اے عالی مرتبہ جوہر تو کس کان سے ہے] عالموں کے لئے قوام اور جہانوں کے لئے قیوم، انبیاء و مرسلین کے وارث، ۵

کایں رک الواصف لمطری خصائصہ وان یکن سابقا فی کل ما وصفنا

[میرا لفظ کہ ساتھ تعریف کرنے والا اس کے خصائص کا اور لک نہیں کر سکتا اگرچہ وہ ہر چیز میں ہے] اس نے تعریف کی ہے سبقتِ یحیٰیہ والا ہو [نسباً فاروقی] حبیباً محمدی، مآخذ کے اعتبار سے قدسی، مولد کے اعتبار سے سرمنہری، اودھ شمعِ معصوم ہیں جو کہ امام ربانی و اویسی رحمانی، سبع مثانی (سورۃ فاتحہ) کے اسرار کو کھولنے والے، العیثی ثانی کے مجدد و رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کے نائبِ مناب، حبیب اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی ہدایت سے ہدایت یافتہ، کمالِ شجین و منصبِ حقین (کے حامل)، صاحبِ ولایتِ اصلب، مخزنِ انوارِ الہیہ، خزانہ رحمت، دُفینہ حکمت، دو خندوں کو لانے والے اور دو گروہوں میں صلح کرنے والے، ۵

لے ناطقہ زاکلیل کمالِ تو کیلیل بر حالِ تو ہم حالِ تو برہان و دلیل

حسنتِ نمکِ حبیب ز اعجازِ مآخت باقندِ منسفی بسیرِ خوانِ خلیل

[لے کہ تیرے کمال کے تلج (کی تعریف) سے زبان گونگی ہے، تیرے حال پر تیرے حالِ برہان و دلیل ہے تیرے حُسن نے حبیب کے نمک کو خلیل کے دسترخوان کی صاف قند کے ساتھ اعجاز کے طریق پر ملا دیا] امامِ ہمام مخلوق میں اللہ تعالیٰ کی حجتِ شہینہ احمد رضا اللہ تعالیٰ عنہ و روضۃ مہمانہ کے صاحبزادے ہیں۔

[اشر تعالیٰ اُن سے راضی ہوا اور وہ اشر سبحانہ و تعالیٰ سے راضی ہوئے]

صاحب یقین طالبوں اور راہ مبین کے سالکوں پر ظاہر ہے کہ بارگاہ ذوالجلال کے دوست اور وصال کے شراب خانہ کے بارہ نوش تخلقو یا اخلاق اللہ [اشر تعالیٰ کے اخلاق کے ساتھ متعلق ہو جائے] کے حکم کے مطابق اور قاضی عیوبیٰ اللہ [پس تم میری پیروی کرو اشر تعالیٰ تم سے محبت کرے گا] کی بجا آوری کے طور پر کلام الہی حل شانہ کے موافق اور سنن مصطفوی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مطابق کلام کرتے ہیں اور چونکہ کلام الہی کی صفت یُضِنُّ بِہِ کَثِیْرًا وَ یُخَفِّیْ بِہِ کَثِیْرًا [اس سے بہت سے لوگ گمراہی اختیار کرتے ہیں اور بہت سے لوگ ہدایت پاتے ہیں] آئی ہے اسی لئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں (بھی) اسی طرح انضال و اہدا رہنمائے والوں کو جھٹکانا اور ناسخ و ابوالوں کو راہ راست پر لانا نے ظہور فرمایا اور اکابر اولیاء کے کلام میں بھی جو کہ نیا لوگوں کے آثار و رسا اشر صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرنے والے ہیں اسی کے مطابق کلمات واقع ہوئے ہیں بلکہ یہ بزرگوار حضرت جاحدؒ ذاتی سیدیلہ [اس کے راستیں جہاد کرو] کے مصداق اپنے بشریت کے وجود کو اس سبب اشر تعالیٰ کی راہ میں شاکر حق تعالیٰ کے عطا کئے ہوئے وجود کے ساتھ بقا حاصل کر چکے ہیں اور اُن کی زبان شجر موسوی کاظم اختیار کر لیا ہے، ح

زبانے زبا بود گو سیندہ او

[زبان تو ہماری تھی اور کہنے والا وہ تھا] الحق ینطق علی لسان عمر [حق حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی زبان پر بولتا ہے] اس کے لئے گواہ ہے پس اہل بصیرت و دانشمندوں پر لازم ہے کہ ان اکابر کے کلمات کو ایمان و یقین کے ساتھ قبول کریں اور ان کے ثمرات کے منتظر رہیں، اور ان علوم و معارف میں جو کچھ کمال درجہ کی نزاکت و لطافت کے باعث اُن کی سمجھ میں نہ آئے اور اس کے سمجھنے میں کچھ کوتاہی محسوس کریں تو ان کلمات کی بھی قرآن مجید کی آیات متشابہات کی طرح تاویل تلاش کریں یا اس کے علم کو اس کے کہنے والے پر تفویض کریں تاکہ اُن کے ثمرات سے بہرہ ور ہوں یہی حق ہے فَمَا ذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلٰلٰہُ [پس حق (معلوم ہو جانے) کے بعد اس کو نہ ماننا، سوائے گمراہی کے ادا کیا ہے] اور چونکہ ان قدسی آیات (مکتوبات) کے اختتام کی تاریخ غیب کے فرشتے سے ہوش کے کان میں جمع کمالات نبوت پہنچتی ہے اگر اس درۃ التاج کو اسی نام سے موسوم کریں تو مانسجہ

۱۰۶۳ھ

۱۰۶۳ھ

۱۰۶۳ھ سورۃ آیہ ۱۰۶۳ سورۃ آیہ ۱۰۶۳ سورۃ آیہ ۱۰۶۳

مکتوب

ظلال و غروج کے مراتب کو نہایت نہایت کی بلند یوں تک طے کرنے کے بارے میں اپنے

پیر اور والد بزرگوار علیہ السلام سے دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔

عرضداشت ”بندہ مکترین محمد معصوم آستانہ عالیہ کے خاک نشینوں کی بلند بارگاہ میں عرض کرتا ہے کہ اس درود کے خادموں کے احوال و اطوار حمد کے لائق ہیں، سرفراز نامہ عالی جو کہ ممر نیز خاں کے ہمراہ اور سال فرمایا گیا تھا اور اس میں اس فرق زندہ گنہگار ناہل و ناکارہ کو طرح طرح کی عنایات سے سربلند کیا ہوا تھا اُس کے درود سے مشرف ہوا، ۵

من کہ باشم کہ بڑاں خاطر عاطر گذرم لطفیامی کنی لے خاک درت تاج سرم

[۱] وہ ذات کہ تیرے در کی خاک میرے سر کا دلچ ہے تو مہربانیاں فرماتا ہے (ورد) میں کون ہوں کہ اس معطر دل پر میرا گذر ہو! میرے قبلہ گاہ! اللہ تعالیٰ کے احسانات کے بارے میں (یہ عاجز) کیا لکھ سکتا ہے اور کون اعضا سے اُس سبحانہ و تعالیٰ کے احسان کا بدلہ ادا کر سکتا ہے مگر یہ کہ اپنے آپ کو خاک بناوے بلکہ اپنا کچھ نام و نشان باقی نہ رکھے پھر بھی اس کا حق بجا نہیں لاسکتا، کیونکہ جو عبارت بھی اس طرف منسوب ہوگی وہ بہر حال قاصر اور عیب و نقصان کے ساتھ و انداز ہوگی، اللہم! لا احصی شناء علیک انت کما اتتیت علی نفسک [۲] اسناد میں تیری تعریف کا احاطہ نہیں کر سکتا تو ایسی ذات ہے جیسی کہ تو نے خود اپنی تعریف کی ہے]

تازہ مکتوبات و معارف شریفہ کو برادر م خواجہ محمد بشم نے اگر وہ سے بھیجا تھا وہ بلند شہان کی وجہ سے اس قسم کے نہیں ہیں کہ ہر ناقص کی سمجھ کے لائق ہوں اور یہ جو مندرج ہے کہ تمام افراد عالم ایک ذات واجب عز و شانہ کے اسماء و صفات کے ظلال ہیں پس وہ سب ایسے اعراض ہوں گے کہ جن کے درمیان کوئی جوہر کار فرما نہیں ہو گا کہ اُن کا قیام اُس جوہر کے ساتھ ہو، پس ذات اقدس سے اُن کو محرومی کے سوا کچھ حاصل نہیں ہو گا اور اُن کا نصیب صفات کے سوا نہیں ہو گا مگر ایک عارف کی ذات الہیہ ایک ذات تراویح کی نماز کے دوران اس معنی کے مراقبہ و مطالعہ میں مشغول ہوا، دیکھا کہ اُن اعراض نے جو کہ اس شخص کی ذات تھے اپنی اصل کی طرف عود کیا اور اُن کا کوئی نام و نشان نہ رہا اور کامل طور پر اپنی اصل میں فنا و محو لاشے ہو گئے اور وہ جتنا جلتا ہے سب اپنی اصل اور اصول اصول میں جلتا ہے الی ما شاء اللہ تعالیٰ [۳] جانتا کہ اللہ تعالیٰ نے چاہا اور شہود ہوا کہ جہاں کہیں تک کہ

توجا ہے تمام تر وجہ و اعتبارات میں جانا ہے جو کہ اصل اصول ہیں اور ان اصول و اصول اصول سے ذات مجرد تک پہنچنا محال ہے اصول تمام منقطع ہو جاتے ہیں اور ذات عزت شانہ، ماوراء و بارہر ہو کر کیونکہ اصل کا اطلاق اس بارگاہِ جل سلطانہ میں ساقط ہے، آخر کار معاملہ باوہی تک پہنچا اور کامل یقین کے ساتھ معلوم ہوا کہ جب تیری اصل صفات و اعتبارات ہیں تو تیری کوشش کی انتہا یہ ہوگی کہ اپنے آپ کو اپنے اصول میں فنا اولائے کرے اور اصل میں فنا ہو جانے کے بعد اصل سے گذر جانا کوئی معنی نہیں رکھتا، کوئی اور بات چاہئے تاکہ حضرت ذات جل سلطانہ سے کچھ حصہ حاصل کرے اس وقت دل میں خیال آیا کہ شیخ محی الدین ابن عربی قدس سرہ خوب فرماتے ہیں: وما بعد هذا الا العدم المحض (یعنی اصول میں فنا و اضمحلال (نستی حاصل ہونے) کے بعد عدم محض کے سوا کچھ نہیں ہے) کیونکہ اصول کو اس بارگاہ (جل سلطانہ) میں منقطع ہو جانے کے سوا کوئی راہ نہیں ہے اور ذات مجرد ماوراء و بارہر جب تک رسالت کی ذات عطا نہ فرمائیں ذات تعالیٰ و تقدس تک پہنچنا محال ہے اور یہ جو حضرت عالی (قدس سرہ) نے لکھا ہے کہ اس قسم کے بزرگ ایک زمانہ میں متعدد نہیں ہوتے (اس سے) مذکورہ بالا ناامیدی کے علاوہ (فرید ناامیدی) ہوئی اور اس قدر غم و غم پیش آیا کہ کیا لکھے اس ناامیدی (کی حالت) میں کبھی دل میں یہ آتا ہے کہ کامل تا بعد از کو متبورع کے تمام کمالات میں سے حصہ ہے تو پھر متعدد نہ ہونا کس اعتبار سے ہوگا شاید احوال و بیعت کا فرق ہوگا لیکن اس قسم کے خیالات اس اضطراب کو تسکین نہیں دیتے کوئی ایسا محرم (ریزواں) نہیں تھا کہ جس سے دل کا درد بیان کرے، آخر آیت کریمہ **حَتَّىٰ إِذَا اسْتَأْذَنَ الرُّسُلَ وَخُشِعُوا آلَهُمْ قَدْ لَبِئَ لَوْ أَجَاءَهُمْ نَصْرُنَا** (یہاں تک کہ جب رسول ناامید ہو گئے اور خیال کرنے لگے کہ وہ (اپنی بات میں) سچ نہ کہلے تو ان کے پاس ہماری مدد پہنچی) کے موافق مکاتیب جلد ثالث کے مکتوب ہشتادم کے آخر پر جو کہ اس فقیر کے نام لکھا ہوا ہے اطلاع دی گئی اگرچہ (پہلے ہی) دفعہ اس مکتوب کو پڑھا تھا لیکن گویا اس بھید سے اطلاع دنیا مصلحت نہیں تھا اسی لئے آنکھ بند کئے ہوئے اس حرف (مضمون) سے گذر جاتا تھا اب توجہ شریف سے امیدوار ہے کہ اس معاکا کوئی دروازہ کھل جائے، چونکہ (اس عرضداشت کے) لکھنے کے دوران اس امر پر اطلاع پائی تفصیل کے ساتھ اپنے اندر مطالعہ نہیں کر سکا انشاء اللہ تعالیٰ حضرت عالی کی توجہ سے بہرہ ور ہو جائے گا، والعبودیتہ (زیادہ بندگی و آداب)۔

پوشیدہ نہ رہے کہ حضرت عالی (خواجہ محمد معصوم قدس سرہ) جس امر کے طلب گار تھے وہ

سے مکتوبات حضرت مجدد و قسوم مکتوبتہ - سورۃ آیت ۱۱۱ - غالباً بجانب مرتب۔

ذاتِ بخت تک وصول بلکہ اس مرتبہِ عالیہ سے کچھ حصہ کا حصول تھا، اس مکتوب کے لکھنے کے کچھ عرصہ بعد اُس (مرتبہِ عالیہ) کی بشارت دی گئی اور اس کے ساتھ متحقق ہو گئے چنانچہ اسی جلد کے مکتوب اٹھاسی میں جو کہ خواجہ محمد حنیف کے نام لکھا گیا ہے اس معنی کی تصریح مذکور ہے۔

مکتوب

بعض مخصوص اذواق (کیفیات) کے بارے میں نیز اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی غایات کے شامل حال ہونے کے بیان میں اپنے پیر بزرگوار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔

”عز و داشت“ کترین بندہ محمد معصوم درہ کی طرح بارگاہِ عالی کے باریافتگان کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ اس حدود کے دعا کنندگان کے احوال و وجہاتِ عالیہ کی برکت سے تھکے لائق ہیں، فرقت و ہجر (جدائی) کے سبب غم کے علاوہ اور کوئی غم و اندوہ نہیں ہے۔ ۵

خیالی و صلی تو با حال زندہ می دارد و گرنہ با غم ہجراں حیات یعنی چہ

[تیرے اصل کا خیال ابھی تک زندہ رکھے ہوئے ہے ورنہ جدائی کے غم کے ساتھ زندگی کے کیا معنی ہیں] (آپ کے) نہایت قیمتی گرامی نامے بلند معارف و اسرارِ عالیہ کے ساتھ پہلے پہنچ رہے ہیں اور معاملہ کو پستی و بلندی تک لے جاتے ہیں، جو مکتوب کہ تجلیاتِ ثلاثہ (کے بیان) پر مشتمل ہے اس زمانے میں پہنچا اپنی استعداد کے موافق اُس سے بہرہ ور ہوا اور کچھ حصہ حاصل کیا اور اس کے بعد وہ مکتوب جو کہ نورِ صرف ذاتی کے معارف پر مشتمل ہے شرف و رد دلایا، اس کے مطالعہ کے وقت نورِ صرف کا کچھ شعور حاصل ہوا تھا۔ بلکہ اس کے ساتھ فنا و بقا بھی سمجھی تھی اور ایک مدت تک اس میں استغراق رکھتا تھا اگرچہ (اس) تحریر کے وقت وہ نسبت پوختہ ہے معلوم نہیں کہ اس کی کیا وجہ ہے، حضرت سلامت! اُس تعالیٰ شانہ کی غایات کے متعلق کیا لکھے اور اُس سبحانہ و تعالیٰ کے احسانات کے بارے میں کس طرح بیان کرے کشاں کشاں لے جاتے ہیں اگرچہ نہیں جانتا کہ کہاں لے جاتے ہیں اور کہاں پہنچاتے ہیں لیکن جو لذات و کیفیات اس عرصہ میں پیش آتی ہیں ان کو بیان نہیں کر سکتا (یہ لذات و کیفیات) ذوقی ہیں بیانی نہیں ہیں ۵

۵۹ من نہ بافتیاز خودی روم از قفائے او آن دو کنیزِ عزیزِ می ہر دم کشاں کشاں

[میں اس کے پیچھا اپنے اختیار سے نہیں جاتا ہوں وہ دو عزیز کنیزیں (زلفیں) مجھ کو کشاں کشاں لے جاتی ہیں]

حضرت حق سبحانہ (آپ کی) توجہ عالی سے کامل علم و تمیز عطا فرمائے، اَرَبِّ زِدْنِیْ عِلْمًا اَللّٰہ میرے رب! میرے علم کو زیادہ کر دے) اس سے قبل ایک قاعدہ کے ہمراہ ایک واقعہ لکھا کہ یہ بیابان اگر اس کی محنت اور غلابی کا اتنا باز کر دیا جائے تو بال بند پروردی ہوگی، والعبودیتہ

مکتوب ۳

ایک عزیز کی نسبت کے انکشاف میں اپنے پروردگار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔
 ”عرضداشت“ یہ کمترین خادم محمد معصوم آستان بوسان بارگاہ عالی کی خدمت میں عرض کرنا کہ جس روز سے تنوری کی سعادت کے شرف سے محروم ہوا ہے اُس درگاہ کے خادموں کی کوئی خبر اس بار نہ مل سکی کہ وہ نہیں پہنچی بہت منتظر ہے، اس جگہ کے خادموں کے حالات حمد کے لائق ہیں اور وہ اوقات کو دلجمعی کے ساتھ بسر کر رہے ہیں۔ حضرت سلامت! آج رات جو کہ شنبہ (ہفتہ) کی رات اور ۲۶ ربیع الثانی ہے میں شیخ منزل اس دادر فانی سے رحلت کر گئے، ان کی وفات حسن خاتمہ کے ساتھ ہوئی، دفن کے وقت حضرت عالی کی ایک متبرک کٹلا جو کہ بندہ کے پاس تھی اُس کٹلا کے علاوہ جو کہ حضرت عالی نے بندہ کو خصوصی طور پر عنایت فرمائی تھی اُن کے سر پر پنداری اُس کے پہننے ہی یا ایک لمحہ بعد دیکھا کہ اُن میں حضرت عالی کی خاص نسبت جلوہ گر ہو گئی اور اُس عزیز پروردی طرح غالب آگئی اُس کے بعد اُن کی وہ نسبت تمام قبرستان پر چھا گئی بلکہ تمام گرد و نواح کو نور سے معمور کر دیا، من قبل قبل بلا علت (جسے قبول کیا گیا بلا سبب قبول کیا گیا)

مکتوب ۳

اُس بلند مقام کے حصول کے بارے میں جو کہ اصل الاصل کے ساتھ متعلق ہے اپنے پروردگار اللہ عزوجل رضی اللہ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔

”عرضداشت“ درگاہ عالیہ کا نیازمند محمد معصوم خدمت اقدس میں عرض کرتا ہے کہ اس شکتہ یازدگی احوال اُس کو بہت خواہشات و تمنیات کی توجہ کی برکت سے استقامت کے طریق پر ہیں اور عزیمت امور میں کسی طرح کا فتور واقع نہیں ہوا ہے، امید ہے کہ حضرت عالی کی نظر غایت کے طفیل باقی ماندہ چند

مستعار سانسوں میں بھی فتور واقع نہیں ہوگا۔

دوسری بات یہ عرض کرتا ہوں کہ فقیر بہت مدت سے قبض و غم کی حالت میں تھا آخر کار توجہ عالی سے ایک بسط عظیم رونما ہوا اور اس بسط میں نہایت عجیب ترین بلند مقام ظاہر ہوا اس وقت ایسا معلوم ہوا کہ یہ مقام تمام مقامات ظلال کے اوپر ہے اور اصل الاصل کا مقام ہے کہ جس میں ظلیت کی آمیزش نے راہ نہیں پائی ہے اپنے آپ کو پوری طرح اس مقام میں داخل پایا اور اپنے سر کو اس مقام کے مرکز میں داخل دیکھا اور اپنے باقی حصہ کو اس مرکز کے نیچے اُس کے بالمقابل دیکھا اور بعض دوسری چیزیں بھی اس وقت میں مشہود ہوئی تھیں اگر حاضر خدمت ہوتا تو شاید عرض کرتا۔

مکتوب

سابقین کی نسبت کے حصول اور اس کے متعلقہ معارف کے بیان میں نیز اپنے والد بزرگوار فی ثلثہ کی خدمت میں تحریر کیا۔

”عرضداشت“ کترین خادم محمد معصوم درگاہ و عرش اشتباہ کے خاک نشینوں کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ گرامی سرفراز نامہ جو کہ سرفہرے ہول سے ارسال کیا گیا تھا موصول ہوا افسردہ جانوں کو کامل مسرت بخشی اور مردہ دلوں کو نئے سرے سے دائمی زندگی عطا کی، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی حمد ہے کہ اس جگہ کے متعلقین اس مصیبت سے عافیت میں رہے، جو سرفکر مولانا محمد صدیق نے اختیار کیا تھا شروع میں بھی فقیر کی نظر میں کچھ اچھا نہیں لگتا تھا۔

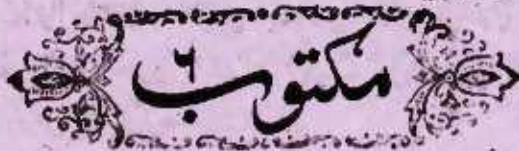
یا پری روئے اگر درخائے باشد کے میل بیروں گر کند دیوانہ باشد ہے

[اگر کوئی شخص ایک گھر میں کسی پری روئے کے ساتھ ہو اگر وہ باہر جانے کا قصد کرے تو ڈرا دیوانہ ہوگا] مولانا کی استعداد اور بلند ہمتی سے یہ غم عجیب معلوم ہوا، چاہئے تھا کہ جو کام انھوں نے اختیار کیا تھا اس کو پورا کر کے دوسرے کام کی طرف متوجہ ہوتے۔

دیگر یہ کہ اپنے خستہ حالات عرض کرتا ہوں، حضرت سلامت! اس فقیر کو اس کے بعد سے کہ عالم میں نیچے آئے ہیں اُس نسبت کے نشان کو کہ جس کے ساتھ عروج کے وقت مشرف کیا گیا تھا اپنے اندر پاتا ہے کہ یمن (دائیں) و یسار (بائیں) سے بیگانہ ہے، یمن و یسار کو اس نسبت سے بہت کم حصہ حاصل ہے بلکہ کچھ مناسبت نہیں رکھتے، یہ نسبت سابقین کے ساتھ مخصوص ہے یا صحابہ یمن (دائیں) والے

اصحابِ یسارِ یائیں والے حضرات) کی طرح اس کمال سے کیا پائیں، اور ظلالِ والے حضرات عامِ مومنین کی طرح اس معامے کیا حاصل کریں، محبتِ ذاتیہ کہ جس میں محبوب کا رنج دینا اس کے انعام کی بہ نسبت محبت میں اضافہ کرنے والا ہوتا ہے اس مقام میں متحقق ہوتی ہے اور جب اپنے ذوق و وجدان کی طرف رجوع کرنا ہے تو بے تکلف پاتا ہے کہ جولذت و صلاوت بلکہ محبت میں جو اضافہ کہ محبوب کے رنج و غم دینے کے وقت میں ہے اس کے انعام کے وقت میں نہیں ہے، کہا جاسکتا ہے کہ محبوب کے رنج و غم دینے کا تصور ایسی فرحت و مسرت بخشا ہے کہ نفسِ انعام میں وہ فرحت و مسرور ثابت نہیں ہے کیونکہ محبتِ ذاتیہ میں فرحت و مسرور نفسانیت کی آمیزش سے جس قدر پاک اور خالی ہوتا ہے (اسی قدر) زیادہ کمال پیدا کرتا ہے، عالم کو بالکل اعراض پاتا ہے کہ جس نے جو ہر ہونے کی بوجھ نہیں پائی ہے اور اپنی ذات کے ساتھ قائم ہونا اس کے حق میں ثابت نہیں ہے تمام اشیاء کو قائم کرنے والا وہی سبحانہ و تعالیٰ ہے، جو لفظ آنا (میں) کا مشاغلِ الیہ ہے بلکہ تمام اشارات کا مشاعرِ الیہ وہی تعالیٰ و تقدس ہے کیونکہ ممکن کی ذات نہیں ہے اور عرض کا اشارہ عین اس کے قیوم ہی کا اشارہ ہے، ممکنات کو اشباح (صور توں) سے زیادہ نہیں جاتا اور خارجی نمود و نمائش سے زیادہ انھیں تصور نہیں کرتا، اس تعالیٰ شاء کی قدرت کا ملکہ کو ملاحظہ کرنا چاہئے کہ اُس نے نمود و نمائش کو جو کہ محض جس وقیم کے درجے میں ہے اس طرح پر ثبات و قرار دیا ہے کہ ذوال سے مامون و محفوظ ہے اور ابدی معاملہ اس کے ساتھ وابستہ ہے اور اعراض کے قیام کو اس انداز پر پاتا ہے کہ حال و محل ہونے کی آمیزش سے پاک و بری ہے اس سے زیادہ نہیں ہے کاشیہ کا شہوتِ تقرر اس تعالیٰ شانہ کے ساتھ ہے۔

جب قلم کو احوال کے بیان کرنے کے لئے پکڑنا ہے اس قدر (کیفیات کی) آمد ہوتی ہے کہ اس کے مضبوط داشت کرنے سے عاجز ہو جاتا ہے اس لئے تنقوڑے پر کفایت کرتا ہے اور باقی کو دوسرے وقت پر موقوف رکھتا ہے، والعمودیت



فائے اتم اور بقائے اکل کے بیان میں اپنے پروردگارِ ماضی و مستقبلانہ کی خدمت میں تحریر کیا۔
 ”عرضداشت“ خدمتِ عالی سے دُور افتادہ محمد معصوم آستانہ عالی شان کے مقیمین کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ جو حسن و جمال و ہم و گمان میں آتا تھا چونکہ بطورِ عاریت و امانت تھا (اس لئے)

ہیامات کی طرف واپس ہو گیا اور شروء نقص کے سوا کچھ بھی باقی نہیں رہا حضرت سلامت! اس تحریر کے دوران ایک حالت ظاہر ہوئی، دیکھا کہ وہ عدم جس کے علاوہ اور کوئی چیز ظاہر تھی پوشیدہ ہو گیا اور وہ کمالات جو کہ اپنی اصل کی طرف لوٹ گئے تھے جلوہ گر ہونے لگے، اسی انسانی ایک نعمت رونما ہوئی، دیکھتا ہے کہ خوب پیٹ بھر کر کھانا کھایا ہے (جس سے) طبیعت میں بے چینی پیدا ہو گئی ہے اور شدت کی تپ ہونے لگی ہے، (ایسا) پاتا ہے کہ ہر گ و پوست سے حتیٰ کہ ناخنوں کی رگوں سے بھی مادہ کھینچا اور نکالا جا رہا ہے، جب افاقہ ہوا تو دیکھا کہ عدم کو پوری طرح نکال دیا گیا ہے اور ان کمالات علاوہ جو کہ اپنی اصل کی طرف لوٹ گئے تھے اور کوئی چیز ظاہر نہیں ہے اپنے آپ کو نہایت نورانی اور لطیف پایا، اس کے بعد دیکھا کہ وہ کمالات جن کے ساتھ بقا عطا کی گئی ہے اپنی اصل کی طرف لوٹنے لگے اور اصل الاصل کے ساتھ جا ملے اور انھوں نے اُس بارگاہ میں اصالت و حقیقت کے طور پر ظاہر ہو کر بے کیف حقیقی انصال حاصل کر لیا، اس وقت اُن کے جو کہ عدم سے پوری طرح محل کر ان کمالات کے ساتھ جا ملی تھی اس جگہ اطلاق پایا اور ظاہر کی منظر کے ساتھ ایسی نسبت ظاہر ہوئی جیسی نسبت عالم خلق کو عالم ہر کے ساتھ ہے انصالی کمالات کی نسبت اسی مقام میں ظاہر ہوئی ہے اور بعض دوسرے امور بھی اس جگہ معلوم ہوئے (جن کو) لکھ نہیں سکا انشاء اللہ تعالیٰ جب حاضری کی نعمت سے مشرف ہو گا تو عرض کرے گا۔

مکتوب

مطلوب کی عظمت اور اس کے ادراک سے عاجزی کے بارے میں یہ بھی اپنے پیر زکریا رضی اللہ عنہ سے خدمت میں تحریر کیا۔

”عرضداشت“ کترین خادم محمد معصوم آستانہ عالیہ کے حاضرین کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ اس نواح کے خادموں کے احوال و اطوار صبر کے لائق ہیں، بارگاہ عالی کے خادموں کی سلامتی کی خوش کن خبریں سننے کا ہمیشہ انتظار رہتا ہے، حضوری کی نعمت کے حاصل کرنے کے شوق کو کس طرح واضح کرے اور جدائی کے سوز و گداز کو کس طرح بیان کرے، بیت

دروم خون شد آخر چند جو شمع
نہ اندر آگینہ چند نوشم
[میرا اندرون خون ہو گیا آخر میں کتنا جوش ماروں، شیشہ میں تو شراب ہے، لیکن میں کتنی پیوں]

قبلہ گا ہی! عجیب معاملہ ہے اور لوگھانا زور غمزہ ہے، عین آرام میں محرومی اور نفس وصل میں

جڑائی ہے، پانا بھی ہے اور نہیں بھی پانا، اور نہیں جانتا کہ کیا پانا ہے اور کیا نہیں پانا، تضاد در تضاد اور تناقض در تناقض ہے، ایک ایسا آرام دیتے اور ایسی لذت عطا کرتے ہیں کہ یہ مالکین ہزاروں لذتوں اور آسائشوں کو ان (احوال) کے بالمقابل ایک جو کے بدلے میں بھی نہیں خریدتے تو ان (احوال) کے عوض ایک کھوٹے کے میں بھی نہیں لیتے۔

آجما کہ باشد نقل وئے بیکاری ست اس کارما

[جس جگہ شراب و کباب ہو وہاں یہ سب معاملات بیکار ہیں] اگر عرس اس کے شکر میں صرف کرے ^{۳۳} تو کچھ بھی امانت ہو اور اگر بد میں اس کی طلب میں گزارے تو اللہ تعالیٰ کے فضل کی سبقت کے بغیر کچھ حاصل نہ ہو، اس کے باوجود محرومی ہر وقت دامنگیر ہے اور دوری و جدائی ہمیشہ ساتھ ہے بیت نہ خشن غایتے دارد نہ سعدی را سخن پایاں میر تہ مستقی و دریا ہچتاں باقی

[نہ اس کے خشن کی کوئی انتہا ہے اور نہ سعدی کے کلام کی کوئی حد ہے، استقامت کی بیماری والا پیا سام جاتا ہے اور دنیا اسی طرح باقی رہتا ہے] کیونکہ مطالب نہایت تقدیس و رفعت میں ہے اور طالب نہایت پستی نقص میں ہے نہ اس کو اس کے ساتھ کچھ شرکت ہے اور نہ اس کو اس کے ساتھ کوئی نسبت، یہ اس کے ادراک سے عاجز ہے اور اس کا جو کچھ ادراک ہوتا ہے وہ نامتام ہے پس جب ان دونوں میں کوئی نسبت نہیں پائی جاتی اگرچہ وہ ایک اعتبار سے ہی ہو اور نہ ہی کوئی شرکت پائی جاتی ہے اگرچہ وہ نام ہی کی ہو پس لازماً اس کے ادراک کے درک سے عاجز ہونا ہی ادراک ہے اور اس کی معرفت کی کٹھ سے جاہل ہونا ہی معرفت ہے اور چونکہ اس معنی کو اپنے ذوق و وجدان سے پایا اور گہری نظر سے سمجھ لیا ہے نہ کہ تکلف و تصنع کے طور پر، تو اس بنا پر حجت و گستاخی کی، کیا کیا جملے کہ بلند ہمتی ایک ایسے مطلب کو چاہتی ہے کہ ادراک کا ہاتھ اس کے دامن سے کوتاہ ہے کیونکہ جو کچھ اس سے حاصل ہوتا ہے وہ خود وہ نہیں ہے بلکہ اس کی شبیہ و مثال ہے ظل کے ساتھ گرفتاری ماسوا کے ساتھ گرفتاری ہے، اگرچہ ظاہر تو اصل ہے لیکن ظلیت کی آمیزش کے بغیر نہیں ہوگی اور اصل کے گرفتاروں کے لئے ظلیت کا نقطہ بھی بڑا پار ہے اس لئے مشابہات سے متحور کرادیتے صرف کی طرف متوجہ ہے، اِنِّیْ وَتَحْتُ وَتَحْتِیْ یٰلَیْلِیْ فِطْرَ السَّمَوٰتِ وَالْاَرْضِ حَیْثُ مَا اَنَا مِنَ الْمَشْرِیْقِ

[میں نے سب سے یکسو ہو کر اپنا منہ اس فات کی طرف کر لیا جس نے آسمانوں اور زمین کو بنایا اور میں شرک کرنے والوں میں سے نہیں ہوں]۔

۱۰ سورۃ آیت۔

مکتوب

ارشاد پناہ میر محمد نغان قدس سرہ کی خدمت میں ظاہر کے انواق و تلویں اور باطن کی بے رنگی و
تکلیف کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ میرے مخدوم! بچپن ہی سے اس عاجز کی فطرت میں ایک
جوش و جنون ودیعت کیا گیا ہے اور ابتدائے پیدائش ہی سے اس خاکسار کی طینت کو عشق کے غیر
اور جنون کی شراب سے گوندھا گیا ہے لیکن قوتِ مدد کہ کی کمزوری اور خواہشاتِ طبعی کے غلبہ کے
باعث وہ اصل فطرت پوشیدہ چیز کی مانند تھی کبھی کبھی ظاہر ہوجاتی تھی اور اکثر اوقات پوشیدہ ہی رہتی
تھی لیکن اس معنی کا یقین اس کے بعد حاصل ہوا اور ہمیشہ اس کے سر سے یہ آواز آتی رہتی ہے، بیت
دل آرا کے دل داری دل درو بند دگر چشم از ہمہ عالم فرو بند
(دل لگا اپنا اپنے دلبرے آنکھ کر بند سارے عالم سے)

اور یہ حقیقت زمانہ کے گزرنے کے ساتھ ساتھ رفتہ رفتہ ظاہر ہونی شروع ہوئی اور قوی ہونے لگی اور
آئیہ مبارکہ فَاِنَّ حِزْبَ اللّٰهِ هُمُ الْغَالِبُونَ (اور بیشک اللہ تعالیٰ کا گروہ ہی غالب ہے) کے مصداق ان
دنوں میں وہ نشے سرے سے تازہ ہو گیا ہے اول اتنے زہد و شریک کے ساتھ ظاہر ہوا ہے کہ ایک خاص دیوانگی
دلغ میں مانگئی ہے اور ایک تازہ جنون سر میں پیدا ہو گیا ہے۔ مصرع
در سرم سودائے شیریں دلبرے ست
(میرے سر میں ایک دکھش محبوب کا سودا ہے)

(ع) جُتُوْنِیْ مِیْنِ چَیْپِیْ ذِیْ قُتُوْنِ (میرا جنون ایک ذی فیون حبیب (اللہ تعالیٰ) کی وجہ سے ہے)
بیت گذشت مت آنکھ چوں افسردہ چند دلم بودے بخواب و خورد خورسند
کنون دل را زبان حق پرستی ست حریم عشق را آغاز مستی ست
(وہ زمانہ گند گیا جبکہ میرا دل چند افسردہ لوگوں کی طرح سونے اور کھانے میں ہی خوش رہتا تھا۔ اب تو دل کے لئے حق پرستی کا
زمانہ ہے اور عشق کے حرف کے لئے مستی کا آغاز ہے) یہی وجہ ہے کہ جب قلم ہاتھ میں لیتا ہے کہ کسی عزیز کو کچھ لکھے
اور دعا و توجہ کے لئے درخواست کرے تو اندر سے ایک جوش پیدا ہوتا اور قلم کو کسی دوسری جانب
موڑ دیتا ہے۔ بیت

بلے چوں دل گرفتار ہوئے ست ہے دیگر بچشم اژدھائے ست
[بیشک دل چونکہ ایک (محبوب کی) محبت میں گرفتار ہے (اس لئے) اس کی نگاہ میں کوئی دوسرا ماہ (محبوب) اژدھا کی طرح ہے]
اور چند غیر موطا الفاظ سے خط کو سیاہ کرتا ہے اور مکالمہ و مخاطب کے وقت اور حال کا لحاظ نہ کرتے ہوئے
آئنا ہٹ کا باعث ہوتا ہے، بیت

لیلیٰ! دھوئے مشکبو ہر کس کہ دیدش موہو دانکہ زنجیر زچہ رود گردین مجنوں بود
[لیلیٰ! اور اس کے خوشبودار بالوں کو جب کوئی شخص غور سے دیکھ لیتا ہے تو جان لیتا ہے کہ مجنوں کی گردن میں زنجیر کون ہے]
پس غمی طبعین کو چاہئے کہ براہ کرم اس قسم کے شوریدہ حال کو معذور رکھیں اور اس کی خایموں پر نظر نہ کریں
بیچارہ عاشق کیا کرے کہ اسی سے مغلوب ہے اور اسی پر فریفتہ ہے، بیت

مجنوں عشق را در گرام و زحالت ست کاسلام دین لیلیٰ و دیگر ضلالت ست
[عشق کے مجنون کی آج کچھ اور ہی حالت ہے کیونکہ لیلیٰ کی فرمانبرداری ہی اسلام ہے اور باقی سب گمراہی ہے] وہ نہیں
جانتا کہ ہر شخص کی آرزو الگ ہے اور ہر آنکھ کی مینائی جدا ہے، ایک جماعت کو دنیا کی جھوٹی زیبائشیں
منظور ہیں (تو) ایک گروہ کے پیش نظر آخرت کی نعمتیں ہیں (اور) ایک فرقہ کی توجہ مولیٰ تعالیٰ پر ہی ملتی ہوئی ہے
بیت تو و طوبی و ما و قامت یار فکیر ہر کس بقدر ہمت او ست
[تجھ کو طوبی کا شوق ہے اور میں یار کے قد و قامت سے محبت ہے، ہر شخص کی فکر اس کی ہمت کے مطابق ہے]

اب ہم اصل بات شروع کرتے ہیں: عاشق مسکین کسی وصل پر غور ہے اور کبھی فصل (جدائی) پر
شید ہے کسی وقت دوست کی مہربانیوں اور رعایتوں پر نظر کرتے ہوئے غم و مبالغہات کرتا ہے اور کسی دوسرے
وقت اپنے کردار و اعمال پر نظر کرتے ہوئے دھاوا ستغفار کرتا ہے اور کبھی اس مقدس بانگاہ کے ساتھ اپنی کمال
نمائا سبتی کو دیکھتے ہوئے دل گرفتہ اور یالوس ہوتا ہے، بیت

شد ہر تے کہ گفت و شنو یا تو رو نواد لے بے نصیب گوشم ولے بے تو اہم
[ایک مدت ہوئی کتاب کے ساتھ بات کرنے اور سننے کا موقع ہاتھ نہیں آیا اب میرے کان کیسے بے نصیب ہیں اور میرے
لب کیسے بے نوا ہیں] اور بوقت نظارہ اپنے شوق اور اس کے اشتیاق کے ساتھ سرور و امید وار ہے، بیت
آبادہ گشتہ ام در گرام شب نظارہ را پیوند کردہ ام جگر پارہ پارہ را
[آج رات میں دوبارہ نظارہ کے لئے آمادہ ہوا ہوں میں نے اپنے پارہ پارہ جگر کو پیوند کر لیا ہے] اگر خوش ہے تو اس کے
ساتھ خوش ہے اور اگر غمگین ہے تو اس کے ساتھ غمگین ہے، بیت

جاناں غم خود رواندا ندر بر من من شادی خود قداے جاناں کردم

[میرا محبوب اپنا غم میرے سینہ میں دھڑاتا ہے، میں نے اپنی خوشی اپنے محبوب پر قربان کر دی ہے] [محقق یہ کہ بندہ] [اپنے دل پر نظر کرتے ہوئے بعید سے اول اس پر نظر کرتے ہوئے قریب ہے، اپنی ذات میں معدوم ولاشے] [اور اس (اش) پر نظر کرتے ہوئے حقیقی وقائم ہے۔ شعر]

إِنِّي لَأَصْنَعُ إِذَا أُوذِيتُ بِأَمْرٍ
وَلَا إِذَا أُودِيتُ بِعَبْدِي لَا سَمْعُ

[جب مجھے میرے نام کے ساتھ کرا دیا جائے تو بیشک میں نہیں سنتا اور جب مجھے میرا بندہ کہہ کر کرا دیا جائے تو ضرور سنتا ہوں۔ ہر کبھی قاصداً قصد کرنے والا ہے اور کبھی مقصود جس کا قصد کیا جائے، اور طالب بھی ہے اور مطلوب بھی، اسی لئے اس کا قلم مختلف رنگوں کے ساتھ رنگین ہے اور اس کے بیان کی ادائیگیاں سمجھ کے اعتبار سے متضاد ہیں، اس کی عبارتیں پیچ در پیچ اور اس کے معاملات بالکل پیچ میں، اس پیچ سے کیا کھلے گا اور اس پیچ سے کیا ہو سکے گا، بیت]

بگولے یاد آں ہمایاں مارا کہ آخر چند سوزی جان مارا

[اے ہوا! ہمارے اس ہمایاں (محبوب) سے کہہ دے کہ آخر کتنی گھبراہٹ تو ہماری جان کو حملاتا رہے گا] [طالب ہونے کی حیثیت سے گم کرنے والا ہے اور مطلوب ہونے کی حیثیت سے پانے والا ہے کیونکہ اس (مطلوب ہونے کی) صورت میں

وہ درمیان میں نہیں ہے اور پہلی (طالب ہونے کی) صورت میں وہ درمیان میں ہے، بیت]

بوصلش تارم صدرا را زپا افگند شوقم

[اس کے وصل تک رسائی سے پہلے میرا شوق مجھ کو سینکڑوں بانگر ادنیائے کیونکہ میں نیا نیا اڑنے والا ہوں اور ایک بلند شاخ پر آشیان رکھتا ہوں] [جاننا چاہئے کہ کل تو میرے شوقی شایں (ہر روز وہی شان میں ہے) کے بموجب یہ تمام اختلافات اس کی صورت اور ظاہر کے اعتبار سے ہیں اور اس کی حقیقت و باطن (الذات کسما کان) [اب بھی ویسا ہی جیسا کہ پہلے تھا] کے مصداق ممکن (مستقل) اور یک رنگی کی حالت میں ہے بلکہ تمکین اور یک رنگی سے گزر کر یہ رنگ کے ساتھ مل گیا ہے۔ سبحان الله۔ چاہتا تو تھا کہ قلم لے کر اپنی کوتاہیوں کی معذرت کرے (لیکن) کوتاہی پر کوتاہی کا اضافہ ہو گیا، اس کا استغفار خود بہت زیادہ استغفار کا محتاج ہے بیت]

یک آتش می نشاندا از چشم خوریز

[چشم خور سے ایک آگ کو بجھایا اور دوسری جانب سے تیز آگ بھڑکادی] [کیا کہ اس کا مرض لا دوا ہے اور اس کی بیماری شفا کے ناقابل ہے مابالذات لا ینفک عن الذات] [جو چیز ذات کے ساتھ ہے وہ ذات سے جدا نہیں ہوتی] کہاں تک طول کلام کرے اور آپ کے وقت شریف کو ضائع کرے۔ بیت]

عمر بگذشت و مدت در دریا آخر نشد شب با خورشید کنوں کو تہ تمام افسانہ را
[تمام عمر گزشتی اور بہار و دردی داستان ختم نہیں ہوئی، رات ختم ہوئی اس لئے اب افسانہ کو مختصر کرتا ہوں] السلام علیکم
وعلی من لدیکم! آپ پر اور آپ کے پاس واپس پر سلام ہو۔

۶۶

مکتوب

شیخ، عبدالمطیف لشکر خانی کی خدمت میں وعظ و نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله العلی الاعلیٰ کمایح ربنا ویرضی، والصلوة والسلام علی رسولہ محمد
المصطفیٰ صاحب قلوب قوسین اوادنا وعلی آلہ واصحابہ الدبرۃ المتقی [تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ
کے لئے ہیں جو نہایت اعلیٰ شان والا ہے، ایسی تعریفیں جن کو ہمارا رب پسند فرماتا ہے اور ان سے راضی ہوتا ہے اور
اس کے رسول حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر جن کی شان میں قرآن پاک میں قلوب قوسین اوادنا (دو کمانوں کا
فاصلہ یا اس سے بچم) آیا ہے اور آپ کی آل و اصحاب پر جو نہایت نیک و متقی اور پاک ہیں درود و سلام ہو] پس میں
تجھ کو رفیق اعلیٰ (اللہ تعالیٰ) اور ہدایت کی پیروی کی طرف دعوت دیتا ہوں، بیشک تجھے تیرے رب
کی طرف ہی لوٹ کر جانا ہے اور توجہ ان لے کہ بلاشبہ اس شخص پر عذاب ہوگا جس نے جھوٹ بولا اور
حق (تعالیٰ) سے روگردانی کی تو تجھ کو نفس و شیطان اور خواہشات کے ساتھ جنگ کرنی چاہئے پس
میں نے تم کو بکثرت بتائی ہوئی آگ سے ڈرا دیا جس میں وہی شخص داخل ہوگا جو بڑا بدبخت ہے، تجھ کو لازم ہے
کہ پرہیزگاری اور اتقوی اختیار کرے اور مسکینوں اور قربات داروں پر خرچ کرے اور عنقریب اس متقی
شخص کو اس (آگ) سے بچا لیا جائے گا جو کہ اپنا مال خرچ کرتا ہے تاکہ تزکیہ و پاکیزگی حاصل ہو۔ اور دنیا
کی زمین کی طرف آنکھیں نہ لگائے نہ کر اور اس شخص کی طرف مائل بھی نہ ہو جو ظالم اور گمراہ ہے اور قبروں میں
جانے اور بوسیدہ ہونے، اور جنت اور اس کی نعمتوں اور دوزخ اور اس کے عذاب کو مت بھول، اور رات
کے وقت جبکہ وہ چھا جائے اور دن میں جبکہ وہ روشن ہو جائے غور و فکر کر، اور اللہ تعالیٰ کے حکموں کی
تعمیل میں جلدی کر اور جن چیزوں سے اللہ تعالیٰ نے منع کر دیا ہے ان سے باز رہ، اور اس دن کی
شفاعت کبریٰ کے لئے کوشش کر جبکہ کسی مرد و عورت کو مال و اولاد کچھ نفع نہ دیں گے۔ بیشک یہ
بائیں اس شخص کے لئے نصیحت ہیں جو ڈرتا ہے، اور ایسے قلب سے جو ہدایت سے پھرا ہوا اور خواہشات
میں پھنسا ہوا ہے اللہ تعالیٰ ہی کی طرف شکایت ہے، کیا وہ نہیں جانتا کہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ دیکھتا ہے

اور اسی کی طرف لوٹ کر جاتا ہے اور بیشک وہ نہایت پوشیدہ اور چھپی ہوئی باتوں کو جانتا ہے۔ پس اس شخص کے لئے خوشخبری ہے جس نے پستی سے بلندی کی طرف متوجہ ہو کر ترقی کی اور باتوں کی تاریکیوں میں اپنے گناہوں پر موعیا اور جان لیا کہ بیشک اللہ تعالیٰ ہی کی طرف پہنچا ہے اور بلاشبہ وہ عرش پر پہنچا ہے اور مخلوق میں اس کی قدرت کی تاثیر کو دیکھ لیا اور یقین کر لیا کہ بیشک اللہ تعالیٰ ہی مالدار کرتا اور مفلس بناتا ہے اور منہاسا اور روتا ہے اور وہی مالدار اور زندہ کرتا ہے اس وقت وہ اپنے نفس سے فنا ہو گیا اور اپنے رب سے بقا حاصل کر لی پس وہ نہایت قوت والا ہو گیا کہ جس کی نگاہ کبھی نہ بہکی اور نہ اس نے حد سے تجاوز کیا اور جس کو بہت بڑی مصیبت (قیامت) بھی ٹھیک نہیں کرے گی اور جس کو پورا پورا بدلہ دیا جائے گا۔ جس روز کہ انسان اپنے کئے کو یاد کرے گا اور بیشک اس روز اللہ تعالیٰ اس کو قرب و درجات عنایت فرمائے گا جبکہ دیکھنے والوں کے لئے دفرہ ظاہر کی جائے گی پس اس بارے میں پرہیزگار لوگ رغبت کرتے ہیں اور اچھے لوگ محنت صرف کرتے ہیں۔ والسلام علی من اتبع الهدی والترمذی متابعتہ المصطفیٰ علیہ علی الصلوٰۃ والصلوات العلیٰ لیوم النحر اول [اور اس پر سلامتی ہو جس نے ہدایت پر عمل کیا اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کو لازم کیا] ان پر اور ان کی ناک پر قیامت تک اعلیٰ درجہ کی رحمتیں ہوں۔

مکتوب

۶۶

خواجہ دینار کے نام سرور کائنات خیر مخلوقات علیہ علی الصلوٰۃ والسلام کی نعت اور آپ کی اتباع پر ترغیب کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ [سب تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے اور اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہو] دونوں جہان کی سعادت کی مثل سید کوئین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پیروی پر موقوف ہے، اگر روزِ خ سے نجات مقصود ہے تو وہ بھی سید الارسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت پر وابستہ ہے اور اگر دارالقرآن یعنی جنت میں داخل ہونا ہے تو وہ بھی پیشوائے صالحین کے اتباع پر منحصر ہے اور اگر اللہ تعالیٰ کی رضا کا حاصل ہونا ہے تو وہ بھی رسولِ مختار صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کے ساتھ مشروط ہے، تو یہ وہی وہی توکل اور دنیا سے قطع تعلق کرنا آپ کی متابعت کے بغیر مقبول نہیں ہے، اور آپ کے توسل کے بغیر اذکار و افکار و اخلاق و اذواق کی امید تمیز کی جا سکتی، یا نبیاء علیہم السلام آپ کے سرچشمہ آبِ حیات کے ایک پیالہ سے سیراب و مستفید ہیں اور اولیاء اللہ آپ کے بے پلایا سند کے ایک گھونٹ پر قانع اور

منافع میں، فرشتے ان کے طفیل اور آسمان ان کی جوئی ہے، جو کائنات ان کے ساتھ منسلک اور ایجاد کا
سلسلہ ان کے ساتھ مربوط اور یونیت کا ظہور ان کے ساتھ وابستہ ہے، جملہ کائنات ان ہی کے پیچھے ہے
اور کائنات کا بنانے والا اللہ تعالیٰ ان کی رضا کا طالب ہے جیسا کہ حدیث قدسی میں آیا ہے، انا اطلب
رضا یا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) میں تیری رضا چاہتا ہوں بیت

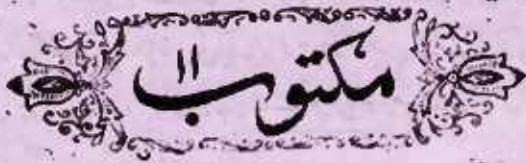
نماند بعصیاں کے درگرو کہ دار جنیں سیدے پیش رو
(جس کا امام ایسا سردار ہو وہ شخص گناہوں کے بدلہ میں گروی نہ رہے گا) بیت

فان رسول الله نور يستضاء به مهتد من سبوق الله مسلول

[پس بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک ایسا نور ہیں کہ جس سے روشنی حاصل کی جاتی ہے اور آپ اللہ تعالیٰ کی تلوار
میں سے میان سے نکلی ہوئی ایک ہندی (عمہ) تلوار ہیں] صلوات اللہ تعالیٰ وتسلیماتہ و تحیاتہ سبحانہ علیہ
علیٰ الہ وصحبہ کما ذکرہ الذاکرون و کما اخف عن ذکرہ الغافلون صلوة تكون لك رضا و كحفا اداء
[اللہ تعالیٰ کی بے شمار رحمتیں اور سلامتیاں اور نوازشات آپ پر اور آپ کی آل و اصحاب پر ہیں جنگ کہ ذکر کرنے والے
اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے ہیں اور جنگ ذکر سے غافل لوگ اللہ تعالیٰ کے ذکر سے غافل رہیں ایسی رحمتیں جو اس کے لئے رضا کا
باعث ہیں اور اس کے حق کی ادائیگی کا ذریعہ ہوں] پس سعادت مند جو انوی اور پوختہ مطالبوں پر لازم ہے کہ
ظاہر و باطن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع میں کوشش کریں اور جو چیز اس دولت (اتباع رسول) کے
منافی ہے اس سے ظاہر و باطن کی آنکھ بند کر لیں اور یقینی طور پر جان لیں کہ اگر کوئی شخص ہزار فضائل و
خوارق رکھتا ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت میں شستی کرتا ہو تو اس شخص کی صحبت و محبت ذریعہ قاتل و
اور جو شخص کہ ان خوارق و فضائل میں سے کچھ بھی نہ رکھتا ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع میں ثابت
قدم ہو، اس کی صحبت و محبت نفع دینے والی تریاق ہے بیت

حال است سعدی کہ راہ صفا توں رفت جز در پے مصطفیٰ

[اے سعدی! حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کے بغیر پرگاری کے راستہ پر چلنا محال ہے] علیہ وعلی
الہ الصلوات والتسلیمات والبرکات العلیٰ



ایک سوال یہ تھا کہ سَبَقَتْ رَحْمَتِي غَضَبِي کے بموجب چاہئے کہ اہل رحمت اہل غضب سے زیادہ ہوں حالانکہ معاملہ اس کے برعکس ہے۔ دوسرا سوال یہ تھا کہ ایک مختصر ذکر کا حساب پچاس ہزار سال میں لیتا انصاف سے بعید معلوم ہوتا ہے۔ تیسرا سوال یہ تھا کہ جَعَلَ الْقُلُوبَ غُفْلًا کے معنی کے مطابق اللہ سبحانہ و تعالیٰ کو مجبور یا سناٹا پڑے گا۔ چوتھا سوال یہ تھا کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے محبوب ہونے کے باوجود جنت کی خواہش کیوں کی ہے۔ پانچواں سوال یہ تھا کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ مُحَمَّدُكَ لَمْ يَخْلُقْ مُحَمَّدٌ اَللّٰہ کا شرف کہ محمد کا رب محمد کو پیدا ہی نہ کرتا کس معنی میں ہے۔ چھٹا سوال یہ تھا کہ میت کی روح کو ثواب پہنچانے کے لئے تیسرے روز کھانا اور مچھولی دینے کی کوئی اصلیت ہے یا نہیں۔ ساتواں سوال یہ تھا کہ تیرہ روزوں کا ولادت کے طور پر اپنے باپ کی جگہ سجادہ نشین ہونا جائز ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَی الْعُلَمَیْنِ وَالصَّلٰوۃَ وَالسَّلَامَ عَلَی سَیِّدِ الْمَوْسِلِیْنَ وَالْهَاجِجِیْنَ۔ آپ کے گرامی نامے نے جو کہ چند سوالات اور دلکش اشعار پر مشتمل تھا مشرف کیا، اپنی ناقص سمجھ کے مطابق ہر سوال کے حل میں کچھ لکھا جاتا ہے اللہ سبحانہ و تعالیٰ سلامت روی کی توفیق عطا فرمائے اللہ! پچھلے سوال کا خلاصہ یہ ہے کہ سَبَقَتْ رَحْمَتِي غَضَبِي [میری رحمت میرے غضب پر سبقت رکھتی ہے] کا مقضیٰ یہ ہے کہ اہل رحمت (افراد میں) اہل غضب سے زیادہ ہوں حالانکہ معاملہ اس کے برعکس ہے کیونکہ گناہگار انسانوں اور جنتوں کی تعداد ان دونوں گروہ (انسانوں اور جنتوں) کے نیکوں سے زیادہ ہے اور شرع کے مکلف یہی دو گروہ (انسان اور جنت) ہیں، پس رحمت کا سبقت لے جانا کس طرح درست ہو سکتا ہے اور اس پر کیا اثر مرتب ہوتا ہے؟ — جواب: دنیا میں اللہ تعالیٰ اہل شانہ کی رحمت مومن و کافر دونوں کے شامل حال ہے اور آلہ کریمہ و رحمتی و سبقت کل شیئی [اور میری رحمت ہر چیز کو محیط ہے] اس معنی پر دلالت کرتی ہے۔ اور کل بروز قیامت اللہ تعالیٰ کی رحمت مومنوں کے ساتھ مخصوص ہوگی اور کافروں سے محروم ہوں گے آیہ کریمہ فَسَاءَ لِّلَّذِیْنَ یَلْبِغُونَ وِیُوْثُوْنَ الشُّرُوْغَ، [پس میں وہ رحمت ان لوگوں کے لئے ضرور لکھوں گا جو مجھ سے ڈرتے ہیں اور ذکوۃ دیتے ہیں] اس مضمون کی شاہد ہے اور رحمت کا غضب پر سبقت رکھنا دنیا میں (مومن و کافر سب کو شامل ہے) اور آخرت میں مومنوں کے ساتھ مخصوص ہے۔ مومنوں کی ایک جماعت جو کہ گناہوں کے کسب کرنے کی وجہ سے غضب الہی کی مستحق ہو چکی ہوگی ان کو کمال مہربانی اور رحمت سے بخش دیا اور بہشت میں داخل کر دیا جائے گا۔

۱۔ سورہ بقرہ ۱۵۶۔ ۲۔ سورہ آل عمران ۱۵۶۔

ان کے بارے میں رحمت الہی غضب الہی پر سبقت کرے گی۔ اگر غضب پر رحمت کی سبقت نہ ہو تو ہم جیسے گنہگاروں کو دنیا و آخرت میں نجات کی کوئی امید نہ رہے، یہ سبقت رحمت ہی کی وجہ سے ہے کہ ہم اس قدر گناہوں کے بوجھ کے باوجود دوزخ زمین پر چل پھر رہے ہیں اور ہلاک نہیں ہوتے اور قسم قسم کی نعمتوں سے لذت اندوز ہیں اور کل قیامت کے روز نجات کے امیدوار ہیں۔ اور اگر ہم غضب پر سبقت رحمت کا مطلب ان لوگوں کی تعداد کے اعتبار سے لیں جن پر رحمت اور غضب ہوا جیسے کہ سائل کا ذکر ہے اس طرف گیلہ ہے تو بھی درست ہے کیونکہ اہل رحمت (سے مراد) اہل طاعت انسان و جن و تمام فرشتے ہیں اور اہل غضب (سے مراد) کافر انسان اور جن ہیں اور اس میں کوئی شک نہیں کہ فرشتوں کی تعداد انسانوں اور جنوں کی تعداد سے کسی گنا زیادہ ہے اور اہل رحمت کو اہل طاعت انسانوں اور جنوں کے ساتھ مخصوص کرنا اور ملائکہ کرام کو ان میں شامل نہ کرنا کوئی معنی نہیں رکھتا کیونکہ یہ سب امر الہی کے ساتھ مامور اور اہل طاعت ہیں لَا تَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴿۱۲۹﴾ اللہ تعالیٰ فرشتوں کو جو کچھ حکم دیتا ہے وہ اس کی نافرمانی نہیں کرتے اور جس چیز کا ان کو امر کیا جاتا ہے وہ اس کی تعمیل کرتے ہیں اور جو کوئی بھی امر الہی کے ساتھ مامور ہے وہ مکلفین میں سے ہے اور مکلفین کا مطلب یہ لینا کہ اس کے افراد میں اہل طاعات اور گنہگار (دووں) ہوں ناقابل تسلیم ہے اور اگر اس کو تسلیم بھی کر لیا جائے تب بھی اہل تکلیف کا ان دونوں (انسان و جن) میں حصہ (محدود ہوتا) مسلم نہیں ہے، بظاہر انسانوں اور جنوں کے علاوہ مختلف اجناس سے اللہ تعالیٰ کے بہت بندے ہیں جن میں اہل طاعت بھی ہیں و گنہگار بھی اور وہ اپنے اپنے عمل کی مناسبت سے عذاب و ثواب دیئے جائیں گے جیسا کہ روایات میں آیا ہے اور اہل رحمت کی تعداد کا زیادہ ہونا ان کے اندازے کے مطابق ہو گا۔ وَمَا يَعْلَمُ جُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ ﴿۱۳۰﴾ اور میرے رب کے لشکروں کو اس کے سوا اور کون جانتا]

دوسرے سوال کا خلاصہ یہ ہوا کہ قیامت کا دن پچاس ہزار سال کا ہو گا جب تک وہ دن ختم نہ ہو گا کوئی نبی یا غیر نبی بہشت میں نہیں جائے گا، ایک مختصر دنیاوی زندگی کا حساب پچاس ہزار سال میں لینا یا مخصوص مؤمنوں کا حساب انصاف سے بعید معلوم ہوتا ہے۔

جواب: حساب تو بہت تھوڑی مدت میں ہو جائے گا، بدور السافہ میں لکھا ہے کہ اس (قیامت کے) دن میں اعمال کے حساب کا فیصلہ ایک ساعت کی مقدار میں ہو جائے گا اور روایت کیا گیا ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے مخلوق کے محاسبہ کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ جس طرح اُن کو دن کے ابتداء ہی حصہ میں رزق دیا جاتا ہے اسی طرح ایک ساعت میں اُن کا حساب کر لیا جائے گا، اور تغیر خاصی پہنچاوی

۱۔ سورہ ۶۶ آیت۔ ۲۔ سورہ ۳۱ آیت۔

میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد **وَهُوَ اسْمُ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ** کی تفسیر میں مذکور ہے کہ مخلوق کا حساب اتنی دیر میں کر لیا جائے گا جتنی دیر میں بکری کا دودھ دھوا نکالا جاتا ہے اور ایک شخص کا حساب دوسرے کے حساب سے مانع نہیں ہوگا اور قیامت کے دن کی اسقدر دیرازی حضرت مالک يوم الدين اللہ جل جلالہ کی عظمت و بزرگی و جاہ و جلال اور استغناء (بے نیازی) کی وجہ سے ہے، بزرگوں کے دروازے پر انتظار کرنا ناگزیر ہے اور یہ انتظار استغناء اور جاہ و جلال کے مطابق ہوگا، اس روز کی سختی و عذاب کی طرح جو کافروں اور فاسقوں کے ساتھ مخصوص ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **وَكُلَّ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَذَابٌ** [اور وہ دن کافروں پر بہت ہی سنگی کا ہوگا] مقربانِ بارگاہِ الہی یعنی انبیاء و کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام و اولیاء و تمام اہل طاعت و تقویٰ اس (قیامت) کے روز اس سختی اور عذاب سے محفوظ رہیں گے۔ **كَأَيُّكُمْ يَخْشَى اللَّهَ أَنْ يَمْلِكَ لَهُمْ أَمْوَالُهُمْ أَلَمْ يَلْمِزْهُمْ** [ان کو اس دن کی بہت بڑی گھبراہٹ غلجیں نہیں کرے گی اور ان سے فرستے ملاقات کریں گے] ان حضرات میں سے بعض عرش کے سایہ میں ہوں گے اور بعض نور کے منبروں پر جلوہ فگن ہوں گے اور بعض کرسیوں پر اور بعض مشک کے چوتروں پر اور بعض مسجدوں میں ہوں گے، یہ سب نیک لوگ آراستہ جگہوں میں قرب الہی کی لذت سے لطف اندوز ہوں گے اور جنت کے کھانوں کے خوان اور بہشت کے مشروبات کی صراحیوں ان کو پہنچیں گی جبکہ دوسرے لوگ سختی میں مبتلا ہوں گے اور بعض بہشت میں جائیں گے اور کچھ میدانِ ہائے حشر میں آجائیں گے، اور بعض کے لئے وہ دن اسقدر شدت و دلائی کے باوجود فرض نماز کے وقت کی مقدار سے چھوٹا ہو جائے گا اور اگرچہ اہل طاعت کے لئے بھی اس روز ایسا وقت آسکتا ہے کچھ میں وہ خوف زدہ ہو جائیں لیکن ہمیشہ کا خوف دہرا اس اور دائمی عذاب و سختی کسرش اور باغی لوگوں کے نصیب ہے، برابر کا معاملہ جلا ہے میدانِ ہائے حشر یا برزخ یا بہشت میں جہاں کہیں بھی ہوں قرب کے درجات میں ہوں گے جو مصیبت بھی ہے وہ گنہگاروں کی جان پر ہے۔

اور یہ چوآپ نے لکھا ہے کہ جب تک وہ دن ختم نہیں ہو جائے گا بنی آدم میں سے کوئی شخص بھی خواہ وہ نبی ہو یا غیر نبی جنت میں نہیں جائے گا، عجیب ہے۔ آپ نے یہ کہاں سے لکھا ہے؟ ظاہر قرآن اور ظاہر احادیث سے جو کچھ معلوم ہوتا ہے وہ اس کے خلاف ہے، قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ كَثِيرٍ** [بے شک اہل جنت اس دن اپنے شغلوں میں مشغول ہوں گے] اور دیگر ارشاد ہے: **أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا** [اہل جنت کے لئے اس دن بہترین ٹھکانا ہوگا اور وہ پر کے لئے بہترین آرام گاہ ہوگی]۔ اور قاضی بیضاویؒ اس آیت کریمہ کی

لے سورۃ آیت ۲۱۔ سورۃ آیت ۲۲۔ سورۃ آیت ۲۳۔ سورۃ آیت ۲۴۔ سورۃ آیت ۲۵۔ سورۃ آیت ۲۶۔

تفسیر میں لکھتے ہیں اور روایت کی گئی ہے کہ بلاشبہ اس دن کے نصف حصہ میں حساب سے فراغت ہو جائے گی پس اہل جنت جنت میں اور اہل دفعہ، دفعہ میں چلے جائیں گے اور اس بارے میں احادیث بکثرت ہیں ان میں سے بعض ذکر کی جاتی ہیں: بدور السافرہ میں لکھا ہے کہ ابن مبارک و بطرانی و ابن جان نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا قیامت کے روز تمام مخلوق کو جمع کیا جائے گا پس کہا جائے گا کہ اس امت کے فقراء کہاں ہیں؟ وہ کھڑے ہو جائیں گے تو ان سے کہا جائے گا کہ تم نے کیا عمل کیا ہے؟ پس وہ کہیں گے اے ہمارے رب! تو نے ہمیں آزمائش میں ڈالا تو ہم نے صبر کیا اور تو نے امور کا والی و مختار غیروں کو بنایا پس اللہ تعالیٰ فرمائے گا تم نے سچ کہا تو وہ دوسرے لوگوں سے ایک زمانہ پہلے بہشت میں داخل کئے جائیں گے اور اہل مال و جاہ پر ابھی حساب کی شدت باقی رہے گی۔ صحابہ نے عرض کیا کہ اس دن تو نہیں کہاں ہوں گے؟ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا کہ ان کے لئے نور کے منبر رکھے جائیں گے؟ ان پر ابر سے سایہ کیا جائے گا اور یہ دن مومنوں پر کسی ضیافت کے دن کی ایک ساعت سے بھی چھوٹا ہو گا۔ اور ابن جریر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سید الصواف سے روایت کی ہے انہوں نے کہا کہ مجھ کو یہ روایت پہنچی ہے کہ بیشک قیامت کا دن مومنین پر چھوٹا کر دیا جائے گا اتنا کہ عصر و غروب کے درمیان وقت کا مانند ہو گا اور وہ جنت کے باغات میں قیلوہ کریں گے یہاں تک کہ لوگ حساب سے فارغ ہو جائیں پس اللہ تعالیٰ کے فرمان **اَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّشْتَقَرًّا وَاَوْحَسُنَ مَقِيلًا** (اہل جنت کے لئے اس دن بہترین ٹھکانا ہو گا اور دوسرے کے لئے بہترین آرام گاہ ہو گی) کا یہی مطلب ہے۔ اور قیامت کا دن پچاس ہزار سال کا ہونا ہو سکتا ہے کہ کافروں پر اس دن کی شدت کی وجہ سے ہو۔ قاضی بیضاوی نے اللہ تعالیٰ کے قول **فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ اَرْبَعًا وَاَرْبَعِيْنَ اَلْفًا سَنَةً** (الایہ کی تفسیر میں کہا ہے کہ اس دن کی دلازری یا تو کفار پر اس دن کی شدت کی وجہ سے ہے یا اس دن میں حالات و محاسبات کی کثرت کی وجہ سے ہے یا یہ کہ وہ حقیقت میں ایسا ہی ہے، اور تفسیر الکواشی میں ہے کہ اس دن کی مقدار کافروں پر اس دن کی شدت کی وجہ سے پچاس ہزار سال ہو گی اور وہ مقدار مومن پر فرض نماز کے وقت کے برابر ہو گی اور اسی تفسیر (الکواشی) میں اللہ تعالیٰ کے ارشاد **فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ اَرْبَعًا وَاَرْبَعِيْنَ اَلْفًا سَنَةً** (تہمتا تعدو و تہ) ایک دن میں جس کی مقدار تہہ ہارے شمار کے مطابق ایک ہزار سال ہے کی تفسیر میں مذکور ہے کہ یا اس کے معنی یہ ہیں کہ (مخلوق کے) تمام اعمال اور منصوبے قیامت کے دن اس کی طرف لوٹیں گے اور اس دن کی مقدار

(تمہارے لئے کے مطابق) ایک ہزار سال کے برابر ہوگی۔ پس اس بنا پر پچاس ہزار سال کے برابر ہونے کے معنی یہ ہیں کہ یہ دن کافروں پر بہت سخت ہوگا یہاں تک کہ پچاس ہزار سال طویل ہوگا اور مومنوں پر آسان ہوگا حتیٰ کہ فرض نماز ادا کرنے کے وقت کی بلر ہوگا۔ اور بدو را سفرہ میں ہے کہ احمد و ابو یعلیٰ و ابن جہان اور بھی تھے سند حسن کے ساتھ ابو سعید سے روایت کیلئے انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اُس دن کے بارے میں دریافت کیا گیا جس کی مقدار پچاس ہزار سال ہے کہ یہ دن کتنا طویل ہوگا؟ آپ نے فرمایا اُس ذات کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے کہ یہ دن مومن پر سہل ہوگا حتیٰ کہ اس فرض نماز سے بھی سہل ہوگا جو وہ دنیا میں پڑھتا ہے اور ایک روایت میں ہے کہ مومنین پر ظہر و عصر کے درمیان وقفہ کی برابر ہوگا۔ اور اگر اعتراض کو تسلیم بھی کر لیا جائے تو ہم کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی نسبت سے کوئی چیز انصاف کے خلاف اور ظلم نہیں ہے اگر وہ تمام مخلوق کو روزخ میں بھیج دے تو یہ کوئی ظلم نہیں ہوگا کیونکہ یہ اپنی ملک و ملک میں اس کا تصرف ہے کسی دوسرے کی ملک میں اس کی اجازت کے بغیر تصرف کرنا ظلم ہے اور وہ (اللہ بڑا) و تعالیٰ مطابق طور پر تمام کائنات کا مالک ہے وہ اپنی ملکیت میں جس طرح چاہتا ہے تصرف کر لے اُس سے اس کے کسی فعل کے بارے میں کوئی سوال نہیں کیا جاسکتا اور لوگوں سے ان کے افعال کے بارے میں پوچھا جائے گا۔

تیسرے سوال کا خلاصہ یہ ہے کہ حدیث شریف جَعَلَ الْقَلَمَ لِمَا هُوَ كَاثِرٌ [حتم ہونے والی چیز کو لکھ کر خشک ہو گیا] کے مطابق یہ ہونا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ اپنے مقدر کے ہوئے امور پر مجبور ہیں اس طرح کام معطل ہو جائے گا اور نیز مَلَّ يَوْمَ يَهْوِي الشَّيْءُ (ہر دن وہ ایک نئی شان میں ہے) وَ يَحْكُمُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَ يَخْتَارُ [اللہ تعالیٰ جس حکم کو چاہتا ہے شانہ اور جسے چاہتا ہے ثابت رکھتا ہے] کے پھر کیا معنی ہوں گے؟ ————— (جواب) جاننا چاہیے کہ حق تعالیٰ نے ازل میں مقدر فرمادیا ہے کہ میں اپنے ارادہ و اختیار سے مختلف اوقات میں ایسا ایسا کروں گا تقدیر ازل کے مطابق حق تعالیٰ ہمیشہ اپنے اختیار کے ساتھ کام میں ہے اور بیکار نہیں ہے اور اس پر کوئی جبر نہیں ہے، یہ تقدیر ازل کی کہ اپنے اختیار سے کروں گا اختیار کی تائید کرنے والی ہے اس کے منافی نہیں ہے اور جس کتاب میں محو و ثبات (مثلاً اور ثابت رکھنا) ہوتا ہے وہ لوح محفوظ ہے اور اس کا محو و ثبات بھی ازل ہی میں مقدر ہو چکا ہے اور قلم خشک ہو چکا ہے۔ اور جو آپ نے لکھا ہے وَ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ [اسی کے پاس کتاب کا علم ہے] اعتراض کی بنیاد اس آیت مبارکہ پر رکھنا غلطی ہے

قرآن مجید میں وَعِندَهُ اُمُّ الْكِتَابِ [اور اُسی کے پاس اُم الکتاب ہے]۔ یا ہم یہ کہتے ہیں کہ قلم کا خشک ہونا ہمارے اعتبار سے ہے کیونکہ ہم زیادہ (وقت) کے گرفتار ہیں اور حق تعالیٰ کہ جس پر زیادہ ۳۹ جاری نہیں ہے ماضی و مستقبل وازل وابد اس تعالیٰ شانہ کے نزدیک آن واحد ہے پس تقدیر وخلق ایک ہی آن میں واقع ہے مقدم و موخر ہونے کی اس بارگاہ میں گنجائش نہیں ہے۔

چوتھے سئوال کا حاصل یہ ہے کہ آنحضرت سرورِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مقامِ محبوبیت حاصل ہونے کے باوجود مقامِ حیرت کی آرزو کیوں کی ہے جیسا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: رَبِّ زِدْنِي تَحِيْرًا فَيَاكَ [ایمیرے رب اپنے بارے میں میرا تحیر زیادہ کر دیجئے]۔ (جواب) جانا چاہئے کہ حیرت معرفت سے کیا ہے اسے فہم باللہ اشدھم تحیر و فہم (اللہ تعالیٰ کی سب سے زیادہ معرفت والا اس کے بارے میں سب سے زیادہ تحیر والا ہوگا) پس زیادتی تحیر کا سوال کرنا زیادتی معرفت کا سوال کرنا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی معرفت کی کوئی انتہا نہیں ہے۔ مجہول و محبوب میں سب ہی معرفت کی زیادتی کے طالب ہیں۔ یا ہم یہ کہتے ہیں کہ اگر اس بات کو تسلیم کر لیا جائے کہ معرفت کا حق ادا ہو سکتا ہے اور معرفت کی کوئی انتہا ہے تو ہو سکتا ہے کہ (زیادتی تحیر کے) اس سوال کے بعد کمال معرفت کے ایسے درجے پر پہنچے ہوں جس کے اوپر اور کسی درجے کا تصور نہیں کیا جاسکتا، یا یہ دعا امت کی تعلیم کے لئے ہو۔

پانچویں سوال کا جواب: میرے مخدوم! کمال محبت کا مقتضایہ محبوب و محبوب کے درمیان سے دونی کار و مرہو جانا اور بشریت و امکان اور ان دونوں کے احکام سے پوری طرح آزاد ہونا ہے کیونکہ جہد و امکان و بشریت ممکن میں باقی ہے اسی قدر وہ مطلوب کے لئے حجاب ہے اور دونی سے خالی اور دور ہونا ممکن نہیں ہے چنانچہ شیخ عطارؒ نے فرمایا ہے بیت

میں بینی کہ شاہ ہے چوں پیمبر نیافت او فقر کل تو رنج کم بر

(کیا تو نہیں دیکھتا کہ پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام جیسی عظیم ہستی کو کامل فقر (انقطاع) کی)۔

حاصل نہیں ہوا (اس لئے) تو بھی رنجیدہ نہ ہو! اسی بنا پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہوگا: يَا لَيْتَ رَبِّ مُحَمَّدٍ لَمْ يَخْلُقْ مُحَمَّدًا [کاش کہ محمدؐ کا رب محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو پیدا نہ کرتا] اور نیز فرمایا لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك [میں تیری ثنا کا احاطہ نہیں کر سکتا تو ویسا ہی ہے جیسا کہ تو نے اپنی تعریف خود کی ہے] اس لئے کہ جہد و ممکنہ امکان باقی ہے واجب لذات کی کما حقہ شنا کرنے سے عاجز ہے اور چونکہ معروف میں فنا ہونا ہی معرفت ہے پس

معرفت کا حق حاصل نہیں ہو گا چونکہ فنا کا کمال رومی کا دور ہو جاتا ہے جو کہ وجوب ذاتی کو مستلزم ہے اسی لئے (حدیث شریف میں) مانع فنا حق معرفتک (ہم نے تجھ کو نہیں پہچانا جیسا کہ تیرے پہچانے کا حق ہے) وارد ہوا ہے۔ یا ہم یہ کہتے ہیں کہ اس حدیث کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہونے میں کلام ہے اور (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا) کلیبی یا حمیرا (اے عائشہ! مجھ سے بات کر) فرمانا کسی قوی کیفیت کے درود کے وقت کیونکہ جو اس پر وراثت کرنے کی طاقت نہیں رکھتا اور اس وقت چاہتا ہے کہ اپنے آپ کو دوسرے امور میں مشغول رکھے تاکہ اس باوے کچھ دیر کے لئے ہلکا ہو جائے اور تباہی و بربادی میں نہ پڑ جائے۔

حضرت مولوی رومی فرماتے ہیں: بیت

این تکلفیائے من در شعر من کلیبی یا حمیرائے من است

(میرے شاعریں جو میرے تکلفات میں یہ میرے لئے کلیبی یا حمیرا کا مصداق ہیں)

منقول ہے کہ حضرت عبداللہ اعظمیؒ سگ بانوں کے ہمراہ سیر و تفریح کے لئے صحرا میں جاتے تھے تاکہ کچھ دیر اپنے وجود کے بارے میں غور حاصل کر لیں۔

چھٹے سوال کا حاصل یہ ہے کہ میت کی روح کو (ثواب) پہنچانے کے لئے تیسرے یا دسویں روز رکھنا کھانا اور تیسرے روز پھول دینا کہاں سے ثابت ہے۔ (جواب) میرے مخدوم! کسی رسم اور یا (دکھاوا) کے بغیر اللہ تعالیٰ کے لئے کھانا کھانا اور اس کا ثواب میت کو بخشنا بہت اچھی بات اور بڑی عبادت ہے لیکن وقت معین کرنے کی کوئی قابل اعتماد اصل ظاہر نہیں ہوتی اور تیسرے روز مردوں کو پھول دینا بدعت ہے البتہ عورتوں میں سوگہ کو دوسرے دن کے لئے تیسرے روز کوئی خوشبو لانا روایتوں میں آیا ہے کیونکہ میت کی منکوحہ کے علاوہ باقی رشتہ داروں میں سے کسی کو تین دن سے زیادہ سوگ کرنا شرعاً جائز نہیں ہے پس تیسرے روز خوشبو لائیں تاکہ میت کی منکوحہ کے علاوہ باقی عورتیں سوگ ختم کریں۔

ساتویں سوال کا خلاصہ یہ ہے کہ آپ نے ان میر زادوں کے بارے میں پوچھا ہے جو وراثت کے طور پر باپ کی جگہ سجادہ نشین ہوجاتے ہیں اور لوگوں کو مرید کہتے ہیں۔ (جواب) میرے مخدوم! ایسے باپ کی جائیداد کے لئے جو کہ مقتدا (پیر) ہو معنوی ولادت ہونی چاہئے جو کہ معنوی ولادت سے وابستہ ہے جس سے مراد باپ کے کمالات کے ساتھ متحقق ہونا ہی ظاہری ولادت کا نتیجہ ظاہری وراثت ہے جو کہ باپ کے مال و متاع کا حاصل کرنا ہے نہ کہ معنوی وراثت کا حاصل کرنا جو کہ ارشاد و تکمیل ہے پس محض ولادت صوری کی وجہ سے ولادت معنوی میں دخل دینا خطرناک ہے،

رسمی پیری و مریدی سے کوئی کام نہیں بنتا۔ اور آپ نے لڑکے (زبانغ) کے بارے میں جو سوال کیا تھا (اس کا جواب یہ ہے کہ) اگر کوئی کامل اپنی فراست باطنی سے یہ معلوم کر لے کہ اس بچے سے بالغ ہونے کے بعد اس معاملہ کا انتظام ہو جائے گا اور وہ معنوی وراثت حاصل کر لے گا اور لوگوں کو اس سے بیعت کر دے اور اس بچے کو اپنا جانشین بنادے تو گنجائش ہے، والسلام علیکم (ادب پر سلا متحہ ہوں)۔

مکتوب ۱۲

خواجہ مومن جذبی کے نام فتا و عدم اہد و جود فنا و جود عدم کی تحقیق اور ان کے درمیان فرق کے بلوے میں تحریر فرمایا۔

محرو صلوٰۃ اور تبلیغ دعوات کے بعد کمالات انتساب خواجہ محمد مومن جذبی کی خدمت میں عرض ہے کہ آپ کے مکتوب گرامی کے مطالعہ سے شاداں و سرود ہوا، اُس میں درج تھا کہ حضرت صاحبزادہ کلان نے مجھ کو ایک بشارت لکھی ہے تو بھی اس بارے میں متوجہ ہو کر کچھ تحریر کر میرے محذوم! جس بارے میں کہ انھوں نے تحریر فرمایا ہے اس امر میں کسی دوسرے کو لکھنے یا توجہ کرنے کی کیا ضرورت ہے، جو شخص کہ قطب الاقطاب حضرت مجدد الف ثانی قدس الشرحانہ بسره الاقدس کی خدمت و صحبت میں صدق دل سے پہنچا ہے اس قسم کا امر اور دوسرے امر جو کہ آپ نے لکھے اور ان کے صحیح و غیر صحیح ہونے کے بارے میں دریافت فرمایا ہے اس کے حق میں کیا بعید ہیں، آپ خود بھی، حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس) کے مقبولین میں سے ہیں آپ کے بارے میں اس سے بھی زیادہ کی توقع کی جاتی ہے، ہمت کو بلند رکھیں اور اوقات کو (ازکار و اشغال سلسلہ سے) آباد رکھیں، جن بعض چیزوں کے متعلق آج پروہ نہیں اٹھایا گیا ہے امید ہے کہ کو ان کے چہرے پر وہ اٹھا دیا جائے، کثرت تبص کے باعث دل تنگ نہ ہوں بطریق کمال بسط و تقاطع (مشاہدہ) کا مقام آگے آنے والا ہے، امیدوار ہیں حیات مَعَ الْعَشْرِ يُسْرًا اِنَّ مَعَ الْعَشْرِ يُسْرًا [پس بیشک تنگی کے ساتھ کشادگی ہے بیشک تنگی کے ساتھ کشادگی ہے] حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں ایک تنگی دو آسانیوں پر ہرگز غالب نہیں ہوگی۔

ان دنوں فتا و عدم کے معنی کی تحقیق اور دونوں میں فرق کے بارے میں ایک توضیح تحریر کی گئی تھی جس کا جتنا اس راستہ کے طالب کے لئے ضروری ہے، چونکہ وہ آپ کے مطلب کے ساتھ ایک طرح کی مناسبت رکھتی ہے (اس لئے) اُس کو بھی اس مکتوب میں درج کر دیا ہے غور سے سنیں :-

عدم جو اس سلسلہ عالمیہ کے اکابر کی عبارتوں میں آتا رہتا ہے اس سے مراد یہ ہے کہ جو اہم الہی جل سلطانہ عارف کا مبداء تعین ہے اس اہم الہی کی ہستی کا پردوں کے پیچھے سے سالک کی قوتِ مدرکہ پر جذب و محبت کی راہ سے اس طرح وارد ہوتا ہے کہ سالک کی ہستی اُس کے پہلو میں چھپ جائے اور سالک اپنے آپ کو ادا راپنی صفات کو گم کر دے اور نہ پائے۔ اور وجودِ عدم سے مراد اُس ہستی (ہم الہی) کے ساتھ متحقق ہونا یعنی (وجودِ عدم سے مراد) وہ جہاں بقا ہی جو کہ عدم پر ترتیب ہوا ہے بھی احتمال ہے کہ وجودِ عدم سے مراد حالتِ عدمیہ کے ساتھ متحقق ہونا ہو، یعنی سالک میں صفاتِ عدم کا پیدا ہونا اور یہ عدم اور وجودِ عدم پہلے معنی کے لحاظ سے جذبہ کی جہت میں فنا و بقاء ہے اس ظہور کو دوام نہیں ہے پس جو فنا و بقاء اس پر ترتیب ہوگی وہ بھی دائمی نہیں ہوگی اور وجودِ بشریت کی طرف عود کرنے سے محفوظ نہ ہوگی جب تک وہ ظہور کا تین (ہو رہا) ہے سالک کی ہستی پوشیدہ ہے اور جب وہ ظہور پوشیدہ ہو جائے گا، بشریت کا وجود لوٹ آئے گا۔ فنا سے حقیقی سے مراد عارف پر مطلوب کی ہستی کا غالب آنا ہے کہ عارف اپنے اخلاق و اوصاف کو مطلوب کے اخلاق و اوصاف کا پرتو پائے یا تنگ کہنے سب اخلاق و اوصاف کو اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی پاک بارگاہ میں پوری طرح حوالہ کر دے اور ہر قسم کے انتسابات سے خالی ہو جائے اور کوئی نسبت بھی اس کی طرف راہ نہ پائے۔ وجودِ فنا اُس بقا سے عبارت ہے جو اس فنا پر مرتب ہوتی ہے اور (سالک) ولادتِ ثانیہ کے ساتھ وہی وجود سے موجود ہو جاتا ہے، اس فنا اور بقاء کے لئے دوام لازم ہے اور وجودِ بشریت کی طرف عود کرنے سے محفوظ ہے پہلی صورت میں سالک کا پوشیدہ ہو جانا ہے اور دوسری صورت میں سالک کا نفی ہونا ہے اور ان دونوں میں بہت زیادہ فرق ہے اس لئے کہ پہلی ہوتی چیز کبھی کبھی ظاہر ہوجاتی اور عود کر آتی ہے اور جو چیز نازل ہوگئی وہ عود نہیں کرتی، پہلی قسم کی فنا مقصود نہیں اور ولایت اس سے وابستہ نہیں ہے اور دوسری قسم کی فنا مقصود ہے اور ولایت اس کے ساتھ مشروط ہے، بعض اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ طالبِ پہلی قسم کی فنا کو دوسری قسم کی فنا کے ساتھ خلط ملط کر دیتا ہے اور خود کو وجودِ عدم کے ساتھ حقیقی فانی تصور کرتا اور کامل جانتا ہے اور اس کو اُس فرق کی طرف ہدایت حاصل نہیں ہوتی اور یہ مقام بھی مجملہ ان مقامات کے ہے جن میں سالک کا قدم ڈنگا جاتا ہے، اس حالت میں اللہ تعالیٰ بھل سلطانہ کی غایت سے ایسا پیر کامل و مکمل ہونا چاہئے جو کہ جذبہ و سلوک دونوں طریقوں سے تربیت پا کر اس راستہ کی انتہا تک پہنچا ہوا ہو تاکہ اس بیچارے بے دست و پا کو اس گرداب سے نجات دلائے اور اس کے نقص کی نشان دہی کرے اور فناء حقیقی کی طرف رہنمائی کرے۔

اگر کہیں کہ جب مطلوب کی ہستی کا ظہور دونوں صورتوں میں ہوتا ہے تو پھر ایک صورت کو

دوام کیوں ہوگا اور دوسری صورت کو دوام کیوں نہیں ہوگا اور ایک صورت عارف و انتسابات کا ازالہ اور ولایت کا اثبات کیوں کرتی ہے اور دوسری صورت ایسا کیوں نہیں کرتی؟ (اس کے جواب میں) ہم کہتے ہیں کہ پہلی صورت میں جس کو کہ عدم سے تعبیر کرتے ہیں طالب ابھی تک مطلوب سے وصل نہیں ہوا اور چونکہ اس کا جذبہ سلوک میں ضم نہیں ہوا اور اس نے مقام قلب سے ترقی نہیں کی اور قلب کے منقلب (اللہ تعالیٰ) کے ساتھ وصل نہیں ہوا (اس لئے) وہ محاببات درمیان میں رکھتا ہے لیکن جذبہ و محبت کے راستہ سے اندراج النہایت فی البدایت (ابتداء کے انتہا میں درج ہونے) کے طریق پر مطلوب کا پر تو پر دون کے پیچھے سے اس کے باطن پر چمکتا ہے اور اس کو اپنے آپ سے بے خود کر دیتا ہے اور چونکہ پردے درمیان میں ہیں اس لئے یہ فانیات دھام قبول نہیں کرتی اور وجود بشریت کی طرف عود کرنے سے محفوظ نہیں ہوتی اور ظہور پردے کے اندر چلتا ہے۔ اور نیز چونکہ ظاہر مطلوب کے ظلال میں سے ایک ظل اور اس کے نمونوں میں سے ایک نمونہ ہے نہ کہ عین مطلوب، اور ظل و نمونہ کو اس قدر قوت نہیں ہے کہ سالک کے اوصاف و انتسابات کو سلب کر کے اور فنائے حقیقی تک پہنچا سکے پس سالک اس وقت میں اپنے اوصاف و منتسابات سے باہر نہیں ہوتا اور حقیقی فنا تک نہیں پہنچتا، اور ولایت چونکہ جذبہ و سلوک کے مجموعہ کے ساتھ وابستہ ہے نہ کہ محض جذبہ کے ساتھ، اس لئے ولایت کا نام اس پر صادق نہیں آتا اور دوسری صورت میں عارف قلب کے مقام سے نکل کر منقلب قلب (حق تعالیٰ) کے ساتھ جا ملتا ہے اور جذبہ و سلوک کے کام کو انجام تک پہنچا کر مقصود کو بے جواب اپنی آغوش میں کھینچ لیتا ہے لازمی طور پر اس کے حق میں ظہور دائمی ہے اور عود نہ کرے محفوظ ہے کیونکہ کوئی پردہ درمیان میں نہیں رہا ہے کہ جس سے محبوب ہونا متصور ہوتا اور چونکہ وہ وجود و کمالات جو ممکن کے ساتھ منسوب ہیں مطلوب کے وجود و کمالات کے ظلال ہیں کہ جن کو ممکن نے مطاوب سے غیبت (پوشیدگی) کے وقت اپنے کمال سمجھ لیا تھا اور امانت میں خیانت کی تھی اس لئے بڑی کادغوی ظاہر کیا تھا اور اصل کے ظہور کے وقت ظل کو محو اور لائے ہونے اور اصل کے ساتھ مل جانے کے سوا کوئی چارہ نہیں ہے (اس لئے) عارف بھی اس وقت ظلال کو اصل کے حوالہ کر کے اور تمام انتسابات سے خالی ہو کر صحرائے عدم کی طرف اپنا سامان لے جائے گا اور حقیقی فنا سے مشرف ہو کر اس فنا و بقا کے ساتھ جو اس پر مترتب ہوتی ہے ولایت کا نام اپنے اور پردے سے گرا گا اور یہ عاریتی دید اور اصل کے سپرد کرنا تجلی صفات سے تعلق رکھتا ہے اور اس کا کمال تجلی ذات کے ساتھ وابستہ ہے کیونکہ ہر مقام کی تکمیل اس مقام سے گذر جانے پر موقوف ہے۔

مکتوب ۱۳

حافظ محضریف کے [ا] مطلوب (حق تعالیٰ) کی عظمت اور اس ملک اللہ کی بزرگی کا پتہ میں تحریر کیا۔

حضرت حق سبحانہ تعالیٰ آپ کو کمال کے اعلیٰ مرتبہ پر فائز فرمائے۔ اے شفقت آثار! مطلوب حقیقی چونکہ تصور و فہم سے بالاتر ہے اور فکر و عقل سے ماورائے، اس مقدس بارگاہ میں معرفت عدم معرفت ہو اور علم جہل ہے۔ جب وہ جلوہ فرماتا ہے بجا رہ طالب عدم کا رخ کرتا ہے بیت گیرم کہ بغنیانہ مایا رخسار آمد کو حوصلہ و طاقت دیدار کہ دارد

[میں نہتا ہوں کہ ہمارے غما خد دل میں محبوب خوش خرام پر مکن اس دیدار کا حوصلہ و طاقت کس کو ہے] پس اس کا طالب سوائے اس کے کہ ہجر کے ساتھ قرار کرے اور ناامیدی سے آرام حاصل کرے اور کوئی چارہ نہیں رکھتا، بیت عاشقان را نصیب از معشوق جز خرابی و جاں گدازی نیست

[عاشقوں کو معشوق سے سوائے خرابی اور جان کو بگھلانے کے اور کچھ نصیب نہیں ہے] اور وجود محبوب کے بعد اگر اس کو علم و شعور میں واپس لے آئیں تو وہ مطلوب کو اپنی استعداد اور یافت کے مطابق پائے گا اور اپنے حوصلہ و طاقت سے زیادہ بھاگ دوڑ نہیں کرے گا کیونکہ مقید اگرچہ اپنے گمان میں تمام قیود سے آزاد ہو جائے وہ پوری طرح آزاد نہیں ہو سکتا پس نایافت (نا رسائی) ہر وقت اس کی دامگیر ہے اور ناامیدی ہمیشہ اس کا نقد و وقت ہے، بیت

ہم صبح وصل جو یاں من و شام ناامیدی کہ سیاہ بخت ہجم شب من سحر ندارد

(تمام لوگ وصل کی صبح کو ڈھونڈتے ہیں لیکن میں چونکہ شام ناامیدی ہے کیونکہ میں ہجر کا مارا ہوا سیاہ بخت ہوں اس لئے بھری رات کی صبح نہیں ہوتی)۔ درد مند عاشق کے لئے آرام نہیں ہے اور وہ کسی قسم کا بھی قرار نہیں رکھتا اور رقص کی آگ سے اس کا سینہ ہمیشہ جلتا رہتا ہے اور وہ جدائی کے غم سے ہمیشہ زخمی جگر رہتا ہے جب محبوبوں کے سردار سرور کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم دائمی حزن اور متواتر فکر کے ساتھ موصوف ہوں پھر دھڑوں کا تو ذکر ہی کیا ہے، اور ظلال و اعتبارات کے ساتھ آرام حاصل کرنا اس پاک ذات کے ساتھ آرام حاصل کرنا نہیں ہو ذات سے محبت کرنے والا اس (ظلال و اعتبارات) کے ساتھ خوش نہیں ہوتا۔ اور اس ذات (جل سلطانہ) کا بزرگ نام لفظ مبارک "اللہ" ہے گویا کہ یہ اپنے معنی کے عدم دیدار (نہ پانے) کی نشاندہی کرتا ہے، معرکہ کلام چونکہ الہ کے لام کے ساتھ مل کر اس میں مدغم اور لائش ہو گیا ہے

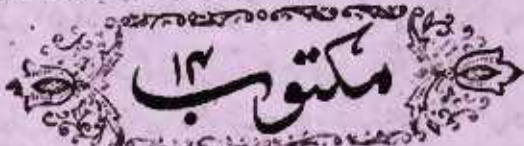
اور وہی اللہ کا لام باقی رہ گیا ہے شاید کہ اس ضمن میں اس طرف اشارہ ہے کہ جب معرفت اس پاک ذات (جل شانہ) کے ساتھ شبہ ہو جاتی ہے اور فانی و مستہلک ہو جاتی ہے تو معروف (حق تعالیٰ) کے سوا بغیر کی و بیشی کے کچھ باقی نہیں رہتا اور جب معرفت نہ رہی تو عارف بھی عدم سے جا ملتا کیونکہ علم کو عالم کے ساتھ اتحاد ہے، اس اسم مبارک (اللہ) کی عظمت ہی ہے کہ کابر علما اس میں حیران و متحیر رہ گئے اور اس کی کنہ (حقیقت) تک نہیں پہنچ سکے تو اس کے مسمیٰ کی کنہ تک کس طرح پہنچ سکے ہیں۔ مصدع

چونام این مست نام آور چه باشد

(جب نام یہ ہے تو نام والا کیسا ہوگا) ایک جماعت کہتی ہے کہ یہ اسم (اللہ) سریانی (زبان کا لفظ) ہے اور ایک دوسری جماعت اس پر ہے کہ یہ عربی نام ہے اور اس کے عربی لفظ ہونے کی صورت میں بعض کے نزدیک یہ لفظ جامد ہے اور بعض کہتے ہیں کہ مشتق ہے اور اگر مشتق ہے تو یہ تحقیق کے ساتھ معلوم نہیں ہے کہ اس کا مادہ اللہ لام کی فتح (زبر) سے ہے جو کہ عجد کے معنی میں ہے یا آلہ لام کی کسر (زیر) سے ہے جس کے معنی تحیر کے ہیں یا اُلُھتُ اِلٰی فُلان ہے، اسی سکنت الیہ (مجھے فلاں شخص سے ملنا حاصل ہوا) یا اللہ سے جبکہ وہ کسی ایسے امر سے درجہ اس کو پیش آیا، یا آلہ الفصیل سے ہے اِذَا دُلِمَ بِأَمْرٍ (یعنی دشمنی کا یہ جو اپنی ماں سے جدا ہو گیا ہے جبکہ وہ اپنی ماں کا والد و شفیق ہو جائے) یا اولہ سے جبکہ متغیر اور مضبوط (بدحواس) ہوا، مشتق ہے اور ایک جماعت کہتی ہے کہ اس کی اصل کاہ ہے مصدر کاہ یتلیہ لیتھا، جبکہ وہ پوشیدہ اور مرتفع (دور) ہو جائے اور بعض علما اس پر ہیں کہ یہ اسم علیہ ذات ہے اور بعض اس پر ہیں کہ اصل میں صیغہ ہے جو ذات تعالیٰ پر غالب آگئی ہے اور اسم غلم کا حکم اختیار کر لیا ہے جیسا کہ الثریا مختصر یہ ہے کہ اس (اسم) کی بزرگی اور اس کی حقیقت کو نہ پانا اس کے مسمیٰ کی بزرگی اور اس کی عدم یافت کی دلیل ہے۔ بیت

الدرجہ لفظیہ چہ نام است کو در زبان خاص و عام مست

(اندر کیا در اچھا، لفظی کیا (اچھا) نام ہے کہ یہ ہر خاص و عام کے در زبان ہے)



۴۸

بعض نصیحتوں کے بارے میں جو کہ اس راستہ کے طالب کے لئے لازمی ہیں اور نغز کے کچھ کمالات کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اَسْتَغِیْثُ بِالرَّبِّ لَکُمْ مِّنْ قَبْلِ اَنْ یَّآتِیَکُمْ یَوْمَ لَا مَرَدَ لَہٗ

مِنَ الشَّيْءِ مَا لَكُمْ مِنْ مَّالٍ يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَسِيقٍ يَوْمَئِذٍ [اپنے رب کا حکم مان لو قبل اس کے کہ وہ دن آپسچ جس کے ملنے کی کوئی صورت اللہ تعالیٰ کی طرف سے نہیں ہے، نہ تم کو اس دن کوئی پناہ ملے گی اور نہ تمہارے بارے میں (اللہ تعالیٰ سے) کوئی روک ٹوک کرنے والا ہوگا]۔

آپ نے جو کتب گرامی برادر مولانا محمد حنیف کے ہمراہ بھیجا تھا اور گوشہ گمنامی کے گمنام کو یاد کیا تھا اس کے مطالعہ نے بہت زیادہ مسرور کیا۔ اور چونکہ آپ کا یہ خط مطلوب بلے مثال کے شوق اور گرمی طلب کی خبر دینے والا تھا مزید خوشی کا باعث ہوا۔ یہ کس قدر نعمت ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ ایسے وقت میں جو کہ آخری زمانہ پر اپنی پاک بارگاہ کا سودا کسی بندے کے سر میں پیدا کرے اور اپنی محبت کی آگ اس کے باطن میں روشن کرے اور اس کو ہجر کے سوز سے سرفراز کرے، اس نعمت عظمیٰ کا شکر بجا لانا اور اس بخشش کا احسان ماننا چاہئے اور کرمت کو مضبوطی سے کس کر قہلِ زمین فتح دید [کیا ابھی ہے] کہتے ہوئے اس کیفیت کی زیادتی کا قاتلاشی ہونا چاہئے اور نگاہ انتظار اس بات پر رکھنی چاہئے کہ یہ مذکورہ سودا جنوں کی حزن تک پہنچ جائے اور مطلوب کے ماسوا سے بیگانہ کر دے اور فضول کاموں کی کشمکش سے رہائی دے اور محبت کے شعلے سے انانیت (میں پن) کے مینارہ کو جو کہ نفس مارہ کی کمرش کی بلندی کی وجہ سے قائم ہے پوری طرح جلا دے تاکہ لازوال کمال کے انوار سے نورانیت و ضیاء ہر سو، لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ [اگر تم شکر کرو گے تو میں تم کو اور زیادہ دوں گا]۔

لے سعادت آتمار! جب آپ کو ان اکابر کے طریقہ کا شوق حاصل ہوا ہے تو چاہئے کہ اس سلسلہ عالیہ کے شرائط و آداب میں حتی الامکان کوشش کریں اور سنت کا اہتمام اور بدعت سے کنارہ کشی لازم پکڑیں کہ اس راستہ کا انحصار اسی پر ہے اور اقوال و افعال و اخلاص میں دیندار علماء کے فتویٰ کے مطابق زندگی بسر کریں اور صاحبین کے علامات و اطوار کو اپنا شعار بنائیں اور فقراء کو دوست رکھیں اور سونے، کھانے اور بات کرنے میں اعتدال کی حد کو نظر رکھیں اور جہان تک ہو سکے صبح بہت سویرے (نہجہ کے وقت) اٹھنے کو ترک نہ کریں اور اُس وقت کی نماز و استغفار و گریہ و نالہ کو غنیمت جانیں اور نیک لوگوں کی صحبت کی رغبت رکھیں، دین المرئ دین خلیل [آدمی کا دین وہی ہوتا ہے جو اس کے دوست کا ہوتا ہے] (کا مقولہ) آپ نے سنا ہوگا۔ اور جاننا چاہئے کہ آخرت کے طالب کو دنیا ترک کئے بغیر چارہ نہیں ہے اگر حقیقی ترک میسر نہ ہو تو حکمی ترک ضروری ہے تاکہ نجات کی امید پیدا ہو اور حکمی ترک سے مراد یہ ہے کہ بڑھنے والے احوال اور چہلنے والے جانوروں اور تجارت کے مال میں سے زکوٰۃ جس کی مقدار شرع و حدیث و فقہ کی کتابوں میں مفصل مذکور ہے ۴۹ اللہ تعالیٰ کا احسان مانتے ہوئے اس کے مصارف میں دیں اور صلہ رحم، پڑوسی، اور سوال کرنے والے

۴۹ سورۃ ۲ آیہ ۲۷۰۔ سورۃ ۲ آیہ ۲۷۱۔ سورۃ ۲ آیہ ۲۷۲۔

اور قرض مانگنے والے کے حق کی رعایت کریں اور مال کو بیجا خرچ نہ کریں اور اس میں فضول خرچی نہ کریں اور اس (مال) کو ہلو لعب، زینت خلق اور تفاخر و کثرت کا ذریعہ نہ بنائیں۔ جب اس پر عمل کیا جائے گا تو مال نقصان و ضرر سے محفوظ رہے گا اور دنیا آخرت کے ساتھ جمع ہو جائے گی بلکہ وہ دنیا نہیں رہے گی۔ اور نیز جاننا چاہئے کہ نماز دین کا ستون ہے اگر اس کو قائم کر لیا تو دین کو قائم کر لیا اور اگر اس کو گرایا تو دین کو گرادیائیں چاہئے کہ نماز کو اس کے مستحب اوقات میں اس کے شرائط و آداب کے ساتھ جو کہ فقہی کتابوں میں مذکور ہیں باجماعت ادا کریں اور کوشش کریں کہ تکبیر اولیٰ مل جائے اور پہلی صف میں جگہ پائیں اور ان امور و آداب میں سے کسی ایک امر کے ترک پر غم و افسوس کیا کریں، کامل نمازی اس (نماز) کے ادا کرتے وقت گویا دنیا سے جو کہ قرب کی دولت سے بہت کم حصہ رکھتی ہے اور جو کچھ حصہ رکھتی ہے وہ بھی قُربِ ظنی ہے نکل جاتا ہے اور آخرت کے ساتھ جو کہ قربِ اصلی کی جگہ مل جاتا ہے اور جو دولت اس عالم کے ساتھ وابستہ ہے اس سے مناسبت حاصل کر لیتا ہے اور حیرت و فراق کی وادی کے پیارے اس عالم میں نماز کے صاف و شیریں چشمے مانوس اور سیلاب ہیں اور بارگاہِ جلال و کبریائی کے شیدائی آج اس کی محفلِ عروسی کے سراپہ ہیں وصال کی خوشبو سے مہوش ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب بندہ نماز میں کھڑا ہوتا ہے تو اس کے لئے جنت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور اس کے اور اس کے رب کے درمیان سے حجابات اٹھا دیئے جاتے ہیں اور جو عین اس کا استقبال کرتی رہتی ہے جب تک کہ ریت نہ پھینکے۔ اور اس طریقہ کے کسی کامل و مکمل شیخ کی صحبت میں پہنچے تک (اپنے) اوقات کو تلاوت (قرآن مجید) اور طاعات کے معمولات و اواراد میں جو احادیث کی معتبر کتابوں سے ثابت ہیں بسر کریں، اس قسم کے بعض اواراد و اعمال کے معمولات کو اس فقیر نے جمع کیا ہے غالباً ملاحظہ فرمائیے کہ اس میں ہوں گے۔ اور اپنے اکثر اوقات کو کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ کی تکرار کے ساتھ معمور رکھیں کہ یہ باطن کی پاکیزگی کے لئے کامل اثر رکھتا ہے اور اس کلمہ مبارک کی ایک معین تعداد کو وردِ دنیا میں تو اس کی بھی گنجائش ہے اور طہارت (وضو) کے ساتھ اور بے طہارت (بے وضو یعنی ہر حالت میں) پڑھتے رہیں اور ان اکابر (صوفیائے کرام) کی محبت کو سعادت کا سرمایہ جائیں اور کام نڈارا رہیں۔

داریم ترا ز گنج مقصود نشان گمانہ رسیدیم تو شاید برسی
 [ہم نے گنج مقصود کی نشان دہی کر دی ہے، اگر ہم نہیں پہنچے تو شاید تو پہنچ جائے] سلامتی ہو تم پر اور ان
 تمام لوگوں پر جنہوں نے ہدایت کی پیروی کی اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و علی جمیع الانبیاء والمرسلین
 والسلامتہ و سائر الصالحین کی پیروی کا التزام کیا۔ آمین۔

مکتوب ۱۵

۵۱

میرضیاء الدین حسین کی خدمت میں اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اس راستہ کا سب سے بڑا حجاب الہی کا نفس ہے۔
الحمد لله وسلام علی عبدہ الذین اصطفیٰ [سب تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے اور اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ
بندوں پر سلام ہے] انت العماۃ علی شمسک [تو خود ہی] اپنے سورج پر بارہا ہے طالب و مطلوب کے
درمیان سب سے بڑا حجاب طالب کا نفس اور اس کا اپنے ارادوں اور تدبیر کے ساتھ مشغول ہونا یہ مصرع
در تو یک یک آرزو ابلیس نشست
[خیر اندہ کی ایک ایک خواہش تیرا ابلیس [شیطان] ہے] دم نفسک و تعال [اپنے نفس کو ترک کر اور آجا] مصرع
بما رسیہ نشین و یا خود منشین
[کالے سانپ کے ساتھ بیٹھ کر اپنے نفس کے ساتھ مت بیٹھ] والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۶

میرمعصوم کے نام، اس بارے میں تحریر فرمایا کہ صوفی کا ن بآن ہوتا ہے۔
سلام علیکم طیبکم فادخلوا فی الدین [تم پر سلامتی ہو اور تم خوش رہو پس اس [جنت] میں ہمیشہ
رہنے کے لئے داخل ہو جاؤ] قل اللہ ثم ذکرہم [آپ کہہ دیجئے کہ اللہ ہی ہے اور ان کے بعد ذکر کیجئے] حق جل علاہ کا طالب جن تک
ماسوی اللہ کی محبت سے بلکہ اس [ماسوا] کے دیکھنے اور جاننے سے اپنے آپ کو فارغ نہ کرے اعلیٰ مقصد کو
حاصل نہیں کر سکتا، الصوفی کا ن بآن اسی اعتبار سے کہا گیا ہے کیونکہ صوفی صورت اور ظاہر کے اعتبار سے
خواہ کتنا ہی مخلوق کے ساتھ ملا ہو اور لیکن باطن اور معنی کے اعتبار سے سب سے کٹا ہوا اور الگ
تھلگ ہے، مختصر یہ کہ ملا ہوا رہ اور پھنسا ہوا نہ رہ۔ والسلام والا کرام۔

مکتوب ۱۷

ارشاد نیاہ میر محمد نعمان قدس سرہ کی خدمت میں، اعمال کی کوتاہیوں کو دیکھنے اور نیتوں کو

متہم رکھنے کے بارے میں اور اپنے بعض مخصوص مذاق و طواریات کے بیان اور محبت و محبت
ذاتیہ کی طرف اشارہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

خادمین سیدی و سندی اس دورِ افتادہ گنہگار کا سلام و دعا قبول فرمائیں، اپنی بے توفیقی
اور بے حاصلی کے بارے میں کیا بیان کرے، جو کام کہ یا رگاہ الہی کی قبولیت کے لائق ہو وہ اس گنہگار کے
حق میں غفلتِ زمانہ (ناپید) ہے اور جو عمل کہ اللہ تعالیٰ کی پسندیدگی کے لائق ہو اس فریب خوردہ سے
اس کا صادر ہونا دورِ کار ہے، اس کے اعمال کا حاصل خود غرضی اور خواہش پرستی ہے اور اس کے روزگار کی
محفل اپنی تعریف کرنا اور اپنے غماز کو آراستہ کرنا ہے، اس کی طاعت خواہش کی اطاعت ہے اور اس کی
عبادت سمع و بیا (سنانے اور دکھانے کے لئے) ہے، اس کا کلام نفسانی غرض کے بغیر نہیں ہے اور اس کی
خاموشی بے وسوسہ شیطانی نہیں ہے، اس کا استغنا (بے غرضی) طمع آمیز ہے اور اس کی گوشہ نشینی تکبر انگیز
ہے، اس کی کوشش آسائشوں اور لذتوں کی تکمیل ہے اور اس کا عزم اپنے ہمسروں پر توقیت حاصل
کرنا اور خواہشات کی پیروی ہے، اگرچہ زبان پر استغفار رکھتا ہے لیکن کتنے ہی گناہ اس کے دل میں چھپے
ہوئے ہیں اور اگرچہ دوسری آنکھ کو حرام جگہوں سے بند کئے ہوئے ہے اس کے باوجود بہت سے ناختم اس کی
چشمِ باطن میں پسندیدہ ہیں، اگر وہ ذکر و ورد میں مشغول ہو تو صاحبِ الورط ملعون (شیطان) کا مورد
(جائے نزول) ہے، اور اگر اوراد و اذکار کے بغیر ہے تو تارکِ الورط ملعون (شیطان) کا مصداق ہے۔ مختصر
یہ کہ دنیا کا طالب اور آخرت کا تارک ہے، اس کا معاملہ اپنے مالک کے ساتھ کروا سہارا کر کے لالے کی طرح ہو بیت
کس نکند با کس بیگانگان آنچہ تو با حضرت حق می کنی

[جیسا معاملہ تو حضرت حق جل و علا کے ساتھ کرتا ہے ایسا معاملہ تو کوئی بیگانوں کے ساتھ بھی نہیں کرتا] بظاہر
محبت کا دعویٰ کرتا ہے اور حقیقت میں اس کا معاملہ فرنگی کافر جیسا ہے۔ خیال کرنا چاہیے کہ اس قسم کے
دعویٰ کی کیا جزا ہوگی اور اس قسم کے معاملہ کا کیا بدلہ ہوگا، دوسرے گنہگاروں کو اس قسم کے سیاہ کار
کے ساتھ کچھ نسبت نہیں ہے اور معاملہ میں جھوٹ کو دوسرے تمام گناہوں کے ساتھ کیا مساوات، باقی

سے خوار و خود پرست فاسق بودن در کوشے خرابات موافق بودن

بر کام و ہوائے نفس عاشق بودن بہ زانکہ بخرقہ در منافق بودن

[شرابی و خود پرست فاسق ہونا کوشے خرابات سے لگاؤ رکھنا اور خواہشاتِ نفس کے مطالبہ پر فریفتہ ہونا اس سے
بہتر ہے کہ خرقہ پہنے اور منافق ہو] اس تکلیف دہی اور سچ رسانی سے مقصود یہ تھا اس ہے کہ جب عزیز
اور دوستوں نے اس شرمندہ کار کو کمالِ حسنِ ظن کی وجہ سے نیک عادتوں والا مانا ہے اور اسے ایک

اعزاز دیا ہے، اب ان (مذکورہ بالا) مسطور کے ملاحظہ کے بعد جب اس فریب خودہ کے کھوٹا ہونے کی حقیقت سے واقعی طور پر اطلاع پالیں گے تو سابقہ خیال کو جو کہ وہ اس بحال کے بارے میں رکھتے ہیں ذہن سے نکال دیں گے اور اس کو مذکورہ بالا عنوان کے ساتھ تصور فرمائیں گے اور اس کی دوستی سے ڈرتے رہیں گے۔ ع

صدر محلہ بکریزید اے اہل جہاں ازمن

(اے اہل جہاں مجھ سے سن کر دلوں منزل دور بھاگو) چونکہ ایسے لوگوں سے جو کہ اس کے کمال کا گمان رکھتے ہیں اپنا حال چھپانا خیانت میں داخل تھا اس لئے اپنی حقیقت کو جیسا کہ چاہئے بیان کر دیا تاکہ دوست آگاہ رہیں اور بعض دوسرے سادہ دل لوگوں کو آگاہ کر دیں تاکہ کسی کا محض نام سن کر ہی گرویدہ نہ ہو جائیں اور لوگوں کو بھی بھکنے نہ دیں، ابیت

شیریں شے ست گشتہ مشہور آواز دہل خوش ست از دور

(مثل مشہور ہے دور کے دھول سہانے) اور نہ جس شخص کا معاملہ اس حرکت ہو اس کو قلم کا ساز و سامان سنبھالنا اور سخن پر بازی کرنا کہا تنگ روا ہے۔ قطعہ

گر عاقلے از حدیث خود کم کنئے قفلے در گفتگوئے محکم کنئے
ما تم زودہ چند فراہم کنئے برگفتہ بگریئے و ماتم کنئے

(اگر میں کچھ عقلمند ہوں تو اپنی بات مختصر کرتا ہوں، گفتگو میں ایک مضبوط قفل لگاتا ہوں، چند سوگواروں کو جمع کرتا ہوں اور اپنے کلام پر وقت اور ماتم کرتا ہوں) والسلام علیکم وعلیٰ من ملک بیکہ۔

فصل باخیر: اس نیاز نامہ کو تحریر کرنے کے بعد دل میں خیال آیا کہ جب اپنے

کھوٹے پن کی حقیقت لکھی ہے اگر حق تعالیٰ جل شانہ کی ان نعمتوں میں سے جو کہ اپنے بارے میں مشاہدہ کی ہیں کچھ حصہ بھی اس مکتوب میں درج نہ کرنے تو ایسا نہ ہو کہ ناشکری میں داخل ہو جائے، اس نیاز نامہ کے ساتھ ساتھ یہ بھی لکھا ہے (اور البتہ اپنے رب کی نعمت کو بیان کرنا) کے بموجب کچھ ان میں سے بھی اہل ذکر کتابے۔

میرے مخدوم! اس قدر خرابی و تباہ کاری کا وجود (فقیر) متناجنا تھا کہ ابتدا ہی سے اس گروہ کی طینت میں ایک معنی کو پوشیدہ کیا گیا ہے اور ایک حق (خاص لوا) و حجت کی گئی ہے کہ وہ حق اللہ تعالیٰ کے خاص منظور نظر ہیں اور پوشیدہ عنایت اس آن کے بایں میں واقع ہے اس سے زیادہ بیان نہیں کر سکتا اور تفصیل میں نہیں جاسکتا کیونکہ محکم کو اس کے کہنے کی حفاظت اور سننے والے کو اس کے سننے کا ہوش

نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ گذشتہ زمانے میں اس معنی کے طور پر پہلے اپنے اندر جذبات و کشش معنوی اور عشق و محبت بے کیفی پاتا تھا اس کی طبیعت مخلوق سے بھاگتی تھی اور تنہائی اور صحرائے رغبت رکھتی تھی اور اپنے آپ سے کہتا تھا، مثنوی

بہ تنہائی چنین مائل دلم چیست وزیر تنہا نشستن حاصل چیست
[کیا وجہ ہے کہ میرادل تنہائی کی طرف اس قدر مائل ہو؟ اس تنہا بیٹنے سے مجھ کو کیا حاصل ہے؟] اور اس محبت کوئی متعلق ظاہر نہیں ہوتا تھا اور نہیں جانتا تھا کہ یہ عشق کس کو چھو کا ہے اور یہ تمام کشش کس طرف ہے۔ شعر

- ۱- می دیدم بچشم خود غبارے دردیدہ نہفتہ خار خارے
- ۲- آگہ نہ کہ گرد امین کیست داں غنچہ زخار گلشن کیست
- ۳- در جیب گلشن کہ ایں شک ریخت در چشم دلش کہ ایں نمک ریخت
- ۴- آتش کہ بسقف خانہ در زد ویں فتنہ ز دامن کہ سر زد
- ۵- ایں تلوسہ چیست در شکیبش جادوئے کہ می دہد فریبش
- ۶- سوزیت ز عشق در سراو تیغیت نہاں بگو ہر او
- ۷- از جنبش غمزہائے خونی دارد نگرانی درونی
- ۸- جانے بس خیال می داشت چشمے برو شمال می داشت
- ۹- سرمست نظارہ سوبو بود در رقص نشاط موبو بود
- ۱۰- ہم دیدہ براہ آرزو باز ہم گوشش تمنیش بر آواز
- ۱۱- کز قافلہ رسد صدائے آواز بروں دہر درائے

بجائش

(اپنی آنکھ میں ایک غبار دیکھتا تھا، آنکھ میں کانٹے ہی کانٹے پوشیدہ تھے۔ اس بات سے آگاہ نہیں تھا کہ یہ کس کے دامن کی گرد ہے اور یہ غنچہ کس کے گلشن کے کانٹے سے ہے۔ اس کے پھول کے گریبان میں یہ کانٹا کس نے ڈال دیا، اس کے دل کی آنکھ میں یہ نمک کس نے بکھیر دیا۔ گھر کی چھت میں کس نے آگ لگا دی، اور یہ فتنہ کس کے دامن سے ظاہر ہوا۔ اس کے صبر میں یہ بیکزاری کس کی وجہ سے ہے، کس کا جادو اس کو فریب دیتا ہے۔ اس کے صبر میں عشق کا ایک جنون ہے اس کی ذات میں ایک تلوار چھپی ہوئی ہے اپنے قاتل غمزوں کی جنبش سے وہ اپنے اند کی نگرانی رکھتا ہے۔ وہ اپنے خیال میں ایک محبوب رکھتا تھا، آگاہ راہ شمال دلی پر نگار تھی۔ ہر سمت نظارہ میں مست تھا، اس کا بال بال خوشامیاد میں دھنس کر رہا تھا۔ نگاہیں بھی آرزو کے راستہ پر لگی ہوئی تھیں، اس کی ترائے کان آواز پر لگے ہوئے تھے۔ کہ (شاید) کسی قافلہ سے ایک صدا آئے، (اور) کوئی جوس (گھنٹی) آواز دے۔]

ماتنوں تک اسی حالت سے مغلوب رہا اور آندو کرتا تھا کہ اس عشق کا کوئی متعلق ظہور کرے
اور اس شورش و بے قراری کا معشوق معین ظاہر ہو جائے اور اس عشق کو جعفر درخچے درجے کے (مجازی)
معشوقوں سے متعلق کرتا تھا نہ ہوتا تھا، ایک جنون آمیز سودا اور آتش انگیز شوق تھا اور کچھ معلوم
نہیں تھا کہ اس جنون کو برا لکھتے کہنے والا کون ہے اور یہ آتش افروزی کس لئے ہے، اپنے کام سے
حیران تھا اور اپنی زبان حال سے یہ اشعار کہتا تھا۔ شہری

- ۱- دار و زر کہ مویم آزار و زنا خن کیست جنبش تار
- ۲- تنہا نہ بدل خلد کزاں سوئے دار دخلہ بہر بن موئے
- ۳- در دیدہ من کہ می زند برق و ز شعلہ کیست دشنہ برفرق
- ۴- از سوز کہ این شرار برخواست و ز راہ کہ این غبار برخواست
- ۵- بر ہر مژہ ام جدا نگار یست در ہر نگم جدا بہار یست
- ۶- آں کیست کہ در درون سینہ بشکست ہزار آہ گیسہ
- ۷- این باد ز دامن کہ برخواست وں دود ز خرمن کہ برخواست
- ۸- این مرغ کہ می پرد بریں بام وں بوسہ کہ می دہد بہ پیغام
- ۹- این عشق نہ اتم از کجا خواست کہ ہر گ و ریشام بلا خواست
- ۱۰- آں روز کہ خاک من سرشتند سودائے جنون بسر نوشتند
- ۱۱- از طرہ متے فگندہ دام ست لیکن نشناست کدام ست
- ۱۲- تا عشق کہ شد مساعید من و اند کف کیست ساعید من
- ۱۳- از خندہ کیست نو بہارم و از ناز کہ خار خارم
- ۱۴- این عشق ز عاشقاں عجیب است معشوق شناسی از ادب نیست
- ۱۵- لے عشق خوش آمدی چنیں چست در دل بنشین کہ منزل تست
- ۱۶- بنشین بنشین نشین از تست جان و خرد و دل و تن از تست
- ۱۷- روز از تو شب بہ مرا بس تخت از تو و خاک بہ مرا بس
- ۱۸- بپذیر تحفہ جان و بنشین بکشا کہ از میان و بنشین
- ۱۹- بنشین و ز عقل جوش نشان و ز خون ہوس خروش نشان
- ۲۰- از آمدنت چو گل شکفتم دامن دامن بہار رفتم

۲۱۔ گل کرد بہارِ بخت امروز بر گل نہمید تنخم امروز

(میرزا بال کس کی وجہ سے تکلیف میں ہے، اور تار میں جنبش کس کے ناخن سے ہے۔ اس طرف سے صرف دل ہی میں فلتش نہیں ہے، بلکہ ہر بال کی جڑ ایک فلتش رکھتی ہے، میری آنکھ میں بجلی کون چمکانا ہے اور سر پر خنجر کس کے شعلہ سے ہے یہ چنگاری کس کے سوز سے بھڑکی ہے اور یہ بخار کس کے راسخ سے اٹھا ہے۔ میری ہر لپک پر ایک الگ معشوق ہے اور میری ہر نگاہ میں جہاں بہار ہے۔ وہ کون ہے جس نے سینہ کے اندر نرالا گینے (دل بڑھائیے ہیں۔ یہ ہوا کس کے دامن سے چلی ہے اور یہ دھواں کس کے خزن سے اٹھا ہے۔ یہ کس کا پرندہ ہے جو اس کو فٹے پر لڑ رہا ہے اور یہ پوس کس کا پیغام دیتا ہے۔ میں نہیں جانتا کہ یہ عشق کہاں سے اٹھا ہے کہ میرے ہر رگ و ریشہ کو تکلیف ظاہر ہے۔ جس نعرہ کہ میری مٹی گوندھی گئی (اسی روز) جنوں کا سودا میرے کر کے لکھ دیا گیا ایک بخت (محبوب) کی زلف کا جال والا ہوا ہے لیکن میں اس کو نہیں پہچانتا کہ کون ہے تاکہ یہ معلوم ہوتا کہ کس کا عشق میرا روگا رہا ہے، اور میری کلائی کس کے ہاتھ میں ہے۔ میری بہانہ کی ناز کی کس کی ہنسی ہے؟ اور میں کس کے ناز سے زخم در زخم ہوں۔ عاشقوں سے یہ عشق کوئی تعجب کی بات نہیں ہے، معشوق کو پہچاننا ادب کی بات نہیں ہے۔ اے عشق! تیرا اس طرح والہانہ آنا مبارک ہے، تو دل میں بیٹھ کہ یہ تیری منزل ہے۔ بیٹھ بیٹھ یہ تیرا اپنا گھر ہے یہ جان و عقل و دل توں تیرا ہی ہے۔ دن تیرے لئے ہے اور شب سیاہ میرے لئے کافی ہے، تخت تیرے لئے ہے اور راسخ کی خاک میرے لئے کافی ہے۔ تو جان بوجھ قبول کر اور بیٹھ جا، کمرے کے کھول دے اور بیٹھ جا۔ تو بیٹھ جا اور عقل سے جوش کو ٹھنڈا کر اور ہوس کے خون سے جوش و خروش کو ٹھنڈا کر دے۔ میں تیرے آئے سے پھول کی مانند کھل گیا ہوں، میں نے دامن ہر بحر کر بہار میٹھی ہے۔ میرے بخت کی بہار نے آج پھول کھلا دیئے ہیں، آج میرا تخت پھول بہر کھو۔)

اب ہم اصل بات کی طرف آتے ہیں کہ کئی جھینے گذرنے پر اس پوشیدہ معنی کے پر تو ڈالنے کے بعد کامل طور پر ظاہر ہونے سے پہلے معلوم ہوا کہ اس محبت کا متعلق کون تھا اور وہ کشش و جذب کس طرف وابستہ تھی۔ ایک محبوب ظاہر ہو ا کمال حسن و خوبصورتی اور بے حد بلندی و پسندیدگی والا کہ اس سے زیادہ حسن و جمال تصور میں نہیں آسکتا بلکہ اس کے مرتبے کی نزاکت ایسی ہے کہ اس بلند بارگاہ پر حسن و جمال کا اطلاق بھی گرائی رکھتا ہے اور اسی طرح ہر کمال و جمال اس بارگاہ سے دریغ رہا ہے جہاں کہیں بھی کوئی کمال ظاہر ہے اس کو اسی کے کمال کا اظہار اور جس طرف بھی حسن و جمال منصوب ہے اسی کے حسن و جمال کا نمونہ دیکھا، یقین کے ساتھ جان لیا کہ محبوبیت اسی کو زیب دیتی ہے اور مطلوبیت اسی کو سزاوار ہے، سب سے منہ موڑ لیا اور زوج کی باگ اس کی جانب پھیر لی اور اس کی خدمت (عبادت) کے لئے اچھی طرح کمر بستہ باندھ لی۔ دیکھا کہ باگ موڑنے سے بھی اس منزل کا کوئی راستہ نہیں کھلتا اور یہ خدمت (عبادت) اس مقدس بارگاہ کے لائق نہیں ہے اور کسی کوشش و ہمت کو اس کے فضل کے بغیر

دخل نہیں ہے، اول اس کی عنایت ہونی چاہیے پھر اس کی کشش کی ضرورت ہے باقی سب سچ ہے، ہر چیز
ٹھک گیا اور معاملہ کو اس کے سپرد کر دیا، کسی نے کیا خوب کہا ہے بیت

۸۵ مرا گر تو سن دل نیست در راہ کند زلف او ہم نیست کوتاہ

[اگر میرے دل کا گھوڑا راستہ میں نہیں ہے (تو کیا ہوا) اس کی زلف کی کندھی تو کوتاہ نہیں ہے] اس کے بعد عنایت
ازلی آپسچی اور اپنی ہیر بانیوں سے اس ناکارہ کو نواز اول اپنے فضل و کرم کو آگے بڑھا کر اس خال افتادہ
کو اپنی مقدس بارگاہ کے پاس جگہ دی۔ اس کو وہیں میں رکھے (اب) وہ مضمر معنی اور مستورات اُس
پہلو پر بارگاہ میں بروز و ظہور رکھتا ہے اور نہایت آب و تاب کے ساتھ گلزار امیکہ صحن میں دائمی قصبہ سرو
میں ہے، ایک قدم ناز کے ساتھ اٹھاتا ہے اور ایک قدم نیاز کے ساتھ رکھتا ہے، نہایت خوش و خرمی کے
ساتھ وصال کی خوشبو سے ہم آغوش ہے اور بندہ ہونے کے باوجود لازوال شراب کا سرمست ہے اور
یہ ترانہ گارہا ہے۔ نظم

ہم اندر باز گرد اے بارِ نوروز کہ من بوئے گلِ خود دارم امروز
بدھ پیش شب از ہم یادم اکنون کہ من باہوشِ خود شادم اکنون
گردول می رجو از گریہ آہم کنوں خوش می برد در بادِ خوابم

[اے بارِ نوروز بھی روزِ عزا سے واپس ہوا، کہ میں آج اپنے پھول کی خوشبو میں مگس ہوں۔ ثواب رات کو مجھے چاند
کی یاد نہ دلا، کہ میں اپنے ہوش (چاندھیسا محبوب) کے ساتھ خوش ہوں۔ اگر پہلے وہ راکھ میرے آنسو خیمہ کرتا تھا تو میں
خوش ہوں کہ اب وہ میری نیند کو بالکل اڑا دیتا ہے۔] اور اگر وہ خود اپنا عاشق ہو جائے تو اسے زیب دیتا ہے
کیونکہ وہ محبوب کا نواز ہوا ہے، اور اگر اپنے حسن کا شیفہ ہو جائے تو بھی مناسب ہے کیونکہ مطلوب کا
منظور نظر ہے۔ اسے عزیز اُس محبوب موصوف کو جو کہ غیری خوشبو والا ہے اس میلے کچیلے بدن کے ساتھ
کیا نسبت ہے اور بلند معنی کو اس جس پر خالی ویس ماندہ، آوارہ و بیچارہ کے ساتھ جو کہ یار سے جبارہ گیا ہے
اور دشمنوں کے ملک میں گرفتار ہو گیا ہے کیا مساوات ہے، یہ عنصری جسم ہے جو کہ حیرت و حیرت کے جنگل
میں پریشان دل اور اچھے ہونے والوں کے ساتھ حیران و سرگردان ہے، دھڑکی و جبرانی کی ہوا ہر شربت
سے اس پر پٹا کھینچے مارتی ہے اور حجاب کی گرد اس کے پانچوں حواس کو باندھنے کے ہوئے ہے۔

ہم باز رہہ طہا پنچہ بر روئے ہم خاک فشرہ پنچہ در موئے

[ہم نے بھی پہرہ پہنا پنچہ مارا خاک نے بھی بالوں میں پنچہ جھاڑ دیا] اور کار وادکار سے عاجز رہ کر اور شوق و ہمت سے
ہاتھ جھاڑ کر ترک کر کے، بے ذوقی اور افسردگی کے کونے میں گوشہ نشین ہو گیا ہے، اس کی ہمت کی پاگ

ہاتھ سے جاتی رہی ہے اور اس کی خدمت کی کمزوری چکی ہے، انتہائی جبرانی کے باعث کسی چیز کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتا اور نہ ہیائے پریشانی کے باعث کسی سے سوال نہیں کر سکتا۔ اگرچہ وہ معنی اس کی ملکیت تھا لیکن اس کو ایک دلبر نے پسند کر لیا ہے اس لئے وہ اس (طالب) سے کئی منزل دوری اختیار کر گیا ہے اور اس کے اور اس کے درمیان بعد مشرقین ہو گیا ہے۔

از باد صبا دلم چو بونے تو گرفت
بگذاشت مرا و جستوئے تو گرفت
اکنون زمن خستہ نمی آرد یار
بونے تو گرفت بود خستہ تو گرفت

[جب میرعلی نے باد صبا سے تیری بپائی، تو اس نے مجھ کو چھوٹا اور تیری جستو اختیار کر لی، اب وہ مجھ خستہ حال کو یاد تک نہیں کرتا چونکہ اس نے تیری بپائی کر لی تھی اس لئے تیری خود عادت (بھی اختیار کر لی) وہ اُس کے تختہ مصرع پر فروکش، اور یہ جسم خاک تیرہ میں مبتلائے کشمکش، وہ اپنی مراد سے ہمکنار و شاداں، یہ حیرت سے حسرت زدہ ماتم کناں، یہ اسقدر بآہ و زاری و نیاز اور وہ بصد استغنا و ناز یہ ہزار آند و اس کا راز جو یاں اور وہ کمال بے نیازی اپنے آپ سے لازم گویاں، یہ پیکر سہلی (دانی و پست جسم) اُس معنی علوی سے کہتا ہے

۱- من بے تو بخاک رہ مژہ باز تو خواب گزریں بہ بستر ناز

۲- من بے تو ز خون دیدہ گلزار تو خندہ زناں بصحن گلزار

۳- من بے تو بخون کشیدہ داماں تو رفتہ بنطع گل خراماں

۴- من بے تو بخاک غصہ پایال تو رقص کناں بہانگب خلخال

۵- من بے تو چو رشتہ تاب و زتاب تو رشتہ گسل چو در نایاب

۶- من بے تو بسوز دل گدازی تو عاشق خود بحسن بازی

۷- من بے تو گرفتہ ترک ہستی تو کردہ بخویش ناز و مستی

[میں تیرے بغیر ملیں کھولے غبار راہ نگ رہا ہوں اور تو بستر ناز پر بخواب ہے، میں تیرے بغیر خونباری چشم سے گندلا ہوں اور تو صحن گلشن میں تھپتھپا لگا رہا ہے، میں تیرے بغیر مرا من خون آلودہ ہے اور تو پھولوں کے فرش پر بخورام ہے، میں تیرے بغیر رخ کی خاک کے ساتھ پائل ہوں اور تو بازی کی جھنکار کے ساتھ رقص کر رہا ہے، میں تیرے بغیر دھاگے کی طرح پچ دیپچ ہوں اور تو نایاب موتی کی طرح دھاگے سے بے تعلق ہے، میں تیرے بغیر دل گدازی کی سوزش میں (بتلا) ہوں اور تو حسن بازی کے ساتھ خود اپنا عاشق ہے، میں نے تیرے بغیر ترک ہستی کو اختیار کر لیا ہے اور تو اپنے آپ سے بخوناز و مستی ہے۔]

تنبیہ لگا لے عزیز! کوئی شخص اس مکتوب کے اول حصے کو اس کے آخری حصے سے متصادم سمجھے اور بظاہر متصادم نہ جائے اس لئے کہ جو چیز ممکن کے ساتھ منسوب ہے چونکہ ممکن ہر حال ممکن ہے (اس لئے) رد و ضمن کے قابل ہے (پس) اس بارگاہ (جل و علا) کے لائق کس طرح ہو سکتی ہے، فضل و کرم کا معاملہ جبراً ہے، اگر اس طرح کے دوزار کار کو نواز دیا جائے تو یہ اس کی کمال بندہ نوازی ہے اور بندہ فی نفسہ اور اس کے عمل و ہی ہے جو کہ تحریر ہو چکا ہے۔ اس جل شانہ کا کرم و عنایت اس شخص (بندہ) کے فعل پر موقوف نہیں ہے۔ باہم کہتے ہیں کہ جو کچھ پہلے بیان ہو چکا ہے واریات میں سے ایک وارد (کیفیت) ہے۔ جب یہ وارد (کیفیت) غالب آئے تو پہلے تمام اعمال و طاعات کو عن و ضمن کے قابل سمجھتا ہے حقیقت میں خواہ کچھ بھی ہو اور جو کچھ اس مکتوب کے آخر میں لکھا گیا ہے یہ بھی ایک وارد ہے، اور ایک وارد کو دوسرے وارد کے ساتھ کوئی تضاد و تضام نہیں ہے، پہلے اس (دید مشاہدہ) سے مغلوب تھا اس کے بعد اس (دید مشاہدہ) کا مغلوب ہو گیا ہے۔ پہلے مشاہدہ کے متعلق کسی بزرگ نے کہا ہے کہ میرے بائیں کندھے کا اعلیٰ لکھنے والا (فرشتہ) ہمیشہ کام میں مشغول ہے اور میرے دائیں کندھے کا لکھنے والا (فرشتہ) میری کوئی نیکی نہیں پاتا جس کو وہ کاغذ پر تحریر کرے، یہ کارخانہ عارف کی نگاہ میں ہے اور پس۔ اور اس (دید کا ایک منشا اصل) ہے اور معاملات اس کے ساتھ وابستہ ہیں کہ جن میں سے ظاہری طور پر کچھ بیان ہو چکا، قاصد جلدی کر رہا ہے اس لئے اس کی تفصیل میں مشغول نہیں ہو سکتا۔ اور دوسری (دید مشاہدہ) کے بارے میں وہی بزرگ دوسری جگہ فرماتے ہیں کہ میں اپنے بائیں کندھے کے لکھنے والے (فرشتہ) کو نہیں پاتا ہوں اور بائیں نے بھی کلتا اید یہ سبحانہ یمین [اللہ تعالیٰ کے دونوں ہاتھ یمین یعنی داہنے ہیں] کے مصداق دائیں کی حیثیت اختیار کر لی ہے کیونکہ بایاں عدم کے مقضیات میں سے ہے اور جب عدم عین واقعہ کے ساتھ عارف سے زائل ہو جاتا ہے تو شمال (بایاں) اس کے لئے نہیں رہتا اور تخلقوا باخلاق اللہ [اللہ تعالیٰ کی صفات کے ساتھ متصف ہو جاتے] کے بموجب شمال (بایاں) یمین (داہنے) کا حکم حاصل کر لیتا ہے۔ اور یہ جو میں نے کہا ہے کہ اس (دید کا ایک منشا اصل) ہے اور معاملہ اس کے ساتھ وابستہ ہے (اس کے متعلق) جاننا چاہئے کہ جو کچھ اس مقدس بارگاہ کی طرف منسوب ہے وہ سب خیر و کمال ہے، خیر و کمال کے لئے آئینہ چاہئے تاکہ اس کے خیر ہونے کا ظہور اس (آئینہ) کے ذریعہ سے ہو اور آئینہ کسی چیز کے مقابل میں ہی ہوتا ہے اور خیر و کمال کا مقابل شر و نقص ہے اس لئے کہ چیزیں اپنی ضد سے پہچانی جاتی ہیں اور ظاہر ہے کہ آئینہ اپنے آئینہ ہونے میں جس قدر کامل ہوگا اس میں منعکس ہونے والی صورت کا ظہور بھی اتنا ہی زیادہ کامل ہوگا، پس عارف کا اپنے شر کو دیکھنا جس درجہ زیادہ ہوگا اس میں خیر کا ظہور

حاجی المحرمین شیخ حسین آپ کی خدمت میں حاضر ہوا ہے امید ہے کہ آپ کی توجہات بھرپور ہوگا
 ایں دم کہ تراست پادہ درجوش از خشک لبان مکن فراموش
 [اسوقت جیکہ تیری شراب جوش میں ہے خشک لبوں کو مت بھلا]۔ اسی طرح چاہئے کہ دوسرے دوست بھی آپ
 کی صحبت سے سیراب ہوتے اور فائدہ حاصل کرتے رہیں، بابوی دشمنوں کو نصیب ہو۔
 از گرمی مجلس ست بس دود تو ساقی و اہل بزم مخمور
 [یہ عاجز جنس کی گرمی سے بہت دود ہے تو ساقی ہے اور اہل مجلس مخمور ہیں] والسلام علیکم وعلیٰ سائرین
 اتباع الہدی [آپ پر اہم ہدایت کی پیروی کرنے والے تمام لوگوں پر سلامتی ہو]۔

مکتوب ۱۸

مولانا محمد صدیق چاوری کے نام، اُن کے اُن خطوط کے جواب میں تحریر فرمایا جو کہ احوال و
 واقعات پر مشتمل تھے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ وَ بِہٖ اَسْتَعِیْنُ [ہم اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتے ہیں جو کہ جن وحیم ہے
 اور اسی سے مدد مانگتے ہیں] الحمد للہ وسلام علیٰ عبادہ الذین اصطفیٰ [اللہ تعالیٰ کی حمد اور اس کے برگزیدہ بندوں پر
 سلامتی ہو] آپ کے دو پسندیدہ مکتوبات نے یکے بعد دیگرے موصول ہو کر مسرور کیا۔ سرور کا ثبات علیہ وعلیٰ
 آلہ افضل الصلوٰۃ واکمل التحیات کی (خواب یا مکاشفہ میں) زیارت کرنا رحمت و بشارت ہے اور خوف کے
 سبب کا پوچھ لینا ہی تسلی دینا اور خوشخبری ہے خواہ زبانی تسلی فرمائیں یا نہ فرمائیں وَمَا اَرْسَلْنَا قَدْرًا مِّنْ
 سَلٰةٍ لِّلْعٰلَمِیْنَ [اور ہم نے آپ کو تمام جہانوں کے لئے رحمت بنا کر ہی بھیجا ہے]۔

آپ نے لکھا تھا کہ یہ خوف و اندیشہ اور غم اس طرح سے غلبہ پا چکا ہے کہ قوت و ہمت کو بالکل
 سلب کر لیا ہے اور فرض و سنن کی ادائیگی کے علاوہ کسی اور عبادت میں مشغول نہیں ہو سکتا، خوف خاندان و
 فکر آخرت طاعات کی توفیق میں اضافہ اور نوافل اعمال کی زیادتی کا سبب ہونا چاہئے تھا تو پھر وہ اس میں
 کمی و نقص کا سبب کیسے ہوگا اگرچہ فی نفسہ یہ خوف و اندیشہ (بھی) عبادات سے ہے اور غفلت و معاصی کا
 مانع ہے، نقل کرتے ہیں کہ عطار شبلی رحمہ اللہ سحانہ پچالیس سال روتے رہے اور آسمان کی طرف نہ دیکھا،
 لوگوں نے ان کے رونے کا سبب دریافت کیا، فرمایا کہ یہ قبر کے ڈر اور قیامت کے خوف سے ہے، اُس وقت
 لوگوں نے (اُن سے) آسمان کی طرف نہ دیکھنے کا سبب پوچھا، فرمایا کہ گناہ کی شرم کی وجہ سے، میں نے

گناہ بہت کئے ہیں اور مجلسوں میں بہت ہنستا اور قہقہے لگاتا رہا ہوں اس کی شرم کی وجہ سے میں نگاہ اوپر نہیں اٹھاتا ہوں۔ منقول ہے کہ فتح موصی (رحمہ اللہ) ساٹھ سال تک روتے رہے آپ کے رخسار مبارک کا گوشت پوست گل گیا تھا، انتقال کے بعد لوگوں نے آپ کو خواب میں دیکھا اور پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا معاملہ کیا؟ آپ نے فرمایا کہ مجھے بخش دیا ہے لیکن جس وقت مجھ کو لوہے کی گڑھ حکیم الہی ہوا اس کو اور اوپر لاؤ۔ جب مجھے عرش کے نیچے لگے تو میں نے سوچا کیا لیکن کانپتے اور ڈرتے ہوئے خطاب باری ہوا کہ اسے فرغ کیا وجہ ہے کہ تو نے اس قدر گریہ کیا کیا تو نے مجھے غفار نہیں سمجھا تھا میں نے سرحد میں رکھ کر عرض کیا اے اللہ میں تجھ کو غفار جانتا تھا لیکن میں قبر کے ذریعہ امت کی ہیبت اور ملک الموت کی سختی سے روتا تھا کہ اس تنگ قبر میں میرا کیا حال ہوگا حکم ہوا تو چونکہ توفیق لا اور روتا تھا اس لئے میں نے اس رونے کے بدلے میں تجھ کو بخش دیا یہ رونا اور یہ خوف جو کہ آپ کو نصیب ہے بڑی خوشگوار نعمتوں میں سے ہے میمون و مبارک و ترقی بخش اور باطن کو منور کرنے والا ہے، اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کا شکر بجالائیں اور اس (خوف) کے غلبہ سے دل تنگ نہ ہوں اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ دو خوف کسی آدمی میں جمع نہیں ہوتے ایک خوف دنیا میں اور ایک خوف آخرت میں، یعنی اگر آخرت کا خوف دنیا میں نصیب ہو جائے تو آخرت سے بے خوف کر دیتا ہے۔ یہ دیوانگیاں، یہ شوٹیں، یہ چیخ بکھار یہ نعرے، یہ رونا اور یہ ذوق و شوق جو کہ اس وقت آپ کو نصیب ہے اور بلا طلب آپ سے ظاہر ہو رہا ہے لوگ متا کرتے ہیں کہ اس قسم کے وقت کا ایک لمحہ ہی حاصل ہو جائے اور عذاب کی قوت سے شوق و جنون غالب آجائے اور ایک ساعت ظاہر و باطن کو ماسوی اللہ سے بیگانہ و بے تعلق کر دے، ہم جیسے سنگدل اور خشک چشم لوگ اس حقیقت سے غفلتوں دور ہیں۔ مصرع

هَيْبَةُ الرَّبِّ ابْنِ التَّوْبَةِ نِعْمَةً هَيَّا [نعمت والوں کو ان کی نعمتیں مبارک ہوں]

آپ نے لکھا تھا کہ ایک روز بیٹھا تھا، اس عاجز کے اندر سے ایک جوش اٹھا اور قریب تھا کہ اس عاجز کے اندر سے درد بھری چیخیں نکلیں، پوری کوشش سے اپنے آپ کو چپھنے سے باز رکھا اس کی وجہ سے سینہ اور پہلو میں درد پیدا ہو گیا ہے۔ شکر ادا کریں کہ اس طرح کے جوش و خروش میں جان سلامت رہ گئی (ورنہ) بہت سے صوفیوں نے اس قسم کی حالت میں جان دیدی ہے۔

نقل کرتے ہیں کہ حضرت ابراہیم خواص قدس سرہ ایک روز ایک ایسے مجمع کے پاس سے گزرے جو اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مشغول تھا، اس جماعت کے ذکر الہی سے حضرت ابراہیم (قدس سرہ) میں فراق و شوق نے ایسا اثر کیا کہ رقص کرنے لگے سات دن رات تک اسی کیفیت میں رہے، جب ہوش میں آئے تو نے سر سے

وضو کیا اور دو رکعت نماز ادا کی اور سجدہ میں سر رکھ کر تین بار یا اللہ یا اللہ یا اللہ کہا، سر اٹھایا اور جلن دیدی
عاشق بہ ہوائے دوست بہوش بود و از یاد محبت خویش مدہوش بود

۹

[عاشق دوست کی محبت میں بہوش ہو جاتا ہے اور اپنے محبوب کی یاد سے مدہوش ہو جاتا ہے]

آپ نے لکھا تھا کہ تیرے مکتوب میں درج تھا کہ اصل کام محبت ہے بے محبت لوگ کہاں پہنچیں گے،
اس معنی سے بہت ہی زیادہ رنجیدہ ہے غم و اندوہ میں اس قدر نیچے چلا گیا ہے کہ سر نہیں اٹھا سکتا۔
میرے مفروضہ! تعجب ہے کہ میں نے آپ کے بارے میں جبکہ آپ محبت میں منفرد ہیں یہ کلمہ لکھا ہو، جس قدر
غور کرتا ہوں میرے دل میں نہیں آتا کہ میں نے یہ کلمہ لکھا ہو مگر چونکہ آپ نے لکھا ہے تو ضرور ہو گا۔
معلوم نہیں کس طرح یہ کلمہ قلم پر لکھا ہے اور اس سے کیا معنی مراد ہیں بہر حال آپ کے رنج و غم کا باعث ہوا ہے۔
مصرعہ بلانے درمندان از درد دیواری آمد (دشمنوں کی بکلا آ کر انش) درد دیوار کوئی ہے
آپیل میں کوئی خیال نہ لائیں آپ کی محبت تو ظاہر واضح ہے اس میں کسی کلام کی گنجائش نہیں ہر دو السلام علیکم۔

مکتوب ۱۹

حافظ عبد الرشید کی خدمت میں اپنے پیر شگیر حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مکاشفہ
کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ وسلام علی رسول اللہ [اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتا ہوں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر
سلام ہو] نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی احادیث میں آیا ہے کہ جب کوئی شخص مرتلہ ہے اور اس پر مندوں کے
حقوق ہیں سے کوئی حق مثلاً قرض وغیرہ ہوتا ہے تو (فرشتے) اس کی روح کو آسمان کے اوپر نہیں لیجاتے
اور جب تک اس میت کی جانب سے حقوق کی ادائیگی نہ ہو جائے اس کو اوپر چڑھنے سے روک دیا جاتا ہے
اور جب حقوق ادا ہو جاتے ہیں تو اس بندش سے نجات پالیتا ہے۔ ہمارے حضرت وحی اللہ تعالیٰ عنہ اس
بارے میں بہت فکر مند رہتے تھے آخر کار اللہ جل شانہ کے فضل و کرم سے آپ پر اس طرح منکشف فرمایا
گیا کہ یہ حکم اس شخص کے ساتھ مخصوص ہے جس کی روح کو اس دار دنیا میں ترقی (عروج و ارتقاء)
نہیں ہوا لیکن اگر اللہ تعالیٰ جل شانہ کے فضل سے دار دنیا میں ان تعلقات کے باوجود اس کی روح کو
ترقی (عروج) ہوئی ہے تو موت کے بعد بھی اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی مرضی سے اس کو ترقی (عروج) حاصل ہوگی
بخطاف اس شخص کے جو کہ (روحانی ترقی سے) محروم اور اس دنیا کا گرفتار رہا، اس کی ترقی و فلاح کے بعد
ان تعلقات سے رہائی حاصل کرنے پر موقوف ہے والسلام۔

مکتوب ۲

حاجی محمد جان طالقانی کے نام مضمونہ قلبیہ (دل) کے بعض اسرار کی طرف افکار کے میلان میں تحریر فرمایا۔
 بسم اللہ الرحمن الرحیم انھیں اللہ وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ [اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتا ہوں جو جس طرح ہے، تمام تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے اور اس کے برگزیدہ بندوں پر سلامتی ہو] مضمونہ قلبیہ (دل) چونکہ
 دس اجزاء سے مرکب ہو کر اجتماعی حیثیت پیدا کر لیتا ہے اس لئے ان اجزاء میں سے ہر ایک کے ترکیبی و تصفیہ
 اور ان میں متوقع کمالات کے حصول کے بعد ظلیت کی آمیزش کے بغیر اصل کے ظاہر ہونے کی قابلیت
 پیدا کر لیتا ہے اگرچہ آئینہ میں شے کی صورت و مثال ظاہر ہے نہ کہ اس شے کا عین، جیسا کہ حقیقت
 جامعہ قلبیہ میں ہے کہ اس کا ظہور ظلی ہے لیکن یہ معاملہ عقل کی نظر سے خارج ہے۔

فریاد حافظا میں ہمہ آخر ہرزہ نیست ہم قصہ غریب حدیث عجیب ہست
 [حافظ کی یہ سب فریاد آخر فضول تو نہیں ہے بلکہ یہ ایک نادر قصہ اور عجیب بات ہے] اس مقام پر ظہور کے لفظ کا
 استعمال کرنا بھی میلان عبارت کی تنگی کی وجہ سے ہے ورنہ وہاں ظہور بھی نہیں ہے۔ پس اس معرفت شریفہ کو
 سمجھ لیجئے کہ یہاں معرفتوں میں سے ہے جن سے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے بعض خاص الخاص شخصیات کو مخصوص
 کیا ہے اس معرفت کی تفصیل جیسی کہ پہنی چاہئے حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے مکتوبات جلد دوم
 کے اس مکتوب سے جو کہ مولانا محمد صدیق کے نام سے تلاش کرنی چاہئے۔ یہ کمال جس کا ذکر کیا گیا ہے مقام
 قاب قوسین سے تعلق رکھتا ہے، ابھی تو اوڑنی کا معاملہ درپیش ہے اس مقام کے بارے میں کچھ بیان
 نہیں کر سکتا۔ میرا سینہ تنگ ہو جاتا ہے اور میری زبان نہیں چلتی۔ مصرع

قلم این جارسید و مریشکت [قلم بہانک پہنچا اور اس کی نوک ٹوٹ گئی]

الحمد لله الذی هدانا لهذا وما كنا لنهتدی لولا ان هدانا الله حمد اکثر اطیب مبارک کافیه مبارک علیہ
 کما یحب ویرضی والصلوة والسلام علی سیدنا وعلی آلہ وصحبہ وعلی جمیع اخوانہ من الانبیاء والمرسلین
 وعلی آل کل واصحاب کل وعلی الملائکة المقربین کما ینبغی لعلو شأنهم وھی [اللہ تعالیٰ کا شکر ہے
 جس نے ہمیں اس کی طرف ہدایت فرمائی اور اگر اللہ تعالیٰ ہمیں ہدایت نہ دیتا تو ہم ہرگز ہدایت نہ پاتے، اللہ تعالیٰ کی بے حد حمد
 ایسی جو کہ ہر کھانے طیب مبارک ہے جیسا کہ وہ چاہتا اور پسند کرتا ہے اور صلوة و سلام حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر
 اور آپ کی آل و اصحاب اور تمام انبیاء و مرسلین اور ان کے آل و اصحاب پر اور مقرب و مشفق پر جو جیسا کہ ان کی بلند شان لائق و مستحق

مکتوب ۲۱

شیخ محمد جان اکبر آبادی کے نام محبت کی خصوصیات کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اللّٰهُ تَعَالٰی آپ کو خود کامل ہونے اور دوسرے کو کامل کرنے کے درجات پر ترقیات عطا فرمائے اور سنتِ نالیہ کے راستہ پر استقامت و دوام بخشے۔ آپ کے مکتوبات گرامی یکے بعد دیگرے موصول ہو کر مسرت در مسرت کا باعث ہوئے، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا حمد و شکر ہے کہ آپ خیر و عافیت سے ہیں اور فقراء کی یاد سے فارغ رہے فکر میں ہیں۔ اس گروہ سے محبت کرنے والا اس گروہ کے ساتھ ہے۔ ایک عزیز نے کہا ہے یا اللہ! مجھ کو اس قوم سے بناؤ یا اس قوم کے دیکھنے والوں میں سے کرنے کیونکہ میں کسی دوسری قوم سے تعلق کی طاقت نہیں رکھتا۔ حق سبحانہ و تعالیٰ اس عالی مرتبہ گروہ کے ساتھ کامل محبت عنایت فرما کر ان کے فیوض و برکات سے کامل حصہ عطا فرمائے اور ان کے پوشیدہ اسرار و معانی سے میرا ب و شاداب کرے۔ محبت کا تعلق ہی ہے جو کہ محبت کرنے والے کو ہمیشہ محبوب کے ساتھ رکھتا، اس کی صفات کاملہ کے ساتھ منصف کرتا اور طالب کو مطلوب کے رنگ میں رنگ دیتا ہے، اور عشق کا جوش ہی ہے جو کہ سالک کو مشریت کے وجود سے ہلکا کر دیتا، انانیت (ہیں پن) اور سرکشی کے تنگ کوچہ سے رہائی دیتا، اور اس کو اپنے آپ سے بخود کر دیتا ہے اور از خود رفتہ کو اس مقدس بارگاہ میں جگہ دیتا اور قرب کی منزلوں تک پہنچاتا ہے، بیشک پہلے (ازل) سے ہی ہوتا آیا ہے۔ محبت ہی ہے جو کہ وجود کا سبب بنی ہے اور جس نے سلسلہ ایجاد کو حرکت دی ہے۔ محبت ہی ظہور و اظہار کا باعث بنی ہے اور پوشیدہ خزانے کو ظہور کے میدان میں لائی ہے۔ اول چیز جس نے تعین کو قبول کیا وہ محبت ہی ہے جو کہ سرورِ کائنات علیہ علی آلاء الصلوٰۃ والسلام کی حقیقت ہے۔ اس محبت ہی کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رب العالمین (اللہ تعالیٰ) کے حبیب بنے ہیں اور تمام کائنات حب کے تقاضے اور محبت کے جوش سے وجود و ظہور میں آئی ہے۔

گر عشق نبودے و غم عشق نبودے چندیں سخنِ نغز کہ گفتے کہ شنیدے

[اگر عشق نہ ہوتا اور عشق کا غم نہ ہوتا تو اس قدر نادر باتیں کون کہتا اور کون سنتا]

والسلام۔ امید ہے کہ اس فقیر کو کبھی کبھی دعا کے ساتھ یاد فرمایا کریں گے۔

مکتوب ۲۲

مولانا محمد ضیف کے نام، سنت کو زندہ کرنے اور بدعت کو مٹانے کی تحریص اور صلی اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی محبت و متابعت پر ترغیب ہیں اور ان کے غلط جواب میں جو کسان کے دوستوں کے حالات پر شکل تھا تحریر فرمائی۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم و احادنا و مصلیٰ علیٰ رسولنا الکریم، اما بعد! پس روزِ مروت کے تمام امور و لائق حمد و شکر ہیں، اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے آپ کے لئے غافیت اور شریعتِ عالیہ و سنتِ منورہ مصطفویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام و النجیہ کے راستہ پر استقامت مطلوب ہے۔

میرے محترم اقرب قیامت اور تاریکیوں کے هجوم کا زمانہ ہے ایک دنیا ان تاریکیوں کے گرداب میں غرق ہے اور غرق ہوتی جا رہی ہے کوئی جوان مرد ایسا ہونا چاہئے جو اس طرح کے زمانے میں کسی سنت کو زندہ کرے اور کسی بدعت کو مٹائے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتوں کے انوار کے بغیر سیدھا راستہ پانا بڑا محال ہے اور نبوت کے طریقوں کو اختیار کئے بغیر نجات تلاش کرنا محض واپس ہے۔ صوفیہ کے طریق پر چلنا

اور محبت و اتینہ تک پہنچنا حبیب رب العالمین (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کے ابتداء کے بغیر ممکن نہیں ہے، آیہ کریمہ قل اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ [دے نبی، آپ کہہ دیجئے کہ اگر تم اللہ تعالیٰ سے محبت کرتے ہو تو میری اتباع کرو اللہ تعالیٰ تم سے محبت کرنے لگے گا] اس بارے میں شاہد صادق ہے۔ اپنی سعادت اس

میں سمجھنی چاہئے کہ ہر کام میں مسکراہ و جہاں صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مشابہت پیدا کی جائے خواہ وہ کام عادات سے متعلق ہو یا عبادات سے یا معاملات سے تعلق رکھتا ہو۔ عالم مجاز میں بھی جب کوئی شخص کسی کے محبوب سے مشابہت پیدا کر لیتا ہے تو وہ محبت کرنے والے کی نگاہ میں بہت زیادہ محبوب اور پیارا لگتا

اور پسندیدہ و خوبصورت معلوم ہوتا ہے، اور اسی طرح محبوب کے دوست بھی محب کے نزدیک محبوب و عزیز ہوتے ہیں اور جن سے محبوب کو بغض و عناد ہوتا ہے محب بھی ان سے بغض و عناد رکھتا ہے۔ پس ظاہری باطنی کمالات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت سے وابستہ ہیں اور آپ ہی کی محبت کی میزان پر وزن کئے جاتے ہیں، پس سب سے افضل طاعت (اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے) دوستوں سے محبت کرنا اور

(ان کے) دشمنوں سے دشمنی کرنا ہے، کیونکہ یہ معنی فرط محبت سے ہی پیدا ہوتے ہیں اس لئے کہ دوست کو سخت دالوں کی دوستی اور اس کے دشمنوں سے دشمنی کرنے میں یہ شخص بے اختیار ہے اور اس بارے میں جنون (دیوانگی) رکھتا ہے، ان یومن احدکم حتی یقال انه یجنون [تم میں سے کوئی شخص ہرگز دال، ایماندار نہیں ہوگا جب تک

رگہ اس کو معذور نہ کہے لگیں) اور جو شخص ایسا نہ ہو جائے محبت سے بے بہرہ ہے۔ مصرع
تو لی بے تیرا نیست ممکن

[محبوب سے محبت اس وقت تک ممکن نہیں ہے جب تک کہ اس کے دشمنوں سے بیزاری نہ کرے] اس مقولہ پر اس جگہ کا رنبد ہونا چاہیے نہ کہ صحابہ کبار (رضی اللہ عنہم) کے بارے میں جیسا کہ بعض لوگوں نے گمان کیا ہے کہ جناب امیر (حضرت علی) کرم اللہ وجہہ کی محبت اکابر صحابہ سے تبرا (بیزاری) کے بغیر ممکن نہیں ہے، انہوں نے غلط سمجھا ہے کیونکہ دوستی کی شرط دشمنوں سے بظاہر بیزاری ہے نہ کہ دوستوں سے بیزاری، اس لئے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے اصحاب کرام کے بارے میں **رَحْمًا مَّوَدَّةً بَيْنَهُمْ** (وہ آپس میں بہت جہاں ہیں) ارشاد فرمایا ہے اور رحمة رحیم کی جمع ہے جو کہ بالغہ کا صیغہ ہے پس ضروری ہوا کہ یہ بزرگ حضرات (صحابہ کرام) ایک دوسرے کے ساتھ کمال درجہ کی مہربانی کے ساتھ موصوف ہوں اور چونکہ صفت مشبہ ہمیشگی پر دلالت کرتی ہے (اس سے) لازمی ہوا کہ کمال مہربانی کی یہ صفت ان بندگوں کے درمیان ہمیشگی کے طریقہ پر موجود ہو اور ایک دوسرے کے بارے میں بغض و کینہ اور حسد و عداوت جو کہ رحم کے منافی ہیں ان سے دائمی طور پر منفقود ہوں، حشر شریف میں لکھا ہے: **اور حادّی با متّی ابوبکر** (میری امت میں میری امت پر سب سے زیادہ رحم کرنے والے ابوبکر) بھلا جو شخص سب سے زیادہ رحم کرنے والا ہو اُس سے امت کے حق میں کینہ و عداوت کیونکر تصور کیا جاسکتا ہے۔ اب ہم اصل بات بیان کرتے ہیں جو کہ مذکورہ بالا بیان کی تائید کرتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے دوستوں کی محبت کرنا اور اس کے دشمنوں سے عداوت رکھنا سب سے افضل عبادت ہے جیسا کہ روایات میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا: **کیا تو نے کسی میرے لئے کوئی عمل کیا ہے؟** موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا: **یا اللہ! میں نے تیرے لئے نماز پڑھی، روزے رکھے، صدقہ دیا اور تبرّات کر کیا؟** پس اللہ عزوجل نے فرمایا: **البتہ نماز تیرے لئے دلیل، روزہ ڈھال، صدقہ سایہ اور ذکر نور ہے، پس میرے لئے تو نے کونسا عمل کیا؟** تو موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا: **یا اللہ! آپ مجھے اُس عمل کی طرف رہنمائی فرمائیں جو آپ کے لئے ہے** اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **لے موسیٰ! تو نے میرے کسی دوست سے دوستی کی یا میرے کسی دشمن سے دشمنی رکھی؟** پس موسیٰ علیہ السلام نے جان لیا کہ وہ عمل المحب فی اللہ والبغض فی اللہ (کسی سے اللہ تعالیٰ ہی کے لئے محبت کرنا اور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے دشمنی کرنا) ہے۔

جو کہ مکتوب کہ مکاتیب اور لایا تھا اس میں درج تھا کہ ایک رات بیدار ہوا اور نماز تہجد الوضو ادا کرنے کے بعد اٹھا تھا کہ نہایت عاجزی کے ساتھ دعا کرتے ہوئے حضرت علی (عجلہ اللہ تعالیٰ فرجہ) کی طرف سے (مرہ) کی اور فلاں بزرگ کی نسبت خاص حاصل ہونے کی التجا کی، ایک لمحہ بھی نہ گذر تھا کہ اس اس طرح کی

ایک نسبت ظاہر ہوئی تقریباً ڈیڑھ گھڑی خوش رہا اس کے بعد آہستہ آہستہ کم ہو گیا! اللہ تعالیٰ کا شکر بجالائیں کہ دعا کرتے ہی فوراً اس کی قبولیت کا کچھ اثر ظاہر ہوا اور ایک خاص نسبت نے ظہور کیا، لیکن تعجب ہے کہ آپ نے اپنے پیر و شگیر کی نسبت کے ساتھ دوسرے بزرگ کی نسبت کی بھی آنند کی، باوجودیکہ یہ بات طے ضرور ہے کہ اگر کسی دوسری جگہ سے کوئی نسبت حاصل ہو تو اس کو بھی اپنے پیر ہی کی طرف منسوب کرنا چاہئے اور اپنی توجہ کے قبلہ کو منتشر نہیں کرنا چاہئے، شاید کہ اس سے آپ کی مراد حضرت عالی (مجدد الفثانی قدس سرہ) کی نسبت خاص اور اس بزرگ کی وہ نسبت ہو جو کہ حضرت عالی (قدس سرہ) سے اُس کو پہنچی ہے، پس اس تقدیر پر دونوں نسبتیں ہمارے حضرت (قدس سرہ) ہی کی ہوں گی۔

اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ دوستوں اور رشتہ داروں نے اپنے گھر پر (لے جلنے) کی تکلیف کی جس کی وجہ سے وہ حلاوت ولزت باقی نہیں رہی۔ بوقت ملاقات بھی آپ اس بات کا اظہار کر رہے تھے اور پوچھ رہے تھے کہ اس بارے میں کیا کرنا چاہئے۔ میرے مخدوم! دعوت کو قبول کرنا خود سنت ہے، سنت کو بجالانے سے حلاوت میں فتور کس طرح واقع ہو سکتا ہے، لیکن اس (دعوت کو قبول کرنے) کے لئے شرائط ہیں جو کہ شرع کی کتابوں میں مذکور ہیں، مثلاً یہ کہ کھانا دیا و سمعہ (دکھانے اور سنانے) کے لئے نہ ہو، حلال طریقے سے کبابا گیا ہو، اُس مجلس میں لہو و لعب نہ ہوں، عام دعوت نہ ہو، اور اسی قسم کی اور بھی شرائط ہیں، اگر دعوت میں یہ تمام شرائط پائی جائیں اور سنت قائم کرنے کی نیت سے قبول کر لی جائے اور کھانا کھانا اور خصوصیت منظور نہ ہو تو امیر ہے کہ ایسی دعوت کا کھانا کھانے سے باطن کی نسبت میں کوئی فتور واقع نہیں ہوگا۔ روایت میں آیا ہے کہ ولیمہ کی دعوت میں سنت قائم کرنے کی نیت سے حاضر ہونا چاہئے، کھانا کھانے کی نیت سے حاضر نہ ہو۔ اور حضرت سفیان ثوری رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ جس نے کسی شخص کو کسی نیت کے بغیر کھانے کی دعوت دی تو اس پر خطا (گناہ) لکھی جائے گی، اگر اس شخص نے اس دعوت کو قبول کر لیا تو اس پر دو خطائیں (گناہ) لکھی جائیں گی اور اگر شرائط میں سے کوئی ایک شرط بھی مفقود ہوگی تو اس دعوت کا قبول کرنا مسنون نہ ہوگا۔ کیا ضرورت ہے کہ اس کو قبول کر کے اپنے باطن کی حلاوت میں قتل ڈالے۔

آپ نے لکھا تھا کہ اس جگہ کے دوست اس نسبت سے جو کہ آپ نے اس سفر میں غایت فرمائی تھی بہرہ ور ہوئے ہیں، کیا تعجب ہے، واللہ رضی من کا اس الکرام نصیب (بزرگوں کے پیالہ) سے زمین کیلئے بھی حصہ ہونا ہے۔ شیخ عوضؒ نے اس احقر سے متعلق جو مشاورت والے واقعات دیکھے ہیں اور اس سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم و دیگر شائخ سے جو غایات و توجہات دیکھی اور سنی ہیں جو تلا تیمور اور ملا میر نوروز کے

خطوط میں مدح تعین امیدوار ہوا اور اللہ تعالیٰ جل شانہ کا شکر بجا لایا۔ اور آپ نے جو کیفیات ایک جوان کے بارے میں اور جو دوسرے جوان کے بارے میں لکھی تھیں وہ ابھی اور بلند ہیں، لے اللہ ہمارے دینی بھائیوں میں بھانڈا فرما۔

آپ نے اپنے عزیز ہجر گوشہ کے انتقال کے بارے میں تحریر کیا تھا اِنَّا لِلّٰہِ وَ اِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ ۝ (بیشک ہم سب اللہ تعالیٰ کے ہیں اور ہم سب کبھی کسی کی طرف لوٹ جانا ہے) اللہ تعالیٰ نعم البدل عنایت فرمائے اور قصائے الہی پر صبر و رضا عطا فرمائے۔ فانما المجرم من خیر ما للثواب (بس بیشک مجرم وہ شخص ہے جو ثواب سے محروم رہے) حدیث شریف میں آیا ہے میں مومن کے لئے اللہ تعالیٰ کی تقدیر سے تعجب میں ہوں کہ جب اس کو کوئی خیر (بھلائی) حاصل ہوتی ہے تو وہ اپنے رب کی حمد کرتا اور اس کا شکر ادا کرتا ہے اور جب اس کو کوئی مصیبت پہنچتی ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کی حمد کرتا۔ اور صبر کرتا ہے، مومن کو ہر چیز میں اچھا بدلہ دیا جاتا ہے حتیٰ کہ اس لقمہ پر بھی اجر دیا جاتا ہے جس کو وہ اپنی عورت کے منہ کی طرف بڑھاتا ہے والسلام علیکم وعلیٰ من لدیکم تم پر اور تمہارے پاس والوں پر سلامتی ہو۔

مکتوب ۲۳

جانناں یکم کے نام، اقسام توحید اور اس کے ہر مرتبہ کے متعلق معارف کو توضیح و اختصار کے ساتھ ذکر کرتے ہوئے اس کی شرح کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حامداً للہ العظیم ومصلياً علی رسولہ الکریم (اللہ تعالیٰ جل شانہ کی حمد کرتے ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ و سلام بھیجتے ہوئے اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتا ہوں جو کہ رحمن و رحیم ہے)۔ اللہ تعالیٰ بخیر و برکت، محترمہ، مشفقہ، بکرمہ کی ذات بابرکات کو اپنی بے انتہا عنایات میں شامل فرما کہ مقامات قرب میں ترقی عطا فرمائے۔

انہر چی رود سخن دوست خوشتر است (دوست کی چو بات بھی بیان کی جائے پسندیدہ ہے) لے آپ غور سے سنیں، توحید دو قسم کی ہے: توحید عوام اور توحید خواص۔ توحید عوام مکمل طیبہ کالہ الہ الا اللہ کے مضمون کی تصدیق اور کافروں کے باطل معبودوں کی نفی کرنا اور معبود برحق کا اثبات کرنا ہے حالانکہ (اس توحید میں) حق تعالیٰ جل و علا کو اس کے ماسوا کے ساتھ محبت و گرفتاری اور دید و دانش میں شریک کرنا اور نفسِ امارہ کا جو کہ اس کی فطرت میں ودیعت ہے انکار و تزعزع

پایا جاتا ہے اور توجہ کی خواہش میں تصدیق نہ کر کے باوصف دُور رہے ہیں، پہلا درجہ دل کو ماسویٰ اللہ کی محبت و گرفتاری اور اس کی دید و دانش سے خالی کر دینا ہے۔

توحید بعرف صوفی صاحب سیر تخلص دل از توجہ اوست بغیر

[صاحب سیر صوفی کے نزدیک توحید (کے معنی) دل کو غیر (اللہ کی طرف توجہ کرنے سے خالی کر دینا ہے) اس کی توضیح یہ ہے کہ جب سالک رشید ذکر و فکر پر دل و مت کرتا ہے اور لہو و لعب اور ہر اس چیز سے جو کہ توجہ و انہماک کے منافی ہے روگردانی کرتا ہے اور عنایت ازلی طالب کے شامل حال ہوتی ہے بتدریج سلطانِ ذکر اس کے باطن پر اس حد تک غلبہ پالیتا ہے کہ باطن کا ذکر و اہم حاصل کر لیتا ہے اور یاد کر کے تکلف سے نجات دیدیتا ہے اور ظاہر کی غفلت باطن میں سرایت نہیں کرتی اس کا ظاہر خواہ کسی چیز میں مشغول ہو یا غافل ہو یا حاضر، بیدار ہو یا نیند میں، باطن ہمیشہ ذکر و حضور میں رہتا ہے، خلوت و جلوت (تنہائی و مجلس) اس کے باطن میں یکساں ہے۔

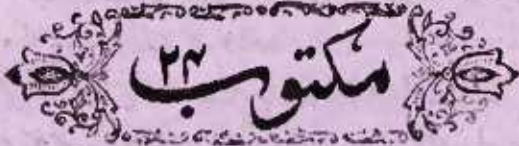
از بروں در میان بازارم وز دروں خلوتے ست بایارم

[میں باہر سے (ظاہر کے اعتبار سے) بازار میں ہوں اور اندر سے (باطن کے اعتبار سے) یار کے ساتھ تنہائی میں ہوں] اور جب باطن دائمی حضور و آگاہی سے منصف ہو جائے تو ماسویٰ کی محبت و گرفتاری کو آہستہ آہستہ زائل کر دے گا، اس کا علمی و حسی تعلق اللہ تعالیٰ کے ماسویٰ سے جو کہ علم حصولی سے تعلق رکھتا ہے ٹوٹ جائے گا، یہاں تک کہ ماسویٰ کو بھلا دینا اور غیر اللہ سے پوری طرح قطع تعلق کر لیتا حاصل ہو جائیگا اس درجے تک کہ اگر ماسوا کو تکلف کے ساتھ بھی یاد کرے تو اس کو یاد نہ آئے اور اس کے دل میں اس کا خیال نہ گذرے اس وقت اس بھول کے واسطے سے جو کہ دل کو ماسویٰ سے حاصل ہوتی ہے نہ وہ دنیا کی خوشی سے سرور نہ تھا ہے اور نہ اس کی غم خواری سے رنجور اس حالت کو فنائے قلبی سے تعمیر کیا جاتا ہے اولاً: کمالات و ولایت میں سے پہلا کمال ہے۔ جاننا چاہئے کہ اس کمال میں اگر جب باطن کو دوام حضور حاصل ہو اور وہ ماسویٰ کی گرفتاری سے رہائی حاصل کر چکا ہے لیکن اس کا نفس حاضر اور علم حضوری اپنی جگہ پر موجود ہے اور اس کی منازعت اور انانیت قائم ہے۔

خواص کی توجہ کا دوسرا درجہ یہ ہے کہ نفس حاضر اور اس کا اپنا علم حضوری بھی زائل ہونا شروع ہو جاتا ہے اولاً انانیت، ہمسری اور شرکت کے دعویٰ میں خصل پیدا ہو جاتا ہے اور وہ خود کو انا سے تعمیر نہیں کر سکتا کیونکہ انانیت و خودی اس سے زائل ہو چکی ہے اس وقت اگر توجہ و حضور رہے تو از خود بخود ہے کیونکہ عارف کا کوئی نام و نشان باقی نہیں رہا ہے اور اس کے یہ معنی نہیں کہ عارف

۹۷ اسوقت عین حق ہو گیا جو اور اس سبحانہ و تعالیٰ کی ذات کے ساتھ ایک ہو گیا ہے۔ انا انھی کہنا اس مقام تک نہ پہنچ سکتے ہیں اس لئے کہ فنا نیستی اور انا کے زائل ہونے کی صورت میں انا انھی کہنا کوئی معنی نہیں رکھتا اور وہ سبحانی زبان سے نہیں نکال سکتا ہے

خیال کج مبراں جاو شناس کے کو در خدا گم شد خدا نیست
(اس جگہ کج خیالی مت کرو اور پہچان لے کہ جو شخص خدا میں گم ہو گیا وہ خدا نہیں ہے) اس حالت کو فنائے نفس کہتے ہیں فنا کی حقیقت اس مقام میں حاصل ہوتی ہے پہلی فنا کا حاصل باطن کے آئینہ کو یا سولہ کے نقوش اور غیر اللہ کی صورتوں کے حصول سے خالی کرنا ہے خواہ وہ ماسوی اللہ اتفاق (universe) سے متعلق ہوں یا نفس سے (self) سے ہوں، یہ کمال تجلی افعال کے ساتھ وابستہ ہے اور دوسری فنا جو کہ عارف کے علم حضوری کی نفی کے ساتھ اس کی اپنی نفی ہو جانا ہے تجلی صفات کے ساتھ وابستہ ہے اور اس کا کمال تجلی ذات کے ساتھ مربوط ہے۔ یہ ہے اہل اللہ کی سیر و سلوک کا خلاصہ وار اہل کمال کے حال کا نسخہ، ابھی اس میں گفتگو کرنے کی بہت گنجائش ہے۔



مرزا امان اللہ بریل پوری کے نام، اُن کے خطوط کے جواب میں جو کہ اُن کے اور ان کے دوستوں کے حالات و اشواق اور واقعات پر مشتمل تھے تحریر فرمایا اور اس میں ہر مقام کے متعلق معارف کا ذکر اور حقیقت کتبہ معظمہ کا بیان و حدیثی مع اللہ وقت کی تشریح اور حقیقت سرورِ کائنات علیہ ولی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی دوسرے حقایق پخصیلت بیان فرمائی ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حامداً للہ العظیم ومصلياً علی رسولہ الکریم (اللہ تعالیٰ کی حمد و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجتے ہوئے میں اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتا ہوں جو کہ رحمن و رحیم ہے) برادر میرضیاء الدین حسین نے برادر عزیز سید اللہ تعالیٰ سبحانہ من الزلل و الاذات (اللہ تعالیٰ اس کو ناکام لغزشوں اور آفتوں سے سلامت رکھے) کا گرامی نامہ قابل قدر تحائف کے ہمراہ پہنچا کر مسرور کیا، حق سبحانہ و تعالیٰ فیوض کے دروازوں کو ہمیشہ کھلا رکھے اور اپنی عنایات و لطافت کے ساتھ سر بلند کرے اور جو کچھ آپ نے مولانا ابوالمظفر بیرونی شیخ علم اللہ رحمۃ اللہ تعالیٰ رحمۃ واسعہ کے بارے میں دیکھا ہے کہ دیکھنا حضرت ایشاں (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) ان کی طرف متوجہ ہوئے وہ اس لباس سے جو کہ وہ رکھتے تھے

عرباں ہو گئے اور ان کو دوسرا لباس پہنایا گیا اور حضرت عالی (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) نے فرمایا کہ اس کے ورق کو پلٹ دیا گیا ہے اور دوسرے واقعہ میں حضرت نے فرمایا کہ ہم نے اُن کو اپنے ساتھ لے لیا ہے، اس کے بعد سے اُن کا معاملہ دوسرا ہو گیا ہے۔ بہت مبارک ہے، امید ہے کہ حضرت عالی (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) کی خاص نسبت سے وافر حصہ حاصل کریں گے اور ان غیبات سے جو کہ اس واقعہ میں آپ کے متعلق ظاہر ہوئی ہیں اللہ تعالیٰ جل شانہ کا شکر بخالائیں کہ یہ بشارت عظمیٰ ہے اور جو کچھ آپ نے مجھ و عدم لاداک کے غلبہ کے بارے میں اظہار فرمایا تھا اور لکھا تھا کہ ”دوسری حالت اس کے ساتھ کوئی مناسبت نہیں رکھتی (یہ حالت) سب سے الگ ہے۔ بیشک جو نسبت کہ وارا اور ارے سے تعلق رکھتی ہے وہ تمام نسبتوں سے الگ ہے اس کے لاداک سے عاجز ہونے کے سوا اور کیا نصیب ہو سکتا ہے۔ جو واقعات کہ محمد شاہ نے دیکھے ہیں وہ واضح ہیں، بظاہر وہ قطبِ وقت کے ساتھ بڑی مناسبت رکھتا ہے اور اس کے انوار و بکات سے امیدوار ہے، حق سبحانہ و تعالیٰ قوت سے فعل میں لائے، واقعات بشارات ہیں، ہمارے بزرگوں نے ان پر اعتماد رکھی نہیں رکھا ہے جو کچھ بیداری میں پیش آئے وہ اس شخص کی ملکیت ہے۔“

جو غلام آفتاب ہمہ رآفتاب گویم نہ شبم نہ شب پرستم کہ حدیثِ خواب گویم
[چونکہ میں آفتاب کا غلام ہوں اس لیے سب کچھ آفتاب ہی سے کہتا ہوں میں شبیں اور شب پرست ہوں جو خواب کی بات کہوں]
اور وہ واقعہ کہ جس میں پیغمبرِ خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام حضرات نے آپ کو کعبۃ معظمہ کے اوپر لے لیا اور کعبہ کی دیوار کے پورا کرنے کا امر فرمایا اور فرمایا (یہ کام) تجھ سے متعلق ہے اور تکمیل کے بعد ان حضرات فرمایا کہ جامہ (غلاف کعبہ) بھی تو ہی پہنا۔ آپ حضرات کی امداد کو کعبۃ معظمہ کو جامعہ مبارکہ (غلاف) پہنایا، اس کے بعد سب حضرات نے مبارکباد دیکر مصافحہ کیا، بہت اعلیٰ ہے، اس سے کعبۃ معظمہ کے ساتھ کامل مناسبت معلوم ہوتی ہے، حق سبحانہ و تعالیٰ اس کی حقیقت سے کچھ حصہ عطا فرمائے حقیقت کعبہ حقائقِ مخلوقات و حقیقتِ واجبیہ صلی سلطانہ کے درمیان جو کہ مرتبہ احدیت ذاتِ تعالیٰ و تقدس ہے برزخ ہے کیونکہ کعبہ مخلوق کا مسجدِ الیہ ہے (اسی لئے) اس کی حقیقت تمام مخلوق کے حقائق سے ضرور ممتاز ہونی چاہئے۔ چونکہ مسجد ذاتِ حق سبحانہ ہے (اس لئے) کعبہ کی خلقت بھی اسی مقدس بارگاہ سے ہونی چاہئے۔ ہمارے حضرت (مجدد الف ثانی) قدس سرہ اللہ تعالیٰ بصرہ ملا قدس نے اس مکتوب گرامی میں جو کہ مکتوبات کی تینوں جلدوں میں سے کسی میں شامل نہیں ہے لکھا ہے کہ ”حقیقت کعبہ ذاتِ الہی تعالیٰ ہے اس لئے کہ مسجد حقیقت میں وہی مقدس مرتبہ ہے۔ ہذا جاننا چاہئے کہ مسجد اگرچہ ذاتِ بیچون ہے

لیکن اعتبار مسجودت کو اس کے ساتھ ملحوظ رکھا گیا ہے اس لئے عزت بڑھ رہی ہے ذات سے جو کہ نسبتوں اور اعتبار سے پاک ہے نیچے کے درجے میں ہوگا اور دید و دانش و گرفتاری میں متمیز ہو جائے گا۔

اوپر آپ نے دوسرے واقعہ میں لکھا تھا کہ حضرت ایشان (قدس سرہ) فقیر کے سر کو اٹھا کر فقیر کی پیشانی کا بوسہ دیکر فرماتے ہیں کہ خبردار ہو جا۔ فقیر دیکھتا ہے کہ تمام عالم کی توجہ خواہ آفاقی ہو یا انفسی پوری طرح فقیر کی طرف ہے چنانچہ اگر وہ اس توجہ سے محروم رہ جائیں تو سب لاشے (معدوم) ہو جائیں۔ میں دیکھتا ہوں کہ فقیر کا حلیہ بعینہ حضرت عالی کا حلیہ ہے اور یہ حالت واضح طور پر دیکھتا ہے، حیرت بہت بڑھ گئی کہ یہ کون دیکھتا ہے اور کس تہذیب کا شاہد کرتا ہے، حضرت فرماتے ہیں حقیقت میں دونوں ایک ہی ہیں جیسا کہ نظر آ رہا ہے میرے محروم! جو کچھ آپ نے واقعہ میں دیکھا ہے اگر خارج میں ایسا ہو تو قطب لاقطاب کا مقام ہے اور تمام عالم کا اس طرح پر توجہ کرنا اس سے تعلق رکھتا ہے، اس کا لب لباب یہ ہے کہ بھی ایسا ہوتا ہے کہ مرید صادق قافی الشیخ ہونے کی وجہ سے شیخ کی مخصوص حالت کو اپنے اندر محسوس کرتا ہے اور شیخ کے ساتھ اتحاد پیدا کر لینے کے وقت اپنے آئینے میں شیخ کے کمالات کو مطالعہ کرتا ہے۔ قطبیت کے وہ معنی جن کے ساتھ اس کا شیخ متصف ہے اگر وہ اس وقت اپنے اندر پائے تو کیا تعجب ہے اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ قطب کے معاون و مددگار اس معنی کو اپنے اندر شاہد کرتے ہیں اگرچہ اصالت کے طور پر یہ خدمت قطب کے ساتھ وابستہ ہے لیکن اس کی تبعیت و طفیل سے اس کے مددگار بھی اس خدمت میں اس کے شریک ہوتے ہیں جیسا کہ عالم مجاز میں یہ حقیقت فہلا اور سلاطین میں ثابت ہے، بادشاہ کی طرف سے وزارت کا منصب ایک شخص کے لئے ہوتا ہے لیکن اس کے ارکان سلطنت بھی اسی کی طرح مخلوق کا مرجع (جائے رجوع) ہیں۔

جاننا چاہئے کہ ایک جماعت خواب و واقعہ میں اپنے آپ کو بادشاہ یا قطبیت وقت دیکھتی ہے اور بیداری میں ان میں سے کسی کے لئے یہ بات ثابت نہیں ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ بادشاہت یا قطبیت کی صفت ان میں موجود ہے لیکن ضعیف ہے اس قابل نہیں ہے کہ عالم شہادت میں ظہور پائے، اس کے بعد یہ دو حال سے خالی نہیں ہے، اگر اس صفت قوت حاصل کر لی لو اس قابل ہو گیا کہ عالم شہادت میں ظاہر ہو جائے تو وہ شخص اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی قدرت سے عالم شہادت میں بادشاہ ہو جائے اور قطب بھی بن جائے اور اگر اس قدر قوت پیدا نہ کی تو اسی مثالی ظہور کے ساتھ جو کہ بہت ہی ضعیف ظہور ہے کفایت کرتا ہے اور بقدر قوت ظہور پاتا ہے، وہ واقعات بھی اسی قسم کے ہیں جو کاس لائے کے طالبان دیکھتے ہیں اور خود کو بلند مقامات میں پاتے ہیں اور دیکھتے ہیں کہ وہ ارباب ولایت کے مناصب پر فائز ہو گئے ہیں،

ہمارے حضرت (مجدد الف ثانی) قدس سرہ اللہ کے اصحاب میں سے ایک شخص نے حضرت کی خدمت میں عرضداشت پیش کی کہ قطب الاقطاب ہونے کی بشارت جو کہ عالم غیب سے آتی ہے اس کی کوئی اصلیت ہو یا نہیں؟ حضرت عالی (قدس سرہ) نے اس کے جواب میں تحریر فرمایا کہ یہ مقام قطبیت کے کمالات کے حصول کی بشارت ہے نہ کہ منصب قطبیت کے حصول کی جو کہ علم کے ساتھ مشروط ہے کیونکہ صاحب منصب کو اس کا علم ہوتا ہے انتہی کلام الشریف۔ آپ نے اس واقعہ کے ذیل میں لکھا تھا کہ بہت سے حقایق و معارف ظاہر ہوتے اور گزر جاتے ہیں اور ہر ایک کی حقیقت پر اطلالہ دیتے ہیں اگر اس میں سے ذرا بھی ظاہر ہو جائے (تو) نظام عالم میں خلل آجائے۔

قلم میں جا رسید و سر شکست
[قلم بیان تک پہنچا اور اس کی نوک ٹوٹ گئی] ۱۱
بیشک خاص بندوں پر ایسی چیزیں ظاہر ہوتی ہیں جو عوام کے حوصلہ و سمیت سے باہر ہیں ان کا عوام سے چھپانا ضروری ہے اگر وہ ظاہر ہو جائیں تو فتنہ و فساد کا سبب بن جائیں اور بعض امور اس قسم کے ہیں کہ خواص سے بھی ان کا چھپانا ضروری ہے کیونکہ وہ امور بعض خاص بزرگوں کے ساتھ مخصوص ہوتے ہیں مگر اجازت سے بیان کر سکتے ہیں۔

آپ نے لکھا تھا کہ ”جو کچھ اس ذرہ بمقدار پر گزرتا ہے اس کو کس زبان سے بیان کرے جو کچھ قول و فعل سے صادر ہوتا ہے دیکھتا ہے کہ تمام صفات قولی و فعلی و حسی و حرکتی پوشیدہ اور علانیہ سب کسی دوسری جگہ سے ہیں اس میں ہیکل و پیکر (جسم و صورت) کو اس کے ساتھ کوئی مناسبت نہیں ہے یہ قالب جدا ہے اور اس کا درک (پانا) بھی قالب سے جدا ہے اور اس کا اور تمام عالم کا عدم ہونا ظاہر ہے اور آنکھ اس معنی کے حاصل کرنے میں اندھی ہے شاید کہ آپ نے قالب و پیکر سے انسان کے ظاہر و باطن کا مجموعہ مراد لیا ہو نہ کہ صرف ظاہر جیسا کہ قالب سے عام طور پر یہی قیاس ہوتا ہے کیونکہ یہ صفات حقیقت میں باطن کے ساتھ قائم ہیں نہ کہ ظاہر کے ساتھ اور جب عارف اپنی ذات کے عدم ہونے پر مدانا و بیتا ہو جاتا ہے اور حالت فنا کے ساتھ موصوف ہو جاتا ہے تو باطن کو بھی ظاہر کی طرح صفات سے خالی پاتا ہے اور عدم صرف اور جامد محض خیال کرتا ہے اور ادراک و شعور کو دونوں (ظاہر و باطن) سے منسوب (نفی کیا ہوا) دیکھتا ہے بلکہ حقیقت میں فنا و بقا باطن کی صفات میں سے ہے اور بس، عارف کا ظاہر ہمیشہ شریعت کی صفات پر (قائم) رہتا ہے اور اس نے دو بینی (دو دیکھنے) سے رہائی نہیں پائی ہے اور توحید کے ساتھ وابستہ نہیں ہوا ہے باطن قرب کے درجات میں ہے اور ظاہر اس سے منزلوں دور ہے، ظاہر کے حق میں کمال یہ ہے کہ وہ باطن کے حالات پر اطلالہ پائے احوال خاص باطن کے لئے ہیں اور اگر سالک

اربابِ علم میں سے پہلو احوال کا علم ظاہر کر کے لئے ہے اور جب ظاہر اس کے علم سے خالی ہو گا تو (ہمیشہ) رنج و اضطراب میں رہے گا یہاں تک کہ جو مقدر ہے وہ پورا ہو جائے۔

آپ نے لکھا تھا کہ صبح کی فرض نماز میں ایک وارد (کیفیت) پیش آیا جو کہ کسی اور وقت میں نہیں تھا، خیال میں ایسا ظاہر کیا گیا کہ یہ وہ حالت ہے کہ جس کے بارے میں آنحضرت ص و عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے لی مع اللہ وقت (الحديث) [میرا اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایک ایسا وقت ہے] فرما کر خبر دی تھی اور ایسا بتایا گیا کہ یہ حالت و نسبت آنسرور علیہ و علیہ السلام کے ساتھ مخصوص ہے جو کہ مقرب فرشتے اور نبی مرسل کی حالت و درجہ ہے اور پہلے کہ اس جگہ اسم کا اطلاق بھی نہیں کیا جاسکتا اور اس دولت کا حاصل پورا اولو العزم پیغمبر کے ساتھ مخصوص ہے اور وہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے طفیل سے ہے امت میں سے جس کو بھی اس دولت سے نوازتے ہیں اس نعمت کا ایک نعمہ مل جاتا ہے الی آخرہ۔

میرے مخدوم اجازت ہے کہ امت کے بعض کامل افراد کو اپنے قریبی رحم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اس خاص دولت سے تبعیت وراثت کے طریقہ پر حصہ مل جائے کیونکہ خاص خادم اپنے مالک کے پس خوردہ سے امیدوار ہیں لیکن کبھی یہ معاملہ حقیقت کے طریق پر ہوتا ہے اور کبھی ظل کے اصل کے ساتھ مشابہ ہونے کے طریق پر ہوتا ہے اس کی تفصیل یہ ہے کہ لی مع اللہ وقت کا بھید یہ ہے کہ آنسرور علیہ و علیہ السلام کی حقیقت تمام موجودات ممکنہ کے حقائق پر فوقیت رکھتی ہے خواہ وہ انبیائے مرسلین کے حقائق ہوں یا ملائکہ مقربین کے حقائق، نیز وہ حقیقت بمنزلہ کل ہے اور دوسرے تمام حقائق اس کے اجزاء کے مانند ہیں، پہلی چیز جو غیب کی کہیں گاہ سے ظہور کے میدان میں آئی اور صادر ہوئی وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت ہے اور مرتبہ لائعین کا سب سے پہلا تعین بھی وہی حقیقت محمدیہ ہے جو کہ تعین حتمی ہے وجود و ایجاد سب محبت ہی کی فروعات ہیں اور کہا سنا اور محب و محبوب بھی اسی کا ثمرہ ہیں کیونکہ حب ہی ہے جس نے غیب الغیب کے قفل کو کھولا ہے اور وجود و ایجاد کے کارخانہ کو پھیلایا ہے اور پوشیدہ خزانے کو ظہور دیا ہے اور محبت ہی کا جوش ہے جس نے محبوب کے اسرار کو روشن و ظاہر بنایا اور عشق ہی کی آواز ہے جس نے کہ اس کے جمال و کمال کو پوشیدگی کے پردے سے نکالا، اگر یہ عشق نہ ہوتا تو جمال لازوال سے پردہ کون کھولتا اور اس کے کمال کی شہرت دنیا و اولیٰ دنیا کے کانوں تک کون پہنچاتا ہے

گر عشق نبودے و غم عشق نبودے چندیں سخن نغز کہ گنتے کہ شہودے

(اگر عشق اور اس کا غم نہ ہوتا تو اس قدر زامیاں کون کہتا و کون سنتا) یہاں سے معلوم ہوا کہ حسن خود بے پردہ ہونا چاہتا ہے اور جمال چھپنے کا خیال نہیں رکھتا ہے

پری روتاب مستوری ندارد چو در بندی ز روزن سر بآورد
[پری چہرہ چھپنے کی تاب نہیں رکھتا، اگر تو دروازہ بند کرے گا تو وہ وقت (سواخ) سے سر نکال لے گا۔]
کیونکہ حسن کے لئے عشق لازمی ہے اور جمال کے لئے محبت و انگیر ہے۔

ہر کجا حسن می نماید روئے می نہد سر سجود عشق آں سوئے

[جہاں بھی حسن جلوہ نہا ہوتا ہے عشق اس طرف سر بسجود ہو جاتا ہے]

اب ہم اصل بات کی طرف رجوع کرتے اور کہتے ہیں کہ اس بیان سے ثابت ہوا کہ جو قربِ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت کو ذاتِ اقدس تعالیٰ کے ساتھ ہے وہ کسی دوسری حقیقت کو نہیں پر اس لئے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وقت ممتاز ہوگا اور کسی پیغمبر اور فرشتہ کو اس وقت میں گنجائش نہ ہوگی، ہاں
اگر کسی کی حقیقت کو اس حقیقتِ الحقانی کے ساتھ طفیلی ہونے یا تبعیت کے طور پر کچھ الحاق اور انطباق
حاصل ہو جائے تو ہو سکتا ہے کہ طفیلی ہو کر اس دولت میں شریک ہو جائے لیکن چونکہ اصلیت و تبعیت کا
فرق ہمیشہ باقی و قائم رہے گا اس لئے ہر لحاظ سے شریک ہونے کی نفی کی گئی ہے، بلکہ اگر شرکت ہو تو وہ صورتہ
شرکت ہے اور حقیقت میں کچھ شرکت نہیں ہے۔ خادم کو مخدوم کے ساتھ کیا شرکت اور طفیلی کو اصل کے
ساتھ کیا مساوات، اور یہ الحاق و اتحاد حقیقت بعض کامل ترین افراد میں ثابت ہو اور چونکہ اس حقیقتِ الحقانی
کیلئے مراتب و تنزلات میں ظلال و تمثیلات کے ظہور ہوتے ہیں اس لئے جب کوئی سالک ان ظلال میں ہو
کسی ظل میں پہنچتا ہے اور ظل اور اصل میں تمیز نہیں کر سکتا تو وہ خیال کرتا ہے کہ اس حقیقت کو پہنچ گیا ہے
اور اس خاص وقت میں شریک ہو گیا ہے (حالات) ایسا نہیں ہے یہ ظل کے اصل کے ساتھ مشتبہ ہونے کی
قسم ہے۔

سوال، لی مع اللہ کے مقام کا ظل بھی آں سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خصوصیت
رکھتا ہے اور کسی دوسرے کو آپ کے ساتھ شرکت نہیں ہے پس جو شخص کہ اس مقام کے ظل کو پہنچ جائے تو
اس شخص کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خاص مقام میں حقیقی طور پر شریک ہو جانا چاہئے۔ ہم اس کے جواب
میں کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت تمام انبیائے کرام و ملائکہ عظام علیہم الصلوٰۃ والسلام
پر اس مقام کی اصل کے اعتبار سے ہے جو کہ قرب کے تمام مقامات سے اوپر ہے نہ کہ اس مقام کے ظل کے
اعتبار سے، اس لئے کہ یہ توقیت وہاں مفقود ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ انبیاء و ملائکہ کے مقامات کے اصول اس
ظل سے اوپر ہوں اگرچہ ان کے مقامات کے ظلال اس ظل سے نیچے ہوں۔ اگر کہا جائے کہ اس ظل کا ان ظلال پر
توقیت رکھنا بھی آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دوسروں پر فضیلت کے باعث ہے (تو جواب میں) ہم کہتے ہیں

کہ اس ظل کی ان ظلال پر فوقیت دوسروں کے اصول کی اس ظل پر فوقیت کے باوجود جزئی فضیلت کا موجب ہے نہ کہ کلی فضیلت کا جو کہ بحث سے خارج ہے کیونکہ ہر شخص اپنے مقام کی خصوصیت کے اعتبار سے دوسروں پر فضیلت رکھتا ہے لیکن یہ فضیلت جزئی ہے اگرچہ ایک جزئی فضیلت اور دوسری جزئی فضیلت میں بھی فرق ہے کیونکہ یہ ظل تمام ظلال پر فوقیت رکھتا ہے اور ان سب کا جامع ہے اس کے باوجود اصول پر نظر کرتے ہوئے یہ فضیلت جزئی ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو لی مع اللہ وقت فرمایا ہے وہ اصل کے اعتبار سے فرمایا ہے جو کہ تمام مقامات پر فوقیت رکھتی ہے، ظل کے اعتبار سے نہیں فرمایا کیونکہ فوقیت وہاں نہیں ہے پس سالک جو کہ ظل کے مقامات میں شرکت کا گمان پیدا کر لیتا ہے (یہ ظل کے اصل کے ساتھ مشتبہ ہونے کی قسم سے ہوگا۔

سوال : ان اکابر میں سے ہر ایک کی حقیقت دوسرے کی حقیقت سے ممتاز ہے اور کسی شخص کو اصالت کے طور پر کسی دوسرے کی حقیقت میں شرکت نہیں ہے پس ہر کسی کا وقت ممتاز ہوگا اور اس کے خاص وقت میں کسی دوسرے کو کوئی دخل نہ ہوگا پس ہمارے پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی وہ کونسی خصوصیت ہوگی کہ جس کے اعتبار سے آپ نے لی مع اللہ وقت فرمایا۔ ہم اس کا جواب دیتے ہیں کہ ہر کسی کے خاص وقت میں اگرچہ دوسروں کی شخصی شرکت نہیں پائی جاتی لیکن نوعی شرکت موجود ہے جو کہ مماثلت کا سبب ہے کیونکہ ہر حقیقت دوسری حقیقت کے ساتھ کچھ نہ کچھ اشتراک ہے اور تمام حقائق حقیقت الحقائق میں درج ہیں اور حقیقت الحقائق کو دوسرے تمام حقائق کے ساتھ کچھ بھی اشتراک نہیں ہے کہ جس کی وجہ سے اس کو ان کے ساتھ شرکت نوعی ہوتی جس سے مماثلت ثابت ہوتی۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خاص وقت میں دوسروں کو نوعی شرکت ہے اور نہ شخصی شرکت۔ ایک دوسرا جواب یہ ہے کہ حقیقت آل سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو حقیقت الحقائق وہ کل ہے اور دوسروں کے حقائق اس کے اجزاء کے درجے میں ہیں اور یہ مسلم ہے کہ جو کمال جزو کے لئے ثابت ہے وہ کل کے لئے بھی ثابت ہے، لیکن اس کے برعکس ثابت نہیں ہے پس دوسروں کے کمالات میں ہمارے پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شرکت ثابت ہوگئی اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے (خصوصاً) کمال میں دوسروں کو شرکت نہیں ہوگی اور حدیث ثانی لی مع اللہ وقت صادق و ثابت ہوگی۔ بلکہ ہم کہتے ہیں کہ جن لوگوں کے حقائق اسمائے کلی کی جزئیات ہیں یا ان اسماء کی جزئیات کی جزئیات میں ہمارے پیغمبر علیہ وعلیٰ آلا الصلوٰۃ والسلام کو بھی ان میں شرکت ہے اس لئے کہ جو شخص جزو کے جزو سے موسوم ہو وہ صاحب اسم جزئی کے دائرہ کے تحت ہے اور یہی نسبت صاحب اسم جزئی کو صاحب اسم کلی کے ساتھ ہے پس سمجھ لیجئے۔ یا ہم یہ کہتے ہیں کہ اس قسم کی عبارت سے فوری طور پر فہم

اس طرف جاتا ہے کہ صاحب عبارت کے وقت کو دوسروں کے وقت پر فوقیت اور عدم مماثلت و
مشارکت ہے، اس عبارت کے صدور میں خصوصیت محض کافی نہیں ہے پس اس عبارت کا مصدر (محل
صدر) آل سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہوئے نہ کہ کوئی اور کیونکہ (اس میں) فوقیت و عدم مماثلت مشارکت
منفوقہ ہے اگرچہ خصوصیت ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ میں ایک روز حلقہ میں بیٹھا تھا ادبھیٹا ہوں کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم کی مجلس میں حاضر ہوں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں حکم ہے کہ آج تیرے عقد کا
دن ہے، میں حق سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ تیرا عقد کرتا ہوں، اس وقت فقیر پر ایسا ایسی حالت ہے کہ جس کو
بیان نہیں کر سکتا، فرمایا کہ ہم نے دنیا اور آخرت کو تیرے مہر میں دیدیا، جو جانا چاہئے کہ حق تعالیٰ شانہ
کے ساتھ عقد کراد شاید اللہ تعالیٰ کے اس آم کے ساتھ عقد ہو جو اس شخص کا مبداء تعین ہے یا اس آم کے
اصول کے ساتھ (عقد مراد یہی) جو کہ شیون و اعتبارات ذاتیہ پر ختم ہوتے ہیں اور عقد سے مراد اسم یا
اس آم کے اصول تک وصول اور اس آم کا وصول اس کے ساتھ فنا و بقا کا حصول ہے کہ ولایت اور اسلام
حقیقی کا حاصل ہونا اس پر موقوف ہے، چنانچہ شیخ شرف الدین یحییٰ میری قدس سرہ نے فرمایا کہ جب تک
تو اپنی ماں سے بغضی نہ کرے مسلمان نہیں ہوگا یعنی جب تک تو اس آم کے ساتھ جو کہ تیرا مبداء تعین ہے متحقق
نہیں ہوگا مسلمان نہیں ہوگا۔ مختصر یہ ہے کہ جب تک معاملہ اصول کے ساتھ یا اصولی اصول کے ساتھ ہے
فنا و بقا اور حصول و تحقق کی نسبت کا حاصل ہونا متصور ہے اور جب کام اصول سے اوپر چلا جاتا ہے اور
اصول فطری کی مانند راستہ میں رو جاتے ہیں اور معاملہ ذاتیہ غیب تعالیٰ سے جا پڑتا ہے تو مذکورہ بالا نسبتوں
میں سے کچھ بھی وہاں متصور نہیں ہوگا۔ آیہ مبارکہ لَقَدْ يُولَدُ وَلَمْ يَكُنْ لَدُنْهُوَ أَحَدٌ (اس نے
کسی کو نہیں جنا ہے اور نہ وہ کسی جانیگا اور نہ اس کی مثل کوئی ہے) اسی مقام کا پتہ دیتی ہے۔

لا وہو ناں سمرائے روز بھی باز گشتند جیب و کیسہ تہی

(لا وہو ناں بارگاہ قدس اس حال میں ہیں لڑتے ہیں کہ جیب جو فیصلی خالی ہوتی ہے) اور یہ جو فرمایا ہے کہ دنیا و
آخرت کو تیرے مہر میں دیدیا ہے یعنی جو کچھ کہ آم کے ساتھ مناسبت لکھا جاوے اس آم کی جامعیت کے لائق ہے جیسا کہ
ہائے حضرت (عبد الغنی ثانی قدس سرہ) نے لکھا ہے کہ ہر شخص کی بہشت میں آم الہی (جل شانہ) کے ٹکڑے عداوت جو
اس شخص کا مبداء تعین ہے اور اس آم نے اشجار و انہار اور حور و قصو کے لباس میں ظہور فرمایا ہے، اسکا الہی جل شانہ کی
بلندی پستی اور جامعیت عدم جامعیت میں تفاوت و فرق کے مطابق جنت کے درجات میں بھی تفاوت و فرق ہے۔
اور ہو سکتا ہے کہ مراد آل سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عقد ہو کیونکہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

شرعیوں اور احکام الہی جل و علا کے مظہر میں تو یہ عقد شریعت کے ساتھ ہو گا خواہ ظاہر شریعت کے ساتھ ہو یا ظاہر و باطن دونوں کے ساتھ ہو اور عقد سے کنایہ احکام شرعی کے ساتھ آراستہ ہونا اور سن پسندیدہ کے ساتھ مزین ہونا ہے اور شریعت کا باطن حقیقی اسلام ہے اور اس کے ساتھ مقصد ہونا اولیاء اللہ کے قدموں کا انتہائی مقام ہے، اور ہوسکتا ہے کہ عقد سے مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت کے ساتھ وابستگی ہو جو کہ حقیقۃً انکشافی ہے جیسا کہ اس کی تفصیل اوپر بیان ہو چکی ہے۔

آپ نے دوسری جگہ لکھا تھا کہ ”اس حالت میں ظاہر کیا گیا کہ یہ مقام لائقین ہے“ آپ کو معلوم ہونا چاہیے کہ جہاں تک سیر و سلوک ہے تمام ترقی و عروج مراتب تعینات میں ہے، مراتب تعینا کے اور قدم رکھنے کی جگہ نہیں ہے اگرچہ عروج کے وقت بلا تعین ظاہر ہو حقیقت میں تعین کے پروے کے بغیر نہیں ہے، لائقین محض میں قدم رکھنا عروج کے ساتھ متحقق ہونا ہے جو کہ محال ہے، ہاں اس بارگاہ میں نظری وصول شاید محال نہ ہو۔

آپ نے قبر کا معاملہ منکشف ہونے کے بارے میں تحریر کیا تھا اور لکھا تھا کہ ”قبر میں میری ایسی حالت ہے جو کہ تحریر و تقریر میں نہیں آسکتی شرح و بیان سے باہر ہے اس کا وقت و حال دوسرا ہے جو کہ اس عالم کے مانند نہیں ہے اس مقام میں سرور و حضور اُس عالم سے ہے کہ عالم دنیا کو مطلق اس کا تصور اور خبر نہیں ہے“ بیشک قبر آخرت کی منزلوں میں سے پہلی منزل ہے جو شخص مر گیا پس اس کی قیامت قائم ہو گئی جو معاملہ آخرت سے تعلق رکھتا ہے اس کا آغاز قبر سے ہوتا ہے، قبر یا تو جنت کے باغوں میں سے ایک بلغم ہے یا دوزخ کے گڑھوں میں سے ایک گڑھا ہے، تمام دنیا ظلی ظہور و احوال مثالی نمونوں کا مقام ہے۔ لایشفی علیہ لا ولا یروی عطشاناً [کسی علیل کو شفا نہیں بخنتے اور کسی پیاسے کو سیراب نہیں کرتے] میں اسی کا پتہ دیا گیا ہے، منت طالب صادق کو اس سے سیری حاصل ہے اور نہ پیاسے کو سیرابی ہے، کسرا یاب یقیعۃً یتجسبہ الظنآن ماء [اُس سراب وہ جگہ جس پر پانی ہونے کا دھوکا ہوتا ہے] کی طرح جو حیل میدان میں ہے جس کو پیاسا سمجھتا ہے کہ پانی ہے۔ (یہ دنیا) کھیتی اور کام کرنے کا مقام ہے اور طاعت و عبادت کی جگہ ہے۔ (یہ دنیا) آخرت کے لئے کھیتی ہونے سے زیادہ نہیں ہے کہ آخرت ہی ظہور و احوال کا محل ہے اور بطریق کمال لقا (دیدار الہی) کا مقام ہے اور اس (آخرت) کا معاملہ برزخ صغریٰ سے شروع ہوتا ہے جو کہ قبر ہے۔ مَنْ کَانَ یَرْجُوَ لِقَاءَ اللّٰهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللّٰهِ لَآتٍ [جو شخص اللہ تعالیٰ سے ملاقات کا امیدوار ہے پس اللہ تعالیٰ کا مقرر کیا ہوا وقت آنے والا ہے] پس قبر کا معاملہ دنیا کے معاملات کی مانند نہیں ہے اگرچہ برزخ ہے لیکن وہاں اُس مقام (آخرت) کے معاملات غالب ہیں ہاں نمازی

جو کہ دنیا میں اصل کا نشان رکھتی ہے اور ظلی ظہورات سے اعراض کرنے والی ہے، حدیث شریف میں آیا ہے کہ بندہ اور حق سبحانہ و تعالیٰ کے درمیان جو پردہ ہے وہ نماز میں اٹھا دیا جاتا ہے اور حدیث شریف میں یہ بھی آیا ہے کہ سجدہ کرنے والا اللہ تعالیٰ کے دونوں قدموں پر سجدہ کرتا ہے پس اللہ تعالیٰ سے اس حالت کو طلب کرنا اور اس کی رغبت کرنا چاہئے۔ نماز صورت کے اعتبار سے اگرچہ دنیا سے ہے لیکن حقیقت میں آخرت سے ہے اس لئے کہ یہ مومن کی معراج ہے اور جو چیز کہ آخرت سے تعلق رکھتی ہے (یعنی دیدارِ الہی)، وہ اس میں کچھ حصہ دلا دیتی ہے (یعنی دنیا میں مشاہدہ کرا دیتی ہے)۔

میرے محفوم! آپ کا ایک خط اس خط کے بعد کہ جس کو کہ میرضیاء الدین حسین لایا تھا پہنچا اس خط میں لکھا ہوا تھا کہ ان دنوں میں ایسے حالات گذر رہے ہیں کہ یہ بندہ ان کے لکھے اور بیان کرنے سے عاجز ہے۔ اکثر نماز میں ایسی حالت پیش آتی ہے کہ شرح و بیان سے باہر اور کیفیت سے ماوراء ہے عجیب و غریب امور و اسرار وارد ہوتے ہیں الی آخرہ۔ (بیشک) فرض نماز ان کمالات میں جو کہ اوپر بیان ہو چکے ہیں تمام نمازوں سے ممتاز ہے، قربِ فرائض کو قربِ نوافل سے کیا نسبت، ان کمالات کی ابتدا میں نوافل کے ساتھ لذت بخشے ہیں اور انتہا میں یہ حالت (قرب) فرض نمازوں پر موقوف ہے اور اس (نماز) کے باہر گویا معطل اور میکا رہے، حدیث شریف ارحمٰنی یا بلال (لے بلال) جو کہ نماز کے ساتھ راحت پہنچا) گویا اس کمال کا پتہ دیتی ہے، کیونکہ فرائض ہی ہیں جو کہ بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی دعوت (اذان) سے وابستہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی راحت کو اس میں فرمایا۔ نوافل کا دائرہ وسیع ہے حضرت بلالؓ کی دعوت (اذان) کے ساتھ قید اور ان کے بلاوے پر موقوف نہیں ہیں، ان کی زیبائش و آرائش فرائض کے لئے ہے جو کہ بے نشان کا کچھ پتہ و نشان رکھتے اور مطلوب کی کچھ خبر لاتے ہیں۔ رع

وہ بیچ اگر سرمایہ گراں مہر کنارا آید (اگر وہ چاند خوب) میری آغوش میں آجائے تو میرا گریبان مجھ میں چلے جائے
جاننا چاہئے کہ وہ آداب و نوافل جو کہ فرائض کو مکمل اور پورا کرنے والے ہیں وہ فرائض میں ہی شمار کئے جاتے ہیں ان کی رعایت جس قدر زیادہ کی جائے گی فرض کا نتیجہ اسی قدر زیادہ اچھا نکلے گا بلکہ جو کہ سنتوں میں بھی یہ نسبت اثر کرتی ہے کہ گویا وہ فرائض کو مکمل کرنے والی ہیں اور یہ اس مکتوب کا اخیر جو ماننا چاہئے، الحمد للہ اولاً و آخراً (اول کا اللہ تعالیٰ کا شکر ہے) والصلوة والسلام علی رسولہ محمد والہ و آلہ و سلم و مد علی جمیع الانبیاء و المرسلین و علی الملائکۃ المقربین و سائر الصالحین اجمعین۔ آمین۔

مکتوب ۲۵

مرزا عبید اللہ بیگ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ خطہ کے لئے ایک خاص حکم ہے اور ہر سرزمین کا ایک مخصوص فیض ہے۔

حمد و صلوة و تبلیغ دعوات کے بعد جناب برادر عزیز زابعد اللہ ربک کی خدمت میں عرض ہے کہ آپ کا مکتوب گرامی جو بیضیہ المالدین حسین کے ہمارے بھائی کا خط ہے، جو نکاح علی درجہ کے احوال و اذواق پر مشتمل تھا معنوی، لذات بخش، اللہ تعالیٰ ہمیشہ ترقیات پر فائز رکھے اور سنت غالبہ کے اتباع پر استقامت عطا فرمائے۔ فعل الحکیمہ تعالیٰ کا لفظ و اعن حکمت (حکیم اللہ تعالیٰ کا فعل اس کی حکمت سے خالی نہیں ہوتا)۔ صوبہ دکن کی طرف جانے میں بظاہر کوئی حکمت ہوگی، ہر زمین کے فیوض مختلف اور ہر شہر کی خاصیت الگ اور ہر بستی کے ساتھ معاملہ جدا ہے، بصیرت والے لوگ ہر قطعہ زمین سے مخصوص فیض حاصل کرتے ہیں اور ہر زمین سے کوئی کمال اخذ کرتے ہیں۔ ہمارے حضرت قدس اللہ سبحانہ بسرہ الاقدس اس زمانہ میں جبکہ سلطان وقت کے ہمراہ شہر لاہور میں تشریف رکھتے تھے شروع کے ایک دو مہینے حاجی سواتی کے کوچہ میں خواجہ قاسم کی پرائیویٹ میں اقامت پذیر تھے وہاں بشمار اسرار و معارف کہ جن میں سے اکثر اشیا کے فناء و عدمت کے کمالات اور عارف کے عدم محض کے ساتھ مل جاتے سے تعلق رکھتے ہیں فائض ہوتے تھے اور آپ بیان فرماتے تھے۔ اور وہ مکتوب جس کا عنوان "ہل آتی علی الانسان حیث من الذہر لہ لکن شیئاً مذکوراً ہے" دیگر چند مکتوبات کے ساتھ جو اس مکتوب کے آس پاس ہیں وہیں تحریر کیا گیا ہے۔ چونکہ وہ جو بھی بہت پرانی تھی دوسری جو بھی میں جو کہ کوچہ تلا میں تھی منتقل ہو گئے قبل اس کے کہ اس جو بھی میں نقل ہوں آپ نے فرمایا کہ اس جگہ میں وہ اسرار و معارف فائز ہوں گے جو کمالات بقا کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں انشاء اللہ تعالیٰ۔ (چنانچہ وہاں منتقل ہونے کے بعد ایسا ہی ہوا اور کمالات بقا سے متعلق اسرار اور مقام بقا کی باریکیاں ظاہر ہو گئیں، اور وہ مکتوب جس میں یہ عبارت درج ہے "برعکس میرا ہے" دیگر شخص اور تائید خود راوی بنامہ فہم میں فہم سے قیامت می کنی صدی بدین شیریں سخن گفتن مسلم نیست طوطی را بد و رانت شکر خانی؟

۱۔ مکتوبات حضرت مجدد دفرسوم مکتوب ۵۳۔ سورہ ۶۶۔ ۳۔ عبارت حضرت مجدد کے مکتوبات دفرسوم کے مکتوب ۶۶ سے لی گئی ہے۔ مکتوبات معصومین عبارت اس طرح برعکس مایاں دیگر کلیتہً خود تشخیص اور ماتیت خود اور انامید

[دوسرے مظاہر کے برعکس اس کے شخص و تعین میں اپنی مرانیت یعنی آئینہ بنے کو ظاہر کرتا ہے، سمجھا جس نے سمجھا۔
 سرکارِ حق کے سعدی اوقاس قسم کی شیریں باتیں کہہ کر قیامت برپا کرتا ہے تیرے زمانے میں طوطی کا شیریں بیان ہونا
 مسلم و منظور نہیں ہے] دوسرے چند مکتوب کے ساتھ جو کہ اس مکتوب کے آس پاس ہیں وہیں تحریر کیا
 گیا ہے، دوستوں سے دعا اور غائبانہ توجہ کی امید کی جاتی ہے۔ والسلام

مکتوب ۲

حاجی حسین کے نام مرتبہ جمع کے بیان میں جو کہ کفر حقیقی ہے اور اس سے اوپر کے مقام کو جو کہ
 اسلام حقیقی ہے حاصل کرنے پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ۔ آپ کا پسندیدہ مکتوب موصول ہو کر مسرت
 حاصل ہوئی، آپ نے وہ اذواق و مواجید جو کہ سر کے جوش اور محبت کے غلبے کے باعث پیش آئے
 ہیں تحریر فرمائے تھے واضح ہوئے وہ بہت خوب اور مبارک ہیں، اللہ سبحانہ و تعالیٰ آپ کے ذوق و شوق
 کو زیادہ کرے، عشق کی کشش ہے کہ جس نے صفات لطیف و کثیفہ اور ذلیلہ و شریفہ کو یکساں دکھایا
 اور سرِ محبت (نشہ محبت) ہے جس نے اسلام و کفر کو برابر کر دیا ہے اور برائی اور بری چیزوں کو نگاہوں
 سے چھپا دیا ہے، یہ وہ پھول ہیں جو کہ (مقام) جمع کی انجمن سے کھلے ہیں اور یہ حیرت و عدمیت
 عین الیقین سے آئی ہے جو کہ فنا و بے شعوری کا مقام ہے، یہ اچھی اور سنجیدہ چیزیں ہیں لیکن اس
 مقام میں ٹھہرنا اچھا نہیں ہے، فنا پتی ذات میں اگر چہ کمال ہے لیکن یہ دوسرے کمالات کا زینہ
 ہے اور مقاماتِ قرب میں عروج کے لئے شرط ہے۔

یہ کس راتانگردد اوقفا نیست رہ دربار گاہ و کبریا

[جنگ کوئی شخص فنا نہ ہو جائے اس کیلئے بارگاہ الہی میں باریابی نہیں ہے۔] جمع سے فرق بعد الجمع کے مقام
 میں آنچلا ہے، عین الیقین سے حتی الیقین تک اور فنا سے بقا تک ترقی کرنی چاہئے اور عدم سے وجود
 تک اور جہل سے علم تک پہنچنا چاہئے تاکہ حسن اسلام ظاہر ہو جائے اور کفر و فسق کی بلی نمایاں ہو جائے
 اَیْکَرِیْمَہٗ وَلَکِنَّ اللّٰہَ حَبِیْبُ الْاِیْمَانِ وَرَبِّیَّتْہٗ فِی قُلُوْبِکُمْ وَکَرَّمَہٗ الْاَلِیْمُ الْکَفْرِ
 وَالْفُسُوْقِ وَالْعِصْیَانِ اُولٰٓئِکَ هُمُ الشِّرْکُ وَنَفَصْلًا مِّنَ اللّٰہِ وَرَحْمَۃٌ لِّہٖ اَوَّلٰہِہٖ
 لیکن اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے ایمان کو محبوب و پسندیدہ بنا دیا ہے اور اس کو تمہارے دلوں میں زینت

بخشی ہے اور تمہارے لئے کفر و فسوق و عصیان کو ناپسند کر دیا ہے یہی وہ لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ کے فضل و نعمت سے ہلکتے پانے والے ہیں۔ [اس معنی کی تائید کرتی ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ منہج ایک ہی پریشک سب کچھ ہی (اللہ جل و علا کا بنایا اور پیدا کیا ہوا ہے) لیکن حق تعالیٰ اپنی بعض مصنوعات و مخلوقات کو پسند کیا ہے اور اس کو حسن (اچھا) قرار دیا ہے اور بعض دوسری چیزوں کو پسند نہیں کیا اور ان کو قبیح (برا) قرار دیا ہے۔ عارف کامل جو اللہ تعالیٰ کے اخلاق سے متعلق (متصف) ہے اس معرفت سے گزرنے کے بعد جو کہ آپ نے لکھی تھی ایسا ہی محسوس کرنا ہے اور حسن شرعی کو حسن (اچھا) اور قبیح شرعی کو قبیح (برا) دیکھنا ہے۔ اللہم ارنا حقایق الاشیاء کما هی وخلصنا عن الاشتغال بالملالہی [لے اللہ! ہمیں اشیاء کی حقیقتیں جیسی کہ وہ ہیں دکھا دے اور ہم کو کہ اور لعب میں مشغول ہونے سے بچا] والسلام علیکم وعلیٰٰ من لدیکم۔ [اور آپ پر اور آپ کے پاس والوں پر سلامتی ہو]۔

مکتوب ۲

شاہ نعمت اللہ قادری کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ممکن کی ذات عدم ہے اور اس کا حسن و جمال عاریتی (مستعار) ہے۔

حامد للہ العظیم و مصلیا علیٰ رسولہ الکریم۔ اما بعد [محمود و صلوة کے بعد] یہ ذرہ حقیر اگرچہ ظاہری طور پر حاضری کے شرف سے دور اور صحبت کے حصول سے محروم ہے لیکن ہلکے سادے خاکساری کی نسبت لکھتا ہے اور حضور و غیبت میں (سامنے اور پیچھے) ان کا حلقہ بگوش ہے، بیدار ہے کہ کبھی کبھی اس ناکارہ کو اپنے معطر دل کے گوشہ میں یا ذخیرہ ماضی فیوض و برکات سے تواترے اور قاصد غایات سے کچھ حصہ عطا فرماتے رہیں گے۔ قلیل سرمایہ والا فقیر احتیاج کے علاوہ کیا اظہار کر سکتا ہے اور سوال کرنے کے سوا کیا بیان کر سکتا ہے، کیا کرے کہ اس کا فقر ذاتی اور اس کا فاقہ دائمی ہے، اس کا حصہ مطلوب حقیقی سے انتہا لگ کر (مٹ جانا) ہے اور اس بلند بارگاہ سے اس کا نصیب انضمام (غایت ہو جانا) ہے، پس اس کے کمال سے کیا پائے اور اس کے حسن و جمال کو کس طرح تلاش کرے، اس (بے مایہ) کی ذات عدم ہے اور اس کا ہونا نہ ہونا ہے، خیر و کمال اس کے حق میں عاریتی ہے اور اس کا حسن و جمال انعکاسی ہے اس عاریتی کمال اور انعکاسی جمال کے باوجود اپنے آپ کو خیر و کمال گمان

کیا ہے اور اس بے بنیاد نمود پر طویل بنیاد قائم کی ہے، اگر رحمت دستگیری نہ فرمائے اور کرم خود آگے
 بڑھ کر امداد کرے تو حسرت ہی ہے، کمال اس کے حق میں کمال کا نفی ہوتا ہے اور خود کو اچھا نہ سمجھنا ہی
 اچھائی ہے، کسی نے کیا اچھا کہا ہے۔

معشوق اگرچہ گشت ہم خانہ ما ویران تر از اول است ویرانہ ما
 [اگرچہ معشوق ہمارا ہمنام ہو گیا ہے (لیکن اب) ہمارا ویرانہ پہلے سے بھی زیادہ ویران ہے] اگر غیر و کمال کی نسبت
 اپنی طرف کرے تو فائن ہوگا اور اصل کے ساتھ برابری کا دعویٰ پیدا کرے گا مگر یہ کہ عدم (فنائیت) کے
 بعد اس کو موجود کیا جائے اور دوسری ولادت کے ساتھ پیدا کیا جائے تو اس وقت (ایسا ہو سکتا ہے کیونکہ)
 بادشاہوں کی بخششیں اور دیے بادشاہوں کی سواریاں ہی اٹھا سکتی ہیں، اللہ تعالیٰ اپنے نبی کریمؐ اور
 آپ کی آل اطہار علیہم وعلیہم الصلوٰۃ والسلام والنجیہ کے وسیلہ سے ہم جیسے دور افتادوں کو ان معانی کی فہم
 عطا فرمائے اور آپ جیسے شہبازوں کے طفیل میں اس سرچشمہ سے ایک گھونٹ نصیب فرمائے۔

مکتوب ۲۸

شیخ محمد علیہم جلال آبادی کے نام اُن کے اور ان کے دوستوں کے احوال کی وضاحت میں جو ان کے
 عزیز میں صبح سے تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عبدہ الذین اصطفیٰ۔ برادر عزیز شیخ محمد علیہم کا گرامی نامہ موصول ہو کر
 باعث مسرت ہوا۔ آپ نے لکھا تھا کہ "خطرہ قلبی اس طور پر دور ہو گیا ہے کہ تکلف کے ساتھ بھی خطرہ
 نہیں گذرتا۔" میرے مخدوم! یہ معاملہ فائے قلبی سے تعبیر کیا گیا ہے اور سہل کمال ہے اور دوسرے
 کمالات کے لئے شرط ہے۔ اوپر آپ نے لکھا تھا کہ "اپنی رضا و اختیار کو اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی رضا و اختیار
 میں گم پاتا ہوں۔" یہ دیر (دیکھنا) بھی فنا کے شعبوں میں سے ہے، جب یہ معاملہ انجام کو پہنچ جاتا ہے
 اس طرح ہر کہ کوئی مراد اس کے سینہ کی وسعت میں نہیں رہتی اور ارادے بھی مرادوں کی طرح عدم کے
 صحر کو اپنا سامان لے جاتے ہیں (یعنی فنا ہو جاتے ہیں) اس کے بعد وہ فنا سے بقا کے مقام میں آتا ہے
 تو اس وقت اس کو صاحب ارادہ بنا دیتے ہیں اور اپنے پاس سے ارادہ عطا فرماتے ہیں۔

آپ نے لکھا تھا کہ "حق تعالیٰ عز اسمہ کا کرم و عنایت بہت زیادہ مشاہدہ ہوتا ہے اس سے پہلے
 کچھ عصمتک اپنی ذات کو اللہ تعالیٰ کی ذات کا اور اپنی صفات کو اللہ تعالیٰ کی صفات کا منظر جانتا تھا

اب معلوم ہوتا ہے کہ میں کچھ نہیں ہوں اور سب اسی سے ہے الی آخرہ۔ یہ معاملہ بقا کے ساتھ وابستہ ہے لیکن جو کچھ آپ پہلے جانتے تھے وہ قاتل و قسین سے مشابہت رکھتا تھا اور جو کچھ اب معلوم ہوتا ہے وہ آؤ آذنی سے مناسبت رکھتا ہے، حتیٰ سبحانہ و تعالیٰ آؤ آذنی کی حقیقت سے کچھ حصہ عطا فرمائے اس لئے کہ جو کچھ آپ نے لکھا ہے اندراج (اندراج التہایت فی البدایت) کے طریق پر ظاہر ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ کا شکر بجا لائیں کہ قلب صحبت کے باوجود آپ پر اس قسم کے واردات ہونے لگے ہیں۔

اور آپ نے اپنے دوستوں کے احوال کے بارے میں لکھا تھا کہ اس قدر قلبی ذکر یا یادداشت رکھتے ہیں، شاید آپ نے یادداشت سے قلب کی دوام آگاہی مراد لی ہے نہ کہ وہ یادداشت جس کے بارے میں ہمارے حضرت قدس اللہ سبحانہ و تعالیٰ بسرہ نے اپنے بعض مکاتیب میں لکھا ہے جو کہ کامل غیبیوں کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور یہ جواب نے ملایا ہر محمد کے بارے میں لکھا تھا کہ اس کے قلب سے خطرہ اس حد تک دور ہو گیا ہے کہ مختلف سے بھی نہیں آتا اور وہ کہتا ہے کہ میں اپنے قلب میں آفتاب کے ذرات کی مانند دیکھتا ہوں جو کہ جوش مارتے ہیں، اکثر اوقات اپنے آپ کو گم پاتا ہوں اور اپنے قلب کو کبھی اس قدر وسیع پاتا ہوں کہ اگر دنیا و مافیہا کو اس میں سمویں تو سما جائے اللہ میرے مخدوم! اس طرح پر قلبی خطرہ کا دور ہونا اسمائی و صفائی انوار کے ظہور کے بغیر نہیں ہو سکتا (نور انھیں) نہ پہلے رہائی نہ پہلے گا۔ دل میں ذرات آفتاب کی مانند شاہدہ کرنا اس راستہ کی کیفیات سے ہے اور قلب کا وسیع پانا بھی اسی سے ہے اس لئے کہ اس عالم کا اُن انوار کے مقابلہ میں کوئی شمار نہیں ہے، اس دوست کا ایسا دیکھنا اس کی بلند فطرت اور وسعت استعداد کی خبر دیتا ہے حقیقی علم اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہی کو ہے، اگر یہ دوست کچھ عرصہ یہاں گذارے اور سر ہند کی سیر کرے تو بظاہر لا حاصل نہ ہوگا۔ دیگر یہ کہ اس سے پہلے فقیر نے ملا حسن علی کے خط میں لکھا تھا کہ جس تعداد کی آپ کو اجازت دی گئی تھی اس پر دوحید کی اجازت بڑا لکھا جاتا ہے کیجا گئی تعداد کو طریقہ سکھائیں۔ والسلام

مکتوب ۳

میرزا عبید اللہ بیگ کے نام، ان لوگوں کے دین تحریر فرمایا جنہوں نے کہ صوفیہ کرام کے طریقہ کو ترک کر دیا جانے اور اسقاطِ عمل اور دیگر مفساد کے قائل ہوئے ہیں، اس پر ان احادیث کا ذکر بھی ہے جو ائمہ معروف و نہی منکر کے فرض ہونے کے بارے میں وارد ہوئی ہیں اعدائے احادیث کا ذکر بھی ہے جو جہاد کے فضائل میں ہیں۔

بشہادۃ جبرائیل علیہ السلام علی سید المرسلین محمد وآلہ وصحبہ اجمعین
 [سب تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جو تمام جانوں کا رب ہے اور سید المرسلین حضرت محمد مصطفیٰ اور آپ کی تمام آل و
 اصحاب پر درود و سلام ہوا میرے مخدوم! اہل زمانہ میں یہ بات مشہور و شائع ہو گئی ہے کہ صوفیائے کرام
 کا مسلک مخلوق کے حال سے تعرض نہ کرنا کسی کے ساتھ برائہ ہونا ہے (یعنی کسی کو برا نہ جانے) چونکہ یہ بات
 واقع کے خلاف اور بہت سی برائیوں پر مشتمل ہے اس لئے (اس فقیر کے) جی میں آیا کہ اس بارے میں کچھ
 لکھ اور اس کی برائیوں کو ظاہر کرے، اور اس سلسلہ میں جو حدیثیں امر معروف و نہی منکر اور حب فی اللہ
 و بغض فی اللہ اور جہاد فی سبیل اللہ کی فضیلت اور مجاہدین کے مراتب اور شہداء کے درجات کی بلندگی
 متعلق آئی ہیں بیان کر دے اور صوفیائے کرام کی بعض تحریروں کو بھی جو اس مقام سے مناسبت
 رکھتی ہیں اور شریعت عالیہ کے راستہ پر استقامت کی خبر دیتی ہیں اور اس جماعت کی تردید کرتی ہیں
 جی اپنے آپ کو اس گروہ کے ساتھ منسوب کرتے ہیں اور شریعت حقہ کے دائرہ سے سترائی کرتے ہیں،
 درج کر کے دوستوں کو ارسال کرے اور بغرض سے حفاظت اور خیر کی توفیق اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی طرف سے
 میرے کرم و اجود شخص کہ (صوفیائے کرام کے متعلق) اس بات کا معتقد ہے معلوم نہیں کہ صوفیہ
 سے اس کی مراد کونسی جماعت ہے۔ ہمارے پیروں کا طریقہ جو کہ نقشبندی مشائخ ہیں خود سنت کا اتباع
 اور بدعت سے اجتناب ہے جیسا کہ ان کی کتابوں اور رسالوں سے ظاہر و نمایاں ہے اور امر معروف
 نہی منکر و بغض فی اللہ اور جہاد فی سبیل اللہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی کلمات سنتوں میں سے
 ہیں بلکہ انھیں صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دین کے فرائض و واجبات میں سے ہیں۔ پس امر معروف کا
 ترک کرنا (درحقیقت) اس طریقہ عالیہ کو ترک کرنا ہے۔ حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ فرماتے ہیں کہ پہلا
 طریقہ مضبوط حلقہ ہے جو کہ حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت کے
 دامن کو پکڑنا اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے آثار کی اقتدا کرنا ہے۔ اس طریقہ میں تھوڑے عمل سے
 بہت زیادہ کامیابیاں حاصل ہوتی ہیں اور جو شخص ہمارے اس طریقے سے روگردانی کرتا ہے اس کے لئے
 بہت برا خطر ہے۔ اگر صوفیائے کرام کا طریقہ ترک تعرض ہوتا تو حضرت خواجہ نقشبند نے جو کہ صوفیوں
 کے سردار اور اس طریقہ عالیہ کے بانی ہیں اپنے پیچھے حضرت امیر کلال سے جو کہ ادب کے مقام پر تھے اور
 عدم تعرض کے زیادہ حقدار تھے ذکر چہ کے بارے میں جو کہ حضرت امیر (کلال قدس سرہ) کا طریقہ تھا
 امر معروف کیوں کیا اور علمائے بخارا کو جمع کر کے ان کے پاس کیوں لے گئے اور انھوں نے جذبہ مسلمانی
 اور کمالِ حقانیت کی خوبی کی بنا پر حضرت خواجہ (ربا والدین) نقشبند قدس سرہ کی بات کو قبول کر لیا اور

ذکر میں جبر کرنے کو ترک کر دیا جیسا کہ منقول ہے اور سلف و صاحب استقامت صوفیہ و مشائخ کا طریقہ بھی یہی تھا۔ صوفیائے کرام نے جو یہ تمام کتابیں سلوک و ریاضت اور وعظ و نصیحت میں لکھی ہیں اور مہلکات (ہلاک کرنے والی چیزوں) و منجیات (نجات دلانے والی چیزوں) کی نشاندہی کی ہے، یہ امر معروف و نہی منکر ہے یا کوئی اور چیز؟ اور تعرض ہے یا ترک و تعرض؟

حضرت خواجہ معین الدین چشتی (قدس سرہ) اپنے پرے نقل کرتے ہیں انھوں نے فرمایا کہ دوستی (محبت الہی) کا راستہ چونکہ تاریک اور باریک ہے (اس لئے) تجھے چاہئے کہ مخلوق کو نصیحت کرے اور ان کو (خیرات سے) ڈرائے۔

شیخ محمد الدین ابن عربی قدس سرہ جو کہ وحدۃ الوجود والوں کے پیشوا ہیں انھوں نے اپنے وقت کے ان صوفیوں کو جو سماع اور قاصی کرنے کے طریقے پر کاربند تھے کیوں روکا اور اس کے ترک پر کیوں دلالت کی ان میں سے بعض لوگ شیخ کے کہنے پر باز آ گئے اور اپنے طریقے کو چھوڑ دیا اور بعض (اگرچہ) باز نہیں آئے لیکن انھوں نے بھی اپنے نقص و قصور کا اعتراف کیا جیسا کہ شیخ نے اپنے بعض رسائل میں لکھا ہے۔

غوث صمدانی شیخ عبدالقادر جیلانی قدس سرہ العزیز نے اپنے بعض رسائل میں امر معروف و نہی منکر کے بارے میں ایک تفصیلی باب تحریر فرمایا ہے (جس میں) اس کے دقائق بیان فرماتے ہیں اور اس عظیم الشان کام (امر معروف و نہی منکر) کے بارے میں بہت احتیاط ملحوظ رکھی ہے، اسی رسالہ میں لکھتے ہیں: پس جب یہ ثابت ہو گیا کہ اس پر برائی سے روکنا ہے یعنی عدم قدرت کے وقت نہی عن المنکر واجب نہیں ہے تو کیا انکار یعنی برائی سے روکنا اس وقت جائز ہے جبکہ اس کو اپنی جان پر خوف کا ظن غالب ہو؟ تو یہ بہر نزدیک جائز ہے اور اگر وہ شخص اہل عزیمت اور اہل صبر میں سے ہے تو افضل ہے پس وہ (یعنی ایہ موقع پر نہی عن المنکر کرنا) اللہ تعالیٰ کے راستے میں کفار کے ساتھ جہاد کرنے کی مانند ہے اور اللہ تعالیٰ نے حضرت لقمان علیہ السلام کے قصہ میں فرمایا ہے: وَأَمَّا بِالْمَعْرُوفِ وَأَنَّهُ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْدِقُ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (اور نیکیوں کا حکم کر اور برائیوں سے منع کر اور اس سلسلے میں تجھ کو جو مصیبت پہنچے اس پر صبر کر بیشک یہ عزیمت کے کاموں میں سے ہے) خاص کر جبکہ ظالم بادشاہ کے سامنے امر معروف و نہی منکر (یا کلمہ کفر کے اظہار کی بجائے اظہار ایمان کے لئے) تو اس لئے کہ فقہا اس پر متفق ہیں اور بلاشبہ ہمارے اودان کے درمیان ان دونوں قہوں کے علاوہ باقی مواقع میں اختلاف ہے۔

انصاف کرنا چاہئے کہ اگر ان بزرگوں کا مشرب جو کہ اہل ولایت کے پیشوا اور صوفیوں کے

مقدّمات کے ترک تفرض ہوتا تو پھر وہ امر معروف (و نہی منکر) میں اس قدر مبالغہ کیوں کرتے تھو نہ حضرت
 شیخ (عبد القادر جیلانی قدس سرہ) نے فرمایا ہے کہ ”امر معروف و نہی منکر“ دو قسم ہے پس جو چیز کتاب
 (قرآن مجید) سنت (حدیث شریف) اور عقل کے موافق ہو وہ معروف ہے اور جو چیز ان کے مخالف ہو وہ
 منکر ہے، پھر ان کی دو قسمیں ہیں ان میں سے ایک ظاہر ہے جس کو عوام و خواص سب ہی جانتے پہچانتے
 ہیں اور وہ مثلاً پانچ وقت کی نمازوں اور باہ رمضان کے روزوں اور زکوٰۃ اور حج وغیرہ کا واجب
 ہونا ہے اور منکرات میں سے مثلاً زنا، شراب نوشی، چوری، زہری، سود اور غضب وغیرہ کا حرام ہونا ہے
 پس اس قسم کے متعلق امر معروف و نہی منکر کرنا عوام پر بھی اسی طرح واجب ہے جیسا کہ خواص علماء پر
 واجب ہے اور دوسری قسم وہ امور ہیں جن کو صرف خواص ہی جانتے ہیں، مثلاً اللہ تعالیٰ کے متعلق
 کس قسم کا اعتقاد جائز ہے اور کس قسم کا اعتقاد جائز نہیں ہے۔ پس اس کے متعلق امر معروف و نہی منکر
 کرنا علماء کے ساتھ مخصوص ہے، پھر اگر علماء میں سے کسی نے عوام میں سے کسی کو اس کی خبر دی تو یہ اس
 کے لئے جائز ہے اور (خود) اس عامی شخص پر بھی بشرط قدرت اس کا امر معروف و نہی منکر کرنا واجب ہو گا۔
 فضیل بن عیاضؒ نے جو کہ اکابر صوفیہ میں سے ہیں فرمایا ”جو شخص کسی بدعتی سے محبت رکھتا
 ہے اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو رائیگاں کر دیتا ہے اور ایمان کا نور اس کے دل سے نکال لیتا ہے اور جب
 اللہ تعالیٰ نے کسی آدمی کے بارے میں جان لیا کہ وہ بدعتی سے بغض رکھتا ہے تو میں اللہ تعالیٰ سے امید
 کرتا ہوں کہ وہ اسے بخش دے گا اگر چہ اس کا عمل تھوڑا ہو اور جب تو کسی بدعتی کو راستہ میں دیکھے تو تو
 دوسرا راستہ اختیار کر اور حضرت فضیل (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے فرمایا کہ میں نے سفیان بن عیینہ رضی اللہ عنہ
 کو فرماتے سنا کہ جو شخص کسی بدعتی کے جنازہ کے ساتھ چلا وہ واپس آئے تک اللہ تعالیٰ کی ناراضگی
 میں رہے گا۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے (بدعتی پر) لعنت فرمائی ہے پس آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے دین میں کوئی نئی بات پیدا کی یا دین میں نئی بات نکالنے
 والے کسی (بدعتی شخص) کو پناہ دی تو اس شخص پر اللہ تعالیٰ اور فرشتوں اور تمام لوگوں کی لعنت ہے
 اور اس شخص سے نہ کوئی صرف قبول کیا جائے گا اور نہ عدل۔ صرف سے فریضہ اور عدل سے ناپاکی مراد ہے۔
 حدیث شریف میں آیا ہے، اے عائشہ (رضی اللہ عنہا) اِنَّ الَّذِیْنَ قَرَأُوْا ذِیْنَہُمْ رُکُوْا کَاَوْ اَشِیْعًا
 [میشک جن لوگوں نے اپنے دین کو ٹکڑے کر دیا اور وہ گروہ درگروہ تھے] یہ لوگ اہل بدعت اور خواہشات
 کی پیروی کرنے والے ہیں، ان کے لئے توبہ نہیں ہے میرا ان سے کوئی تعلق نہیں اور نہ ان کا مجھ سے
 کوئی تعلق ہے۔ (طیالسی عن عمر)

اگر صوفیہ کا مشرب ترک تعرض ہوتا تو اکابر صوفیہ میں سے ایک بزرگ یہ کیوں فرماتے کہ صوفیہ کا جو دن نقار میں ننگہ رہے وہ اسے اچھا نہ جانیں۔ شیخ الاسلام نے کہا ہے کہ صوفیوں کی نقار گن مکن ہے (یعنی ہر کام کے متعلق یہ سوچے کہ یہ کام کرنا چاہئے یا نہیں کرنا چاہئے) پس خلاصہ مطلب یہ ہوا کہ جس روز صوفی باہم امر معروف و نہی منکر نہ کریں اور مستی کریں وہ دن اچھا نہیں ہے۔ خوب غور کرنا چاہئے، جو لوگ کہ عدم تعرض کے قائل ہیں وہ آخرت کے عذاب و ثواب اور ان سخت و عیدوں پر ایمان رکھتے ہیں یا نہیں جو کہ بُرے اعمال کے بارے میں قرآن مجید اور صحیح حدیثوں میں آئی ہیں، اگر ایمان رکھتے ہیں تو پھر وہ کسی بد نصیب کو مبتلا نہ کرنا چاہئے کیوں نہیں نکالتے اور سخت عذاب سے نجات کا راستہ اس کو کیوں نہیں دکھاتے۔ اگر کسی نابینا کے راستے میں کوئی کنواں یا کوئی سانپ ہو، یا کوئی شخص کسی اور دنیاوی ہلاکت میں گرفتار ہو تو تو ظاہر ہے کہ یہ لوگ اس کو آگاہ کریں گے اور اس کو راہ نجات دکھائیں گے اور اس کے حال سے تعرض کریں گے۔ آخرت کی ہلاکت پر جو کہ سب سے زیادہ شدید اور سب سے زیادہ باقی رہنے والی ہے کیوں متنبہ نہیں کرتے اور نجات کا راستہ کیوں نہیں دکھاتے۔ یقینی بات ہے کہ وہ لوگ (آخرت پر ایمان نہیں رکھتے اور قیامت و حشر و نشر اور جو کچھ اس میں ہے اس کے معتقد نہیں ہیں، اللہ سبحانہ ہم کو ان کے بُرے اعتقاد سے بچائے۔

اگر مخلوق سے ترک تعرض کرنا اللہ تعالیٰ جل شانہ کو پسند ہوتا تو اللہ تعالیٰ انبیاء علیہم السلام کو کیوں مبعوث فرماتا اور شریعتیں کیوں جاری کرتا اور دین اسلام کی طرف کیوں بلاتا اور اسلام کے علاوہ دوسرے ادیان کو باطل کیوں قرار دیتا اور سابقہ امتوں میں جس نے ان بزرگواروں (انبیاء کرام) کی دعوت کو قبول نہیں کیا ان کو طرح طرح کے عذاب میں گرفتار کر کے ان کو ہلاک و ختم کیوں کرنا (بلکہ) چاہئے تھا کہ مخلوق کو ان کے حال پر چھوڑ دیتا اور کچھ تعرض نہ کرنا اور منکروں کو کسی چیز پر عذاب نہ دیتا اور ہلاک نہ کرنا اور نیز اس صورت میں جہاد کو کس لئے فرض کرتا جو کہ مسلمانوں اور کفار دونوں کے ایذا و قتل پر مشتمل ہے اور جہاد و مجاہدین اور شہداء فی سبیل اللہ کے جو فضائل و درجات خصوصاً قطیعہ سے ثابت ہیں جیسا کہ ان میں سے بعض کا بیان آگے آئے گا وہ فضائل و درجات کیوں ہوں کہ وہ ناحق لوگوں سے تعرض کرتے ہیں اور ایذا پہنچاتے ہیں، لو نیز نفس انسانی جو اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی مخلوق میں سے ہے اس کے ساتھ لڑائی اور دشمنی کا حکم کیوں دیا اور اس کے ساتھ جہاد کرنے کو جہاد اکبر کیوں فرمایا اور اپنے قرب کو اس کے ساتھ جہاد کرنے سے مشروط کیوں کیا، جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ تو اپنے نفس سے دشمنی کر کیونکہ بلاشبہ یہ میری دشمنی و مخالفت کے ساتھ کھڑا ہے، چاہئے تھا کہ

کہ اس کو بھی اس کی حالت پر چھوڑ دیا جاتا ہے معلوم ہوا کہ یہ سب اللہ تعالیٰ کے دشمن ہیں، اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ اپنے دشمنوں سے انتقام لے، واللہ عَزَّوَجَلَّ انتقام لے اور اللہ تعالیٰ غالب اور انتقام لینے والا ہے۔ (اللہ تعالیٰ نے اپنی کامل رحمت سے انبیاء کرام کو اصالا اور اولیاء اللہ کو ان کی متابعت کے ساتھ اپنی طرف بلانے کے لئے بھیجا اور ان کی زبانی عذاب و ثواب کی خبریں اور مخالفوں پر رحمت قائم کی اور ان کے عذر کی زبان بند کر دی، لَئِذَا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ سَعَىٰ ۚ) تاکہ رسولوں کو بھیجنے کے بعد لوگوں کے لئے اللہ تعالیٰ پر ہر کوئی حجت باقی نہ رہے۔ اس عظیم الشان کارخانے کے ساتھ چشم پوشی کرنے اور خواب غفلت برتنے سے یہ عذاب رفع نہیں ہوگا اور کوئی شخص اس کو دفع نہیں کر سکے گا۔ اِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ مَّا اَلَمْ يَمْنَنَّ كَذٰلِكَ ۚ (بیشک تیرے رب کا عذاب ضرور واقع ہوگا کوئی چیز اس کو دور کرنے والی نہیں ہے) اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو سب کو براہ راست ہدایت دیدیتا اور دارالسلام (جنت) میں بھیج دیتا۔ وَوَشَاءَ لَنَهْدِيَنَّكُمْ اَجْمَعِينَ ۚ (اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو تم سب کو ہدایت دیدیتا) لیکن اللہ تعالیٰ کے انہی ارادے نے ایسا ہی چاہا اور اس کی حکمت لازوال نے اسی طرح کا اقتضا کیا۔ وَلٰكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ اَجْمَعِينَ ۚ (اور لیکن میرا یہ قول حق ہے کہ میں نے ایسا کیوں کیا اور ایسا کیوں نہیں کیا۔ لَا يُسْئَلُ عَمَّا يُفْعَلُ وَهُمْ يُسْئَلُونَ) (اللہ تعالیٰ سے اس کے کسی بھی فعل کے متعلق نہیں پوچھا جائے گا اور ان (لوگوں) سے پوچھا جائے گا۔

کرانہرہ آنکہ از بیم او کشاید زباں جز تسلیم او

[کس کی جرأت ہے کہ اس کے خوف کی وجہ سے تسلیم کے سوا کسی اور بات کے لئے زبان کھولے]

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: قُلْ هٰذِهِ سَبِيلِيْ اَدْعُوْا اِلَى اللّٰهِ عَلَىٰ بَصِيْرَةٍ اَنَا وَمَنْ اَتَّبَعَنِيْ ۚ (آپ کہہ دیجئے یہی میرا راستہ ہے میں اللہ تعالیٰ کی طرف اس طرح دعوت دیتا ہوں کہ میں اور میرا اتباع کرنے والے واضح دلیل ہیں)

پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع کرنے والے اللہ تعالیٰ کی طرف بلانے اور معروف کرنے میں آپ کے ساتھ شریک ہیں اور جو شخص کہ امر معروف کا ناکر ہے وہ آپ کا پیرو نہیں ہے۔ انصاف کرنا چاہئے اگر فاسق اور کافر لوگ اللہ تعالیٰ کے مبغوض اور دشمن نہ ہوتے تو بغض فی اللہ (اللہ تعالیٰ کے لئے کسی سے بغض رکھنا) دین کے واجبات میں سے اور افضل نیکیوں اور دین کو مکمل کرنے والی چیزوں میں سے نہ ہوتا اور ولایت اور رضا و قرب الہی کے حصول کا ذریعہ نہ بنتا۔

حضرت عمر بن الخطاب سے روایت ہے کہ انھوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ بندہ اس وقت تک صریح ایمان کا حق ادا نہیں کر سکتا جب تک کہ اس کا یہ حال نہ ہو جائے کہ وہ اللہ تعالیٰ ہی کے لئے محبت کرے اور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے بغض کرے، پس جب اس نے اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے محبت کی اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے بغض کیا تو وہ اللہ تعالیٰ کی ولایت کا مستحق ہو گیا، اس کو امام احمد رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے۔ اور ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جس نے اللہ تعالیٰ کیلئے محبت کی اور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے بغض کیا اور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے دیا اور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے منع کیا تو بیشک اس نے ایمان کی تکمیل کر لی، اس کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ اور ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا سب سے افضل عمل اللہ تعالیٰ کے لئے محبت رکھنا اور اللہ تعالیٰ کے لئے بغض رکھنا ہے، اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ اور معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے آنحضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے افضل ایمان کے بارے میں سوال کیا، آپ نے فرمایا وہ یہ ہے کہ تو اللہ تعالیٰ کے لئے محبت کرے اور اللہ تعالیٰ کے لئے بغض رکھے اور اپنی زبان کو اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مشغول رکھے، انھوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! اور کیا؟ آپ نے فرمایا اور یہ کہ تو لوگوں کے لئے اس چیز کو پسند کرے جس کو اپنے لئے پسند کرتا ہے اور ان کے لئے اس چیز کو ناپسند کرے جس کو تو اپنے لئے ناپسند کرتا ہے، اس کو امام احمد رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ اہل مواہب کے ساتھ بغض رکھ کر اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرو اور ان لوگوں سے انقباض اور ترش روئی کے ساتھ ملو اور ان کے ساتھ ناراضگی و غصہ کر کے اللہ تعالیٰ کی رضا و خوشنودی طلب کرو اور ان سے دوری اختیار کر کے اللہ عزوجل کا قرب حاصل کرو، اس کو ابن شاہین اور طبری نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ اور الکفر النحی میں روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا کہ کیا تو نے کبھی میرے لئے کوئی عمل کیا ہے؟ موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا اے اللہ! میں نے آپ کے لئے نمازیں پڑھیں، روزے رکھے، صدقہ دیا اور کاکڑیاں، پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا اللہ تبارک و تعالیٰ نے محبت ہے اور روزہ ڈھال ہے اور صدقہ سایہ ہے اور ذکر نور ہے تو پھر تو نے میرے لئے کونسا عمل کیا؟ موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا یا اللہ! آپ مجھے اس عمل کی طرف رہنمائی فرمائیں جو آپ کے لئے ہے؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے موسیٰ! کیا تو نے میرے کسی دوست سے دوستی کی اور میرے کسی دشمن سے دشمنی کی؟ پس موسیٰ علیہ السلام نے جان لیا

لے مشکوٰۃ کتاب الایمان الفصل الثالث -

کہ بیشک وہ عمل المحبۃ فی اللہ والبعض فی اللہ (اللہ تعالیٰ ہی کے لئے محبت اور اللہ تعالیٰ ہی کیلئے دشمنی کرنا) ہے اور حضرت فضیل قدس سرہ سے اس بارے میں نقل اور گزرتی ہے اور حق یہ ہے کہ محبوب دوستوں سے محبت اور اس کے دشمنوں سے دشمنی کرنا محبت کے لوازم میں سے ہے۔ سچا عاشق ان دو اعمال میں اختیار نہیں رکھتا اور کسب و عمل کا محتاج نہیں ہے جیسا کہ دوسرے اعمال میں محتاج ہے (اس شخص کے نزدیک) دوست کے دوست کس قدر اچھے نظر آتے ہیں اور اس کے دشمن کس طرح کے بُرے اور خراب لگتے ہیں، یہ معنی مجازی دنیا میں ظاہر و نمایاں ہیں جس شخص کے ساتھ دوستی کا دعویٰ کر جب تک اس کے دشمنوں سے بیزاری کا اظہار نہ کرے مقبول نہیں ہے اور وہ اسے منافق سے زیادہ نہیں سمجھتا شیخ الاسلام نے کہا کہ میں ابو الحسن شمعون سے خوش نہیں ہوں کیونکہ وہ میرے استاد حصری کو رنج پہنچاتا تھا اور جو شخص تیرے پیروں میں پہنچاے اور تو اس سے ناراض نہ ہو تو گناہ تجھ سے بہتر ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي آلِ إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا الْقَوِّمُ هَٰذَا بَرٌّ وَآمِنٌ كَرَّمَكَ اللَّهُ كَرَّمَكَ اللَّهُ كَرَّمَكَ اللَّهُ وَبَدَّابَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّىٰ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ (بیشک تمہارے لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام اور ان کے ساتھیوں میں اسوۂ حسنہ (نمونہ) ہے جبکہ انھوں نے اپنی قوم سے کہا کہ تم تم سے اور تمہارے ان معبودوں سے جن کی تم اللہ تعالیٰ کے سوا عبادت کرتے ہو بے تعلق ہیں، ہم تمہیں نہیں مانتے اور تمہارے اور تمہارے درمیان اس وقت تک دشمنی اور بغض ہمیشہ کے لئے پیدا ہو گیا جب تک کہ تم خدا کے واحد پر ایمان نہ آؤ) اور نیز فرمایا: لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ (بیشک ان لوگوں میں تمہارے لئے بہترین نمونہ ہے اس شخص کے لئے جو اللہ تعالیٰ اور یوم آخرت کا اعتقاد رکھتا ہے) پس ان آیات کریمہ سے معلوم ہوا کہ طالب حق جل شانہ کے لئے بیزاری اور بغض و عداوت ضروری و لازمی ہے۔

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ (ان لوگوں سے دوستی مت کرو جن پر اللہ تعالیٰ کا غصہ و غضب ہے) اور دوسری جگہ ارشاد ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ إِلَىٰ قَوْلِهِمْ سَجَانَهُ فَقُلْ صَلِّ سَوَاءَ السَّبِيلِ (ان آیات سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے دشمنوں سے محبت کرنا گمراہی کا موجب ہے اور مقصود تک پہنچنے کی کوئی راہ نہیں رکھتا اور نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ (اے نبی! کفار و منافقین سے جہاد کر اور ان پر غلبہ کر)

۱۵ سورۃ آلہ سورۃ آلہ سورۃ آلہ سورۃ آلہ سورۃ آلہ

۱۵ سورۃ آلہ سورۃ آلہ سورۃ آلہ سورۃ آلہ سورۃ آلہ

وہ ہے منکشف ہو جائے اور اس کی بصیرت کی آنکھ میں انبیاء عظام و صحابہ کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے قدموں کی خاک کا سرمہ لگا ہوا ہو۔

اس کا رد دولت مست کنوں تا کرادہند [یہ نصیب کی بات ہو دیکھنا کس کو غایت کرتے ہیں]

یا ہم یہ کہتے ہیں کہ جو جماعت وحدۃ الوجود کا مشرب رکھتی ہے وہ لوگ وجود کے لئے چند مراتب ثابت کرتے ہیں اور ہر مرتبہ کے احکام کو دوسرے مرتبہ کے احکام سے جدا قرار دیتے ہیں اور کثرت کے احکام کو جن پر کہ روشن شریعت کی بنیاد ہے ترک نہیں کرتے اور اس کے رفع نہ کرکے (کو اٹھا اور زندقہ شمار کرتے ہیں۔ ع) گرفتار مراتب نہ کئی زندگی (اگر توحید مراتب نہیں کرے گا تو زندگی ہو جائے گا)

پس امر معروف (نیکی کا حکم کرنا) اور نہی فسخ و کفر کے ساتھ دشمنی رکھنا کثرت کے احکام میں سے ہے اس کو رفع کرنا بھی دوسرے تمام احکام شرعیہ کے رفع کی طرح اٹھا دینا ہے امدا اگرچہ وہ لوگ بدی مطلق کی نفی کرتے ہیں لیکن بدی نسبتی کو ثابت کرتے ہیں۔ ع

بدی نسبت باشتراک ہم بدایں [اس کو بھی جان لے کہ ہر ہمیت نسبت کے ساتھ ہوا ہوتا ہے] اور کسی چیز کے ہلے ہونے اور اس سے پرہیز کرنے کے لئے بدی نسبتی کا ہونا ہی کافی ہے۔ وحدۃ الوجود کے ماننے والے زہر سے پرہیز کرتے ہیں اور دوسروں کو بھی اس سے روکتے ہیں اور سانپ و بکھو کو مار ڈالتے ہیں اور لوگوں کو ان سے ڈراتے ہیں اور اپنے پیروی کرنے والوں اور معتقدوں سے راضی نہیں اور اپنے مخالفوں اور نہ مانتے والوں کو ملامت دیتے ہیں مولوی دہم قدس سرہ جو کہ صوفیائے وحدۃ الوجود کے سرداروں میں سے ہیں فرماتے ہیں۔

۱۱۵

منکاراں حرف ایں دم در نظر مشر مثل سرنگوں اندر سقر
[اس بات کا انکار کرنے والا شخص اس وقت ایسا دکھائی دیا کہ وہ دوزخ میں اوندھا پڑا ہوا ہے]۔ اور وہ لوگ لذت کھاتے، شیریں پانی، نفیس چیزوں، خوش آوازی، خوشبو اور دلکش مناظر اور حسین صورتوں سے ان اعتدال کی بہ نسبت زیادہ رغبت رکھتے اور لذت حاصل کرتے ہیں اور دوسروں کے مقابلے میں اپنے ہم مشربوں کے حالات کی رعایت و حمایت زیادہ کرتے ہیں اور مقاماتِ ہلاکت سے کنارہ کشی کرتے ہیں اور حتی الامکان اپنے فائدے کی چیزوں کو قبول کرتے اور نقصان دہ چیزوں سے خود کو حتی الوسع دور رکھتے ہیں اور تدبیر معاش و ترہینہ و اولاد سے فارغ نہیں ہیں اور صلاح و مشورہ کو ترک نہیں کرتے اور اپنی عورتوں کو پردے میں رکھتے ہیں اور یہ گوارا نہیں کرتے کہ کوئی نامحرم ان کے گرد بیٹھے اور دست درازی کرے اور اپنے بچوں کو ہماری صحبت سے دور رکھتے ہیں اور ظلم و زیادتی کرنے والے کو مزار دیتے ہیں اور بعضوں کو نامت

غذا سے پرہیز کراتے ہیں، یہ سب کچھ احکام کثرت کی رعایت ہے یا کوئی اور چیز پس کینی دنیا کے کاموں میں ان احکام کی رعایت کرنا اگرچہ ان کا ترک کرنا مباح ہے، اور آخرت کے کاموں میں ان احکام کی رعایت نہ کرنا ہالانکہ اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کا حکم ان کے بحال نہ کرنے کے لئے وارد ہو چکا ہے اور وحدۃ الوجود کے حیلہ سے سرکھلتہ بندگی سے باہر نکالنا عجیب اضافہ ہے اور عقل و روایت کے قاعدے سے بعید ہے اور اس کا منشا اصل اللہ تعالیٰ کے احکام کی فرمانبرداری و تعمیل نہ کرنا اور غیور نبوت کا اعتقاد نہ رکھنا اور قیامت اور اس کے عذاب و ثواب کا انکار کرنا ہے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہم کو اور آپ کو اس سے بچائے۔ (آمین)

اہل وحدۃ الوجود میں جو حضرت مستقیم الاحوال (درست احوال والے) ہیں ان کی پابندی شریعت اعدین میں سختی کے قصے و واقعات مشہور و ماثور ہیں اور محتاج تحریر نہیں ہیں۔ ہمارے حضرت عالی (مجدد ثانی) قدس اللہ سبحانہ بسره الاقدس یہ تمام احتیاط جو کہ وہ وضو و طہارت و نماز اور اس کے آداب میں ترستے تھے فرماتے تھے کہ یہ سب احتیاط میں نے اپنے والد بزرگوار کے عمل سے اخذ کی ہے (محض کتابوں سے اس قسم کا عمل حاصل ہونا مشکل ہے اور ان کے والد بزرگوار جو اس فقیر کے دادا تھے باوجودیکہ وحدۃ الوجود کا مشرب رکھتے تھے اور فصوص الحکم (مصنف شیخ محمد الدین ابن عربی قدس سرہ) کے ماہر و عالم تھے، ان کی پابندی شریعت بھی کمال درجہ کی تھی جیسا کہ مشہور ہے۔ وہ فرمایا کرتے تھے کہ میں نے یہ احتیاط اپنے پیر شیخ کن الدین قدس سرہ کے عمل سے اخذ کی ہے جو کہ سلسلہ خشیت کے بزرگ تھے وہ بھی توحید و جدی کا مشرب رکھنے کے باوجود شریعت کی کامل پابندی کے ساتھ موصوف تھے اور حضرت شیخ نے اعمال میں یہ احتیاط اپنے شیخ و والد بزرگوار شیخ عبدالقدوس (گنگوہی) قدس سرہ سے حاصل کی تھی اور وہ وحدۃ الوجود کے مشرب میں بہت بلند مرتبہ رکھتے تھے اور ہمیشہ مغلوب الحال رہتے تھے اس کے باوجود پابندی شریعت اور ظاہری احتیاط میں بھی فرد کامل تھے۔ حضرت خواجہ احرار (قدس سرہ) جو کہ نقشبندیہ کے چوارغ ہیں باوجودیکہ وہ توحید و جدی کے مشرب کی طرف مائل تھے شریعت کی پابندی اور اس کی ترویج میں بڑے ثابت قدم تھے، فرماتے تھے اگر میں پیری مریدی کر لوں تو کسی شخص کو بھی پیری مریدی کرنے کی مجال نہ رہے لیکن مجھ کو ترویج دین کے لئے (اس دنیا میں) لایا گیا ہے نہ کہ پیری مریدی کے لئے۔ شیخ محمد الدین ابن عربی قدس سرہ علم حدیث میں صاحب اسناد تھے اور علم فقہ میں اجتہاد کا درجہ رکھتے تھے آپ نے فرمایا ہے کہ بعض مشائخ نے حدیث حاسبوا قبل ان تحاسبوا (قبل اس کے کہ تمہارا محاسب کی جائے خودی اپنا محاسب کر لیا کرو) کے مطابق اپنے دن رات کے اعمال کا محاسب اختیار کیا ہے، میں محاسب میں ان سے بڑھ گیا ہوں اور میں نے اعمال کے محاسب کے ساتھ خطرات کا محاسب بھی شامل کر لیا ہے۔ سلطان العارفین (حضرت بایزید بسطامی قدس سرہ) و سید الطائفہ (حضرت جنید بغدادی قدس سرہ) جو گویا کہ

اس مشرب کے بانی تھے سزا پان احکام شریعت کے ساتھ آراستہ تھے نقل کرتے ہیں کہ جب بانو زید (بطاعی قدس سرہ) نماز ادا کرتے تھے تو یسیت الہی و تعظیم شریعت کی وجہ سے ان کے سینہ کی ہڈیوں سے جھنجھ کی آواز نکلتی تھی اور لوگ سنتے تھے۔ عوارف میں حضرت حمید (بخاری) قدس سرہ سے منقول ہے کہ انھوں نے ایک شخص سے کہا جس نے معرفت کا ذکر کرتے ہوئے یہ کہا تھا کہ اہل معرفت الہی اللہ تعالیٰ کی طرف نیکی اور تقویٰ کے دروازے سے حرکات کے ترک تک پہنچ جاتے ہیں، پس حمید (قدس سرہ) نے فرمایا بلاشبہ یہ اس جماعت کا قول ہے جو اعمال کے ساقط کرنے کی باتیں کرتے ہیں اور یہ میرے نزدیک بہت بڑی غلطی ہے جو شخص چوری اور زنا کرتا ہے اس کی حالت اس شخص سے بہتر ہے جو ایسی بات کہتا ہے، اور بیشک عارف باللہ لوگ اللہ تعالیٰ سے اعمال کو اخذ کرتے ہیں اور ان اعمال میں اسی کی طرف رجوع کرتے ہیں اور اگر میں ہزار سال زندہ رہوں تو میں نیک اعمال میں سے ذرہ بھر بھی کم نہ کروں سوائے اس صورت کے کہ میرے اور ان (اعمال صالحہ) کے درمیان کوئی عذر حاصل ہو جائے اور بیشک میری معرفت میں ان کی بڑی ناکیدت اور میرے حال کو بہت تو دینے والے ہیں۔ منقول ہے کہ منصور (جلج) قدس سرہ اس سب دعویٰ (انا انحق) کے باوجود روزانہ دن رات میں ہزار رکعت نماز ادا کرتے تھے اور جس روز انھیں سولی دی گئی اس کی شب میں پانصد رکعت نماز ادا کی تھی۔ طبقات میں مذکور کامل مشائخ میں سے ایک بزرگ فرمایا کہ اپنی آنکھیں نیچی رکھو اور اگرچہ ایک مادہ بکری سے ہو۔ اگر وہ الوجہ والوں کا مشرب تعرض و آزار خلق کا ترک ہو تو مولانا عبد الرحمن جامی (قدس سرہ) جو کہ ارباب وحدۂ وجود کے کالمین اور ان کے محققین میں سے ہیں (اپنی) کتاب سلسلۃ الذہب میں اس جماعت کا رد کیوں کرتے اور ایک طویل مثنوی ان لوگوں کی تنبیہ میں کیوں لکھے، مثنوی کا عنوان اس عبارت کے ساتھ لکھا ہے "ان لوگوں کی مذمت میں جنھوں نے اپنے مذہب کی بنیاد کو کم آزاری پر رکھا ہے اور اباحت و اتحاد کے گرداب میں جا پڑے ہیں" مثنوی

۱۴

- | | |
|------------------------------|-----------------------------|
| ۱۔ ترک آزار کردن اے خواجہ | دفتر کفر راست دیا چہ |
| ۲۔ منکر آدابہ پیش او معروف | شد بمنکر عیان او معروف |
| ۳۔ نفس محنت گزین و راحت جوے | داردش در رہا بحت روے |
| ۴۔ شد یکے پیش او حرام و حلال | می نہ اندیشد از کمال و وبال |
| ۵۔ می شود مرتکب مناہی را | می فتد در عقب ملاہی را |
| ۶۔ گاہ لا قدر مذہب تجرید | گہ گزافد ز مشرب توحید |

- ۷- نیست لاف و گزاف او عاری
لیک ادا چونیک انگاری
- ۸- مذہبش جمع فتنہ و ذہبست
مشریش شرب بادہ غبست
- ۹- از علامات عقل و دین عاری
مذہبش حصر در کم آزاری
- ۱۰- نہ از احوال سابقش عبرت
نہ از احوال لاحقش خبرت
- ۱۱- نسبت خود کند بدرویشان
دم زند از ارادت ایشان
- ۱۲- ہر کہ درویش از دود بیزار
کے درویش آید ایں کردار
- ۱۳- نیست درویشی آنکہ زندقہ است
نیست جمعیت آنکہ تفرقہ است
- ۱۴- اصطلاحات عارفان از بر
کردہ وحی کندیاں فسر فر
- ۱۵- دلش از سر کار واقف نہ
معرفت بے شمار عارف نہ
- ۱۶- بچو جوڑ تہی نماید نغز
لیک چوں بشکنی نیابی مغز
- ۱۷- کردہ و ہم و خیال ناپاکان
مندرج در عبارت پاکان
- ۱۸- لفظ پاک معیش گریں
نافہ پیچین و نافہ سرگین
- ۱۹- نافہ نکشادہ مشک افشانہ
ورکشاید جہاں بگنہ اند

۱۔ خواجہ آوار کا ترک کرنا کفر کے دفتر کی تہدید ہے، منکر اس کے نزدیک معروف ہو گیا ہے اس کی باگ منکر کی طرف پھیر گئی ہے، اس راحت کا محنت گزین نفس اباحت کی جانب کا مزن ہے، اس کے نزدیک حرام اور حلال سب برابر ہے وہ عذاب اور وبال سے کچھ نہیں سوچتا، وہ منوعات کا مرکب ہوتا ہے و فضولیات کے پیچھے پڑتا ہے، کبھی وہ تجرید کے مذہب کی دینگ ہا نکلتا ہے اور کبھی توحید کے مشرب کی شفی مارتا ہے، اس کی لاف و گزاف خالی از علت نہیں لیکن اگر تو اچھی طرح غور کرے تو دریکھے گا کہ اس کا مذہب سونا اور چاندی جمع کرنا ہے اس کا مشرب انگوری شراب پیانی وہ عقل و دین کی علامات سے خالی ہے اس کا مذہب کم آزاری میں محدود ہے، اس کو نہ احوال سابقہ سے عبرت ہے اور نہ احوال لاحقہ کی خبر ہے، وہ اپنے آپ کو درویشوں سے منسوب کرتا ہے اور ان سے ارادت کا دم بھرتا ہے۔ جو درویش ہے وہ اس شخص سے بیزار ہوتا ہے درویش کا یہ کردار کب ہوتا ہے، یہ درویشی نہیں ہے بلکہ زندقہ ہے اور نہ جمعیت نہیں بلکہ تفرقہ ہے، اس نے عارفوں کی اصطلاحات نہیانی یا رکی ہوئی ہیں اور وہ ان کو فریبان کرتا ہے، اس کا دل حقیقت کار سے واقف نہیں ہے اس کو معرفت تو قیمت ہے لیکن وہ عارف نہیں ہے، وہ خالی از غلط کی طرح ہے جو دریکھے میں تو اچھا لگتا ہے لیکن جب تواس کو توڑے تو اس میں مغز نہ پائے گا، اس نے بدیاہن لوگوں کی قیاس آرائیوں کو نیک طینت لوگوں کی عبارتوں میں شامل کر دیا ہے اس کے الفاظ پاک اور اس کے معنی ناپاک، میں

چین کا ناقصہ اطلس کے اندر گور مچا ہے، وہ نافذ کو کھولے بغیر (لفظی کا) مشک بکھیر رہا ہے اور اگر وہ نافذ کھول دے تو جہان میں بدبو پھیل جائے]

اور عوارف میں ہے کہ جب حضرت سہیل (قدس سرہ) سے اس شخص کے بارے میں پوچھا گیا جو یہ کہتا ہے کہ میں دروازے کی مانند ہوں جب تک مجھے حرکت نہیں دی جاتی میں حرکت نہیں کرتا۔ انھوں نے کہا کہ وہ شخصوں میں سے ایک کے سوا اور کوئی شخص یہ بات نہیں کہتا (یعنی) یا صدیق کہتا ہے یا زینق، اس لئے کہ صدیق یہ زند کوئی بات اصول کو قائم رکھتے ہوئے احمدیہ کی حدود کی رعایت رکھتے ہوئے اس طرف اشارہ کرتے ہوئے کہتا ہے کہ اشیاء کا قیام اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہے، اور زینق یہ بات اشیاء کو اللہ تعالیٰ پر حوالہ کرنے اور ملامت کو اپنی ذات سے ساقط کرنے اور دین اور اس کی رسوم سے آزاد ہونے کے لئے کہتا ہے۔

عجیب معاملہ ہے کہ جن لوگوں نے کم آزاری اور صلح کل کا مشرب اختیار کیا ہوا ہے ان میں ایک جماعت تمام فرقوں یعنی کافروں، یہودیوں، جوگیوں، برہمنوں، ملحدوں، زندقوں اور انیسویں وغیرہ کے ساتھ اچھا سلوک کرتی کردہ ایک دوسرے کے ساتھ صلح میل جول اور محبت رکھتے ہیں سوائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی پیروی کرنے والے لوگوں کے جو کہ اہل سنت جماعت اور فرقہ ناجیہ ہیں اور جن کے بارے میں حدیث شریف میں آیا ہے کہ یہ وہ لوگ ہیں جو میرے طریقہ پر اور میرے صحابہ کے طریقہ پر ہیں کہ ان سے یہ لوگ بغض و عداوت رکھتے ہیں، ان کی صلح غیروں کے ساتھ ہے اور ان (مسلمانوں) کی ایندلا آزار کے دے رہے ہیں اور ان کی بری باری چلتے ہیں۔ یہ عجیب صلح کل ہے کہ محمدیوں (مسلمانوں) کے ساتھ کہ جن کا پیشوا رحمتہ للعالمین ہے بغض و عداوت ہو اور غیر محمدیوں (غیر مسلموں) کے ساتھ کہ جن سے بغض رکھنا انصوص قرآنی سے ثابت ہے محبت و دوستی ہو، بیشک الکفر ملت واحده (کفر سب کا سب ایک ہی ملت ہے) اچھی طرح غور کر لیں۔ اگر مخلوق سے ترک تعرض قابل تعریف ہوتا تو امر معروف و نہی منکر دین مبین کے واجبات میں سے نہ ہوتے اور حق سبحانہ و تعالیٰ اس امت کو اس جلیل القدر امر کے بحال لانے کے باعث خیر امت نہ فرماتا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **كَنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ** [تم بہترین امت ہو جو لوگوں کے لئے نکالی گئی تم معروف کا حکم کرتے ہو اور منکر سے روکتے ہو] اور دوسری جگہ فرماتا ہے: **أَلَا مَرُوفٌ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالتَّحْفِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ** [وہ معروف کا حکم کرنے والے

سہ عارف المعارف علی ہامش الاحیاء جلد ۲ ص ۱۲ سورۃ آیت ۱۱ سورۃ آیت ۱۳

اور منکر سے روکنے والے میں اور اللہ تعالیٰ کے حدود کی حفاظت کرنے والے میں)۔ اور نیز فرمایا الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضُهُمْ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ (مومن مرد اور عورتیں بعض بعض کے دوست ہیں وہ معروف کا حکم کرتے ہیں اور منکر سے روکتے ہیں) اور تمام انبیاء کرام اور پیغمبر نبی کریم علیہم الصلوٰۃ والسلام و صحابہ و تابعین و تبع تابعین اور تمام سلف صالحین نے کس قدر کوششیں امر معروف و نہی منکر کے بحال لانے میں کی ہیں اور کس قدر تکلیفیں اس کام کی انجام دی ہیں اٹھائی ہیں (کسی بحث کا کیسے یہ تمام کوششیں کرنا اور تکلیفیں اٹھانا محض حماقت ہو نا۔ اگر ترک تعرض مستحسن (اچھا کام) ہو نا تو کسی منکر شرعی (برائی) کے دل سے بڑھا جانے کو ایمان کا سب سے ضعیف درجہ کیوں فرماتے، جیسا کہ صحیح حدیث شریف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا جب ہم میں سے کوئی شخص کسی منکر خلاف شرع کام کو دیکھے تو اس کو چاہے کہ اپنے ہاتھ سے اس کو روک دے، پس اگر وہ اس کی طاقت نہیں رکھتا تو زبان سے اس کو منع کرے اور اگر اس کی بھی طاقت نہیں رکھتا تو اپنے دل سے اس کو بڑھا جانے اور یہ ایمان کا سب سے ضعیف درجہ ہے اس کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔ اور کسی شہر و بستی میں امر معروف ترک کرنے والے کو اس شہر و بستی والوں کے ساتھ غلام میں کیوں داخل کیا بلکہ اور اس بستی کے ساتھ اس کو بھی تباہ و برباد کیوں کیا جاتا جیسا کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ عروصل نے حضرت جبریل علیہ السلام کی طرف وحی کی کہ فلاں شہر کو اس کے باشندوں کے ساتھ پلٹ دے تو جبریل علیہ السلام نے عرض کیا یا اللہ! ان لوگوں میں تیرا فضل بندہ بھی ہے جس نے پلک جھپکنے (ایک لمحہ تک بھی تیری نافرمانی نہیں کی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے حکم دیا اس بستی کو اس شخص پر اودان لوگوں پر پلٹ دے کیونکہ بلاشبہ اس شخص کا چہرہ ہرگز ایک لمحہ کے لئے بھی اُن کے بُرے افعال پر متغیر نہیں ہوا۔ اس کو امام بیہقی نے روایت کیا ہے۔

اگر کہاجائے کہ آیہ کریمہ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا تَضُرُّوهُم مِّنْ ضَلَالٍ إِذَا اهْتَدَىٰ (اے ایمان والو! تمہارے اور تمہارے اپنی ذات کی ذمہ داری ہے اگر تم نے ہدایت پائی ہے تو جو شخص گمراہ ہو اس کا ضرر تم کو کچھ نہیں پہنچے گا) امر معروف و نہی منکر کے ترک پر طالت کرتی ہے۔ (اس کے جواب میں) ہم کہتے ہیں کہ یہ (دلیل) ناقابل قبول ہے کیونکہ اِهْتَدَا کا لفظ جو اس آیہ کریمہ میں آیا ہے اس کے معنی امر معروف و نہی منکر کو بھی شامل ہیں جیسا کہ مفسرین نے اس کو لکھا ہے یعنی جب تم اعمال صالحہ

بجالاتے رہا اور امر معروف و نہی منکر کرتے رہو تو دوسروں کی مگرہی تمہارے لئے کوئی نقصان نہیں رکھتی، اور اس آیت کا شان نزول بھی اسی معنی کی تائید کرتا ہے کہ جب مسلمان، ذلیل کفار کے انکار و عدم اطاعت سے دل تنگ ہوئے تو حق تعالیٰ نے مسلمانوں کو اس آیہ کریمہ سے تسلی دی، یعنی جب تم اپنی طرف سے نہی منکر کر دیا اور سیدھے راستہ پر رہنا ہی کر دی اور کفر و کشتی سے ان کو ڈرا دیا تو اس کے بعد ان لوگوں کا کفر تم کو کوئی ضرر نہیں پہنچائے گا، اور جنہوں نے اس آیہ کریمہ کے ظاہری معنی لئے انہوں نے کہا ہے کہ یہ آیت امر معروف کی آیت سے منسوخ ہو گئی ہے۔ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے اپنے خطبہ میں کہا اے لوگو! تم یہ آیت یا ایہا الذین آمنوا علیکم انفسکم لا یضربکم من ضل اذا اھتدیتم پر پڑھے ہو پس میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ قرأت سنلے کہ بیشک جب لوگ کسی منکر (برائی) کو دیکھیں اور اس کو دور نہ کریں تو قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنا عذاب ان سب پر عام کر دے (اس کو ابن ماجہ و ترمذی نے روایت کیا ہے اور اس کو صحیح کہا ہے)۔ اور ابو داؤد کی روایت میں ہے جب لوگ کسی کو ظلم کرتے دیکھیں اور اسے نہ دیکھیں تو قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ ان سب پر عذاب عام کر دے اور اسی کی دوسری روایت میں ہے کوئی قوم ایسی نہیں ہے کہ جس میں گناہ کے کام کئے جاتے ہوں اور وہ ان کے دیکھنے پر قادر ہوتے ہوئے بھی ان گناہوں کو نہ روکے مگر یہ کہ قریب ہے اللہ تعالیٰ ان پر اپنا عذاب عام کر دے، اور اللہ تعالیٰ کے ارشاد عَلَیْکُمْ اَنْفُسُکُمْ لَا یَضُرُّکُمْ مَنْ ضَلَّ اِذَا اھْتَدَیْتُمْ کے بارے میں ابو علیہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ قم خدا کی میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے بارے میں دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ نیکی کا امر کرو اور برائی سے روکو یا تنگ کہ (اے مخاطب) جب تو دیکھے کہ لوگوں میں منحل پر عمل ہو رہا ہے اور خواہش نفس کی پیروی کی جاتی ہے اور دنیا کو (آخرت پر) ترجیح دی جاتی ہے اور ہر صاحب رائے اپنی ہی رائے کو پسند کرتا ہے اور تو کوئی ایسا (ناگوار) امر دیکھے جس سے تجھے مفر نہ ہو تو ان صورتوں میں تجھ پر اپنی ذات کی ذمہ داری ہے اور عوام کو ان کے حال پر چھوڑ دے، بیشک تمہارے بعد ایسا زمانہ آئے والا ہے کہ جس نے ان ایام میں صبر کیا تو اس نے گویا کہ ہاتھ میں انگار لیا، اس زمانے میں (احکام دین پر) عمل کرنے والے کے لئے اس جیسا عمل کرنے والے پچاس اشخاص کے عمل کے برابر اجر ہوگا، صحابہ سے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا ان میں سے پچاس آدمیوں کے اجر کی برابر؟ آپ نے فرمایا، تم میں سے پچاس آدمیوں کے اجر کے برابر رواۃ التہذیب ابن ماجہ۔

کہا جائے کہ امر معروف (تسلخ) اور چار فی سبیل اللہ انبیائے کرام علیہم وعلیٰ اتباعہم الصلوٰۃ والسلام کا طریقہ ہے اور اولیاء اللہ کا طریقہ ترک تعرض اور ترک امر معروف ہے جیسا کہ اس وقت کے بعض لوگ کہتے ہیں تو ہم (اس کے جواب میں) کہتے ہیں کہ ان امور کا وجوب و فرضیت اور ان کے بجالانے کی نفی صلت اور ان کے

نرک پر وعیدِ نصوص سے ثابت ہو چکی ہے اور فرضیت اور وعدہ و وعید تمام لوگوں کے لئے ہوتے ہیں یہ خصوصیت نہیں ہوتی کہ بعض کے لئے ہوں اور بعض کے لئے نہ ہوں خواص و عوام اور انبیاء و اولیاء و فرائض کے بجالانے میں برابر ہیں، اور سب وعدہ و وعید میں داخل ہیں، یا یہ کہ ہم کہتے ہیں کہ نجات کا حاصل ہونا اور کمال کے درجات تک پہنچنا انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی متابعت سے وابستہ ہے، اولیاء اللہ نے ولایت و محبت و معرفت اور قرب الہی سے جو کچھ بھی حاصل کیا ہے وہ سب انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی متابعت اور ان کے طفیل میں پایا ہے اللہ تعالیٰ تک رسائی کی راہ انہی بزرگواروں کے اتباع پر موقوف ہے۔ قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ یُحْبِبْكُمُ اللّٰهُ (آپ کہہ دیجئے کہ اگر تم لوگ اللہ تعالیٰ سے محبت کرتے ہو تو میری پیروی کرو (اس کی بات) اللہ تعالیٰ تم سے محبت کرے گا) اس (انبیاء علیہم السلام کی راہ) کے سوا جو بھی راستہ ہے وہ گمراہی کی طرف جاتا ہے اور شیاطین کا راستہ ہے، آیت کریمہ فَمَا ذَا ابْعَدَ الْتَّحٰی اِلَّا الضَّلٰلَۃُ (حق کے بعد سوائے گمراہی کے اور ہے کیا؟) اس معنی پر دلیل شافی ہے اور اَنْ هٰذَا صِرَاطِیْ مُسْتَقِیْمًا فَاَتَّبِعُوْهُ وَلَا تَتَّبِعُوْا السَّبِیْلَ فَتَقَرَّبَۃًۢ بِکُمْ عَنْ سَبِیْلِیْ (اور بیشک یہ میرا راستہ ہی سیدھا ہے پس اسی پر چلو اور (اس کے علاوہ) دوسرے راستوں پر مت چلو کہ وہ تم کو اس (اللہ) کے راستے سے جدا کر دیں گے) اس دعویٰ پر شاہدِ عدل ہے۔ اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ ہمارے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک خط کھینچا پھر فرمایا یہ اللہ تعالیٰ کا راستہ ہے پھر اس کے دائیں بائیں چند اور خطوط کھینچے اور فرمایا کہ یہ شیاطین کے راستے ہیں ان میں سے ہر راستہ پر شیطان ہے جو اس (راستہ) کی طرف بلاتا ہے اور یہ آیت تلاوت فرمائی اَنْ هٰذَا صِرَاطِیْ مُسْتَقِیْمًا فَاَتَّبِعُوْهُ الْاٰیۃُ اس کو امام احمد و نسائی و دارمی نے روایت کیا ہے پس جو شخص چاہے کہ انبیاء علیہم السلام کی پیروی کے بغیر راہِ حقِ جل و علا میں داخل ہوا اور کمال تک پہنچے وہ گمراہی کے سوا کچھ حاصل نہ کرے گا اور اگر وہ کچھ حاصل کر بھی لے گا تو وہ استدراج ہو گا کہ جس کا نتیجہ آخرت میں خسارہ محرومی ہے وَمَنْ یَّبْتَغِ غَیْرَ الْاِسْلَامِ دِیْنًا فَلَنْ یُّقْبَلَ مِنْہٗ وَهُوَ فِی الْاٰخِرَةِ مِنَ الْخٰسِرِیْنَ (اور جو شخص اسلام کے علاوہ کوئی اور دین اختیار کرے گا تو وہ اس سے ہرگز قبول نہیں کیا جائے گا اور وہ آخرت میں خسارہ پانے والوں میں سے ہو گا۔) ۵

محال ست سعدی کہ راہِ صفا تو اس رفت جز در پئے مصطفیٰ

(اے سعدی! حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کے بغیر راہِ صفا پر چلنا محال ہے)

حضرت جنید بغدادی قدس سرہ جو کہ صوفیوں کے سردار اور سید الطائفہ ہیں فرماتے ہیں جس شخص نے

۱۔ سورۃ آلہ ۳۱۔ ۲۔ سورۃ آلہ ۳۲۔ ۳۔ سورۃ آلہ ۳۳۔ ۴۔ سورۃ آلہ ۳۴۔ ۵۔ سورۃ آلہ ۳۵۔

قرآن مجید یاد نہیں کیا اور حدیث نہیں لکھی ہمارے اس مسلک میں اس کی اقتدا نہیں کی جائے گی، اس لئے کہ ۱۲۳
 بیشک ہمارے عمل کتاب اور سنت (حدیث) کے ساتھ وابستہ ہے۔ نقل کرتے ہیں کہ ایک درویش نے حضرت
 خواجہ عبدالخالق بغدادی قدس سرہ سے پوچھا کہ شیطان کو اس راہ کے چلنے والوں پر کچھ قابو ہوگا حضرت خواجہ
 نے فرمایا کہ اس راہ کا چلنے والا جو شخص فنائے نفس کی سرحد تک نہیں پہنچا ہے جب وہ غصہ میں ہوگا تو
 شیطان اس پر قابو پالے گا لیکن اس راہ کا چلنے والا جو شخص فنائے نفس حاصل کر چکا ہو اس کو غصہ
 نہیں آتا (بلکہ غیرت و حمیت) ہوتی ہے، جہاں کہیں غیرت ہوتی ہے شیطان بھاگ جاتا ہے، اور اس قسم
 کی صفت اس شخص کے لئے مسلم ہوگی جو کہ اپنا رخ راہ حق کی طرف رکھتا ہو اور اللہ تعالیٰ عزوجل کی کتاب
 اپنے دھننے ہاتھ میں لے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کو باتیں ہاتھ میں لے اور ان دونوں
 کے درمیان راہ طے کرے، حضرت خواجہ احمد راز (قدس سرہ) سے منقول ہے وہ فرماتے تھے کہ اگر تمام احوال و
 مواجید کی قیادت و ہدایت ہم کو دے دیئے جائیں اور ہماری حقیقت کو اہل سنت و جماعت کے عقائد کے ساتھ
 آراستہ نہ کریں تو ہم اس کو خرابی کے سوا اور کچھ نہ جانیں گے اور اگر تمام خرابیاں ہمیں جمع کر دی جائیں اور
 ہماری حقیقت کو اہل سنت و جماعت کے عقائد کے ساتھ نواز دیا جائے تو ہمیں خوف نہیں ہے۔

انصاف کرنا چاہئے (جبکہ) نبوت ختم ہو چکی ہے اور وحی کا زمانہ منقطع ہو چکا ہے اور دین کامل ہو گیا
 ہے اور نعمت مکمل ہو چکی ہے (تو) آج کوئی شخص جس دلیل اور کس سند سے ایسے محکم دین کو برطرف
 کر سکتا ہے اور محض اپنے خواب و خیال سے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے متفقہ کلمہ کو جو کہ قطعی وحی
 اور اللہ تعالیٰ کے خبر دینے کے ساتھ ثابت ہو چکا اور یقین کے درجے کو پہنچ چکا ہے (کس طرح) نظر انداز
 کر سکتا ہے، عقل و دراندیش سے کام لینا چاہئے اور خواب و خیال کے ساتھ دھوکا نہیں کھانا چاہئے اور
 شیاطین کے راستوں سے دور رہنا چاہئے اور سنت عالیہ کے سیدھے راستہ کو ترک نہیں کرنا چاہئے، انبیاء
 علیہم السلام کا ابتداء ہی نجات دینے والا اور برکت کا پھل دینے والا ہے اور اس کے سوا سب کچھ خطرہ
 خطرہ ہے فالحد ذکر کل المخذل (بسی پوری طرح بچنا چاہئے)۔

نجات قطعی کے راستہ کو چھوڑ کر خطرہ کی راہ اختیار کرنا، ملعون شیاطین کے جال میں پھنسا اور
 اپنے آپ کو دائمی ہلاکت میں ڈال دینا عقل سے بہت ہی دور ہے جو وجودِ جلال اور خواب و خیال برحق
 پیغمبروں کے برخلاف ہو وہ کسراپ یَقِیْعَتِیْ تَحْسِبُہُ الظُّلُمَاتُ مَاءً [اس کی حیثیت اس سراب کی سی ہے جو
 جو قبیل میدان میں ہو جسے پیاسا پیاسی سمجھتا ہے] کے مصداق ہے، جب معاملہ اللہ تعالیٰ سے پڑے گا اور قبر و
 قیامت درپیش ہوں گی تو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی متابعت کے علاوہ جو کہ وحی سے ثابت شدہ ہے

کئی چیز کچھ فائدہ نہیں دیگی اور نہ ہی اسوقت کچھ مدد کریگی، ہاں اگر احوال ہو جاوے اور کثوف و اہامات اس یعنی انبیاء علیہم السلام کی متابعت کے ساتھ جمع ہو جائیں تو فوراً علی نور ہے، اور جب (سالک) اس کے کمال کو پہنچ جائے تو معاملہ شریعت کی صورت سے شریعت کی حقیقت تک پہنچ جائے جیسا کہ (یہ کمال) صحابہ کرام و سلف صالحین اور متقیم الاحوال مشائخ کو حاصل تھا، اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہمیں اور آپ کو یہ انتہائی درجہ نصیب فرمائے۔ (آمین)

پس ثابت ہوا کہ قرب الہی جل شانہ کے درجات کو پہنچنے کی راہ شریعت کے طریقے میں منحصر ہے جس پر بغیر خدا علیہ علیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام خود چلے اور دعوت دی اور جس کے لئے آپ مامور ہوئے خواہ وہ قرب نبوت ہو یا قرب ولایت (درجات قرب کو) پہنچنے والے خواہ انبیاء علیہم السلام و الصلوٰۃ والسلام ہوں یا اولیائے کرام، آیہ کریمہ قل ھذہ سبیلی اذ دعوا الی اللہ علی بصیرۃ انا و من اتبعنی (آپ کہہ دیجئے کہ یہ میرا راستہ ہے میں اللہ تعالیٰ کی طرف اس طرح دعوت دیتا ہوں کہیں لو میرا ابتلا کرنے والے واضح ذیل میں اللہ آیت کریمہ قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یتحبکم اللہ (آپ کہہ دیجئے کہ اگر تم اللہ تعالیٰ کی محبت رکھتے ہو تو میری پیروی کرو اللہ تعالیٰ تم سے محبت کرے گا) بھی اسی پر دلالت کرتی ہیں، اس راستہ کے سوا اور جو بھی راستہ ہے مگر اسی کی طرف جاتا ہے اور مطلوب حقیقی سے ہٹا ہوا ہے کل طریقہ رد تہ الشریعۃ فی زندہ (ہر وہ طریقہ جس کو شریعت رد کرتی ہے زندہ ہے) آیہ کریمہ وَاِنَّ هٰذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِیْمٌ (آیہ اور آیہ کریمہ فَمَا خَابَ الْحَقُّ اِلَّا الْاٰخِلَیُّ (اور آیہ کریمہ وَمَنْ یَّتَّبِعْ غَیْرَ الْاِسْلَامِ فَحَرِیْمٌ اَقْلَمُ یَقْبَلُ مِنْهُ) (آیہ اور حدیث خط لنا الحدیث لو حدیث کل بد عند صلاحۃ اور بہت سی) دوسری حدیثیں اسی معنی کی شاہد ہیں اور یہ جو بعض اکابر کی عبارتوں میں آیا ہے کہ جو راستے اللہ تعالیٰ کی پاک بارگاہ میں پہنچانے والے ہیں وہ دونوں ایک راستہ وہ ہے جو قرب ولایت سے تعلق رکھتا ہے اور دوسرا راستہ وہ ہے جو قرب نبوت سے متعلق ہے (بیانات) اس تحقیق سے (کہ شریعت کا راستہ ہی اللہ تعالیٰ کے قرب کا ذریعہ ہے) خلاف نہیں ہے اس لئے کہ یہ دونوں راستے شریعت عالیہ کے دائرے میں داخل ہیں اور یہ دونوں قرب انبیاء علیہم السلام کی متابعت و استہدایہ ہیں جو کہ صراط مستقیم ہیں جس شخص احکام شریعت کی بجا آوری اور انبیاء علیہم السلام و الصلوٰۃ والسلام کی پیروی کے بغیر ان دونوں قرب میں سے کسی ایک قرب تک پہنچا چلے گا وہ اپنے مطلب کو نہیں پہنچے گا، مگر وہ چاہے گا اور محروم و نامراد رہے گا۔ اسی طرح یہ جو مشہور ہو گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف (پہنچانے والے) راستے مخلوقات کے سامانوں کی تعداد کے مطابق ہیں یہ (بھی) درست ہے اس لئے کہ ہر نفل کو اپنے اصل کی طرف شاہراہ ہے اور ہر مخلوق کا عین ثابتہ جدا ہے، اور جس مسئلہ کی وضاحت ہم کر رہے ہیں وہ اس کے خلاف نہیں ہے اس لئے کہ یہ تمام راستے وصول کے حق میں احکام شریعت کے

لہ سورۃ آیت ۱۱۱ سورۃ آیت ۳ سورۃ آیت ۱۵ سورۃ آیت ۳۵ سورۃ آیت ۸۵۔

بجالاتے کے ساتھ مشروط ہیں جو شخص کہ شریعت عالیہ کے دائرے سے باہر نکل کر ان راستوں میں سے کسی راستے سے (اللہ تعالیٰ تک) آنا چاہے تو وہ راستہ ہی میں رہ جائے گا اور مطلب کو نہیں پہنچے گا بلکہ گمراہ ہو جائے گا پس ان تمام راستوں کا شمار اصل شریعت ہی ہوئی اور یہ طریقے متعدد ہونے کے باوجود ۱۲۶ ایک ہی طریقہ (یعنی شریعت) کی طرف لوٹ گئے، ایک طریقہ کہنا اس کے منشا کے اعتبار سے ہے اور متعدد طریقے کہنا ناشی کے اعتبار سے ہے اور دو طریقے کہنا طرق کلیہ کے اعتبار سے ہے اور میت سے طریقہ کہنا طرق جزئیہ کے اعتبار سے ہے۔ معارج الہدایہ میں ہے بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ خالق کی طرف (بجائے والے) راستے مخلوقات کے سانسوں کی تعداد کے مطابق ہیں لیکن وہ سب شریعت عظمیٰ کے دائرہ میں درج و شامل و داخل اور ڈھلے ہوئے ہیں جو کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت ہے اور یہ سب طریقے شریعت کے درخت کے تنے، جڑوں، شاخوں، رگوں اور ٹہنیوں، پتوں، پھولوں اور کلیوں کی طرح ہیں اور یہ نہیں کہا جائے گا کہ شریعت کے علاوہ کوئی اور چیز میں ہیں اور اس کے مخالف امور میں، قسم ہے اُس ذات کی جس نے جان کو پیدا کیا اور دانہ کو شق کیا (پھاڑا) روشن دلیل اور خالص شریعت عالیہ کے علاوہ گمراہی اور اندھے پن کی بنیاد کے سوا اور کچھ نہیں ہے میں حق کے محکم راستے اور اللہ تعالیٰ کے صراطِ استقیم کے بعد شیطان مردود و وحیم و ملعون کے راستوں کے سوا اور کچھ نہیں ہے: فَمَا ذَا ابْعَدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ (پس حق کے بعد گمراہی کے سوا اور کچھ نہیں ہے) اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ يَتَّقُونَ ۝ اور بے شک یہی میرا راستہ سیدھا ہے سوا اس پر چلو اور (دوسرے) راستوں پر مت چلو کہ وہ تم کو اللہ تعالیٰ کے راستے سے ہٹا کر جدا کر دیں گے، یہ ہے جس کا خدا نے تم کو حکم دیا ہے تاکہ تم پرستگار بن جاؤ عارف میں ہے کہ متصوفین کی ایک جماعت جو اپنے آپ کو ملا متیہ کہتے ہیں اور وہ صوفیوں جیسا لباس پہنتے ہیں تاکہ اس کے ساتھ اپنے آپ کو صوفیوں کی طرف منسوب کریں اور ان میں صوفیوں کی کوئی بات بھی نہیں ہوتی بلکہ وہ دھوکے اور غلطی میں مبتلا ہیں کبھی وہ اپنے بچاؤ کے لئے صوفیہ کے لباس کی آڑ لیتے ہیں اور کبھی صوفیت کے دعویٰ کے لئے پہنتے ہیں اور اہل باہت کے طریقوں پر چلتے ہیں اور وہ گمان کرتے ہیں کہ ان کے دل سب سے ہٹ کر اللہ تعالیٰ کی طرف لگے ہوئے ہیں اور یہی ان کے نزدیک ارکاب الینایہ اور (ان نزدیک) شریعت ظاہری اعمال کو بجالانا عوام کا اور ان لوگوں کا مرتبہ ہے جن کی سمجھ میں فتور ہے اور جو تقلید کے طور پر اقترا کی تنگی میں گھرے ہوئے ہیں اور یہ (ان کا خیال) عین الخادو ملہ سورۃ آیت ۳۲ سورۃ آیت ۱۵۴ سورۃ علی ہاشم الا حیا جلد ۴ صفحہ ۵۵۔

زندقہ اور اللہ تعالیٰ سے دُوری ہے۔ وکل حقیقتاً زندقہ الشریعۃ فی زند قتلاً اور ہر وہ حقیقت جس کو شریعت رد کر دے زندقہ ہے اور ان قریب خوردہ لوگوں کی جہالت ہے (کہ وہ کہتے ہیں) کہ بلاشبہ شریعت عبودیت کا حق ہے اور حقیقت عبودیت کی حقیقت ہے مگر ان کے جو شخص اس حقیقت میں سے ہو جاتا ہے وہ عبودیت کے حقوق (یعنی شریعت) کے ساتھ مقید ہو جاتا ہے اور اس سے کچھ اور امور و زیادات کا مطالبہ بھی کیا جاتا ہے جن کا کسی ایسے شخص سے مطالبہ نہیں کیا جاتا جو اس مقام تک پہنچا ہو، نہ یہ کہ وہ مکلف ہونے کا حلقہ اپنی گردن سے نکال دے (مکلف نہ رہے) اور اس کے باطن میں کجی اور انحراف کا فتور پیدا ہو جائے۔

آنحضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی جو حدیثیں امر معروف و نہی منکر اور جہاد فی سبیل اللہ کے بارے میں وارد ہوئی ہیں وہ میان کی جاتی ہیں اچھی طرح مطالعہ کریں۔ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اُس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے کہ تم کو امر بالمعروف و نہی عن المنکر ضرور کرے رہنا چاہیے یا پھر یقیناً قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ تم پر اپنا عذاب بھیجے پھر تم اللہ تعالیٰ سے دعا کرو گے اور تمہاری دعا قبول نہیں ہوگی اس کو ترندی نے روایت کیا ہے۔ اور عرس بن عمیرہ الکندی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جب زمین میں (یعنی کسی جگہ) گناہ کا کام کیا جائے تو جو شخص اس جگہ موجود ہو اور وہ اس کو مکروہ جانتا ہو اور ایک روایت ہے کہ وہ اس کو بُرا جانتا ہو تو وہ ایسا ہے گویا کہ وہ اس جگہ موجود نہیں ہے اور جو شخص وہاں موجود نہیں ہے لیکن اس گناہ کو پسند کرنا ہو تو گویا کہ وہ وہاں موجود ہے، اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ اور عدی بن عدی الکندی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ ہمارے ایک غلام نے ہم سے حدیث بیان کی کہ اس نے میرے دادا سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے کہ اللہ تعالیٰ خاص لوگوں کے عمل سے عام لوگوں کو عذاب نہیں دے گا مگر یہ کہ وہ کسی رائی کو اپنے سامنے ہوتا ہو اور وہ کہیں اور اس کو روکنے پر قادر ہوں اور اس کو تہ روکیں پس جب وہ ایسا کریں گے تو اللہ تعالیٰ عام و خاص سب کو عذاب دیگا اس کو شرح السنہ میں روایت کیا ہے۔ اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب بنی اسرائیل گناہوں میں مبتلا ہو گئے ان کے علمائے ان کو منع کیا پس وہ باز نہ آئے پھر وہ علما ان کی مجلسوں میں بیٹھے لگے اور ان کے ساتھ مل کر کھانے پینے لگے تو اللہ تعالیٰ نے ان میں سے بعض کی وجہ سے بعض کو سزا دی، اور حضرت داؤد و حضرت عیسیٰ علیہما السلام کی زبان پر ان کو لعنت کی یہ اس لئے کہ انھوں نے نافرمانی کی اور خدا تعالیٰ سے تجاوز کرتے تھے، راوی نے کہا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

بیٹھ گئے اور آپ تکبیر (ٹیک) لگاتے ہوئے تھے پس آپ نے فرمایا اُس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے تم عذاب سے نجات نہیں پاؤ گے یہاں تک کہ تم ظالموں اور فاسقوں کو گناہوں سے روکو جیسا کہ روکنے کا حق ہے اور اگر منع نہ کر سکو تو ان کے ساتھ کھانا پینا اور اٹھنا بیٹھنا ترک کر دو، اس کو تیزی اور اُتار دینے روایت کیا ہے، اور ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا حق یہ کہ خدا کی قسم اتم کو چاہئے کہ امر بالمعروف نہی عن المنکر کرتے رہو اور ظالم کے ہاتھ پکڑتے رہو اور اس کو پانی سے منع اور (زبان سے) حق پر آگاہ کرتے رہو، اور اگر اتنا بھی نہ کر سکو تو ترک تعلقات کر کے ان کو حق کے سامنے جھکے پر مجبور کرو ورنہ اللہ تعالیٰ تم میں سے بعض کے دلوں کو بعض کے ساتھ ملا دے گا یعنی تم بھی ظالموں اور فاسقوں میں شامل ہو جاؤ گے گھر وہ (اللہ تعالیٰ) تم پر اسی طرح لعنت کرے گا جیسے کہ ان دینی اسرائیل پر لعنت کی، (یعنی ان دو باتوں میں سے ایک بات ضرور واقع ہوگی، یا تم امر معروف نہی منکر کرتے رہو اور ملتے والوں کو ترک تعلقات کرو ورنہ لعنت خداوندی کے مستحق ہو گے) اور نیز حدیث شریف میں آیا کہ جب قومی امت کے لوگوں کو دیکھے کہ وہ ظالم کو کہتے ہوئے ڈریں کہ تو ظالم ہے تو ان کی محبت ترک کرنے (اوسط طرانی) حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت کے آخری زمانے میں ان کے حکمرانوں سے تخیلال پیچیں گی ان سے کوئی شخص نہیں بچ سکے گا مگر وہ بچے گا جس نے اللہ تعالیٰ کے دین کو چھوڑ دیا ہوگا اور اس نے اپنی زبان اپنے ہاتھ لو اپنے دل کو اس پر چا دیا ہوگا پس وہ شخص ہے جس کے لئے دنیا و آخرت کی سعادتوں نے سبقت کی اور وہ شخص بچے گا جس نے اللہ کے دین کو چھوڑ دیا اور اس کی تصدیق کی (یعنی زبان و دل و چہرہ کی بات ہے) اور وہ شخص بچے گا جس نے اللہ کے دین کو چھوڑ دیا لیکن اس پر خاموش رہا (یعنی اس نے صرف لکھا دیا) پس اگر کسی شخص کو حق پر عمل کرتے ہوئے دیکھتا ہے اس لئے اس سے محبت کرنا چاہیے اور اگر کسی شخص کو حق کے خلاف عمل کرتے ہوئے دیکھتا ہے اس لئے اس سے بغض رکھنا چاہیے تو یہ شخص اس پوشیدہ محبت و بغض کے باعث نجات پائے گا (اس کا درجہ دوسرے سے بھی کم ہے) اس کو سبقی نے روایت کیا ہے۔ اور حدیث شریف میں بھی ہے کہ کوئی ایسا نبی نہیں ہوگا جس کو اللہ تعالیٰ نے مجھ سے پہلے کسی امت میں بھیجا ہو مگر یہ کہ اس کی امت میں سے اس کے حواری (مددگار) و اصحاب ہوتے تھے وہ اُس نبی کی سنت کو اختیار کرتے تھے اور اُس کے حکم کی پیروی کرتے تھے پھر ان کے بعد ان کے خلیفہ ہوئے جو اسی باتیں کہتے تھے جن پر وہ خود عمل نہیں کرتے تھے اور ایسے کام کرتے تھے جن کا ان کو حکم نہیں دیا گیا تھا پس جس نے ان کے ساتھ اپنے ہاتھ چڑا دیا تو وہ ٹوٹن ہے اور جس نے ان کے ساتھ اپنی زبان چڑا دیا وہ بھی ٹوٹن ہے، ان صورتوں کے علاوہ رانی کے دانہ کی برابر بھی ایمان نہیں ہوگا اس کو امام مسلم نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ حدیث شریف میں ہے جب کوئی گناہ پوشیدہ طور پر کیا جائے تو وہ صرف اپنے کرنے والے کو ضرر پہنچائے گا اس کے سوا کسی دوسرے کو نہیں اور جب علانیہ گناہ کیا جائے اور اس کو نہ روکا جائے تو عام عذاب کیسے گا (طیاسی عن ابن عمر رضی اللہ عنہما)۔

اس کو بدل دے عذہب عن ابی امامۃ۔ اور یہ بھی حدیث شریف میں ہے کہ تم پر امر بالمعروف اور نہی عن المنکر اس وقت تک واجب ہے جب تک تمہیں یہ ذمہ ہو کہ تم بھی اسی میں مبتلا ہو جاؤ جس کے مثل سے تم منع کرتے ہو پس جب تم کو اس کا خوف ہو تو پھر تمہارے لئے خاموش رہنا حلال و جائز ہے، ابو نعیم والدیلمی عن مسور۔

اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ کیا میں تم کو ان قوموں کی بابت خبرندوں جو شائیا ہیں اور نہ شہداء اور قیامت کے روز ان پر انبیا اور شہداء ان کے منازل کی وجہ سے رشک کریں گے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نور کے منبروں پر چل رہے ہوں گے اس حلال میں کہ پہچانے جائیں گے یہ وہ لوگ ہوں گے جو اللہ تعالیٰ کے بندوں کے اللہ تعالیٰ کا اور اللہ تعالیٰ کو اس کے بندوں کا دوست بناتے ہوں گے وہ زمین پر نصیحت کرتے ہوئے چلیں گے، آپ سے عرض کیا گیا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے بندوں کو اللہ تعالیٰ کا دوست کیسے بناتے ہوں گے؟ آپ نے فرمایا وہ لوگوں کو اس چیز کا امر کریں گے جس کو اللہ تعالیٰ پسند کرتا ہے اور اس چیز سے منع کریں گے جس کو اللہ تعالیٰ ناپسند کرتا ہے پس اگر وہ ان کی اطاعت کریں گے تو اللہ تعالیٰ ان کو دوست رکھے گا۔ حب ابن سعد

النقاش فی مجمہ وابن النجاشی عن انس رضی اللہ عنہ۔ نیز حدیث شریف میں ہے جب میری امت میں گناہ عظیم کھلا ہوئے لگیں تو اللہ تعالیٰ اپنا عذاب ان لوگوں پر عام کر دیتا ہے، آپ سے عرض کیا گیا کیا ان لوگوں میں اس وقت نیک لوگ نہیں ہوں گے؟ آپ نے فرمایا ہاں لیکن ان کو بھی وہی عذاب پہنچے گا چلو لوگوں کو پہنچے گا پھر وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے مغفرت و رضوان کی طرف ہو جائیں گے ہم طب عن ام سلمہ۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ سب سے بُری قوم وہ ہے جو شہادت کی آواز لیکر محرات کو حلال قرار دیتی ہے اور سب سے بُری قوم وہ ہے جو نیک کا حکم نہیں کرتی اور بُرائی سے نہیں روکتی۔ (ابو الشیخ عن ابن مسعود) اور نیز حدیث شریف میں ہے جس شخص نے صاحب بدعت کو مرعوب کیا اللہ تعالیٰ اس کے دل کو امن و ایمان سے بھر دے گا اور جس شخص نے صاحب بدعت کو حیر کا اللہ تعالیٰ اس کو فزع اکبر (قیامت کے دن کی گھبراہٹ) سے امن میں رکھے گا اور جس نے صاحب بدعت کی اہانت کی اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں ایک درجہ بلند فرمائے گا اور جس شخص نے صاحب بدعت سے ملاقات کے وقت خندہ پیشانی کے ساتھ تواضع کی تو اس نے شریعت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اہانت کی۔ (ابن عساکر عن ابن عمر)۔ اور ایک روایت میں آیا ہے جس شخص نے صاحب بدعت سے اس کے ساتھ بغض رکھتے ہوئے روگواہی کی اللہ تعالیٰ اس کے دل کو امن و ایمان سے بھر دے گا اور جس شخص نے صاحب بدعت کو حیر کا تو اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اسے امن دے گا اور جس نے صاحب بدعت کی اہانت کی اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں سو درجہ بلند کرے گا اور جس نے صاحب بدعت کو سلام کیا یا اس سے خندہ پیشانی کے ساتھ ملاقات کی اور اس چیز کے ساتھ جو

اس کو خوش کرے اس کا استقبال کیا تو بالضرہ اس نے اس چیز کی اہانت کی جو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر عجل
 اتری ہے اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے اپنی زبان سے حق کو بلند کیا تو اس کے لئے اس کا اجر
 جاری ہوگا حتیٰ کہ وہ شخص قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش ہوگا پس اللہ تعالیٰ اس کو پورا پورا
 ثواب عطا فرمائے گا۔ (مسوید ج ۱ عن انس) اور نیز حدیث شریف میں ہے جو شخص کسی مظلوم کے ساتھ چلا
 یہاں تک کہ وہ اس کے لئے اس کا حق ثابت کر دے اللہ تعالیٰ اس روز اس کے دونوں قدموں کو ثابت رکھے گا
 جس روز لوگوں کے قدم رنگائیں گے۔ (ابو الشیخ و ابونعیم عن ابن عمر) اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ
 اس ناس کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے بالضرہ میری امت کے کچھ لوگ گناہوں میں اپنی
 شستی اور نہی عن المنکر سے باز نہ ہنکی وجہ سے حالانکہ وہ اس کی قدرت رکھتے ہوں گے اپنی قبروں سے
 بند ہوں اور خنزریوں (سودوں) کی صورت میں نکلیں گے۔ (ابونعیم عن عبد الرحمن ابن عوف) اور نیز
 حدیث شریف میں ہے کہ اخیر زمانہ میں ایک قوم ہوگی، وہ لوگ بادشاہ کے پاس حاضر کئے جائیں گے تو
 ان کو اللہ تعالیٰ کے حکم کے خلاف حکم دیا جائے گا اور وہ اس کو منع نہیں کریں گے پس ان پر اللہ تعالیٰ کی
 لعنت ہوگی۔ (ابونعیم والدیلی عن ابن مسعود) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ کسی مومن شخص کے لئے یہ
 مناسب نہیں ہے کہ وہ کسی شخص کو اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرتے ہوئے دیکھے اور وہ اس کو منع نہ کرے،
 (الحکیم عن حسین بن علی رضی اللہ عنہما) اور نیز حدیث شریف میں ہے سب سے افضل جہاد ظالم بادشاہ یا
 ظالم حاکم کے سامنے کلمہ عدل کہنا ہے۔ (خطاب عن ابی سعید) اور نیز حدیث شریف میں ہے سب سے افضل عمل
 اللہ تعالیٰ کے لئے محبت کرنا ہے (اس کا بواہر اودنہ روایت کیا ہے) اور ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے
 نزدیک سب سے پسندیدہ عمل اللہ تعالیٰ کے لئے محبت کرنا اور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے بغض (دشمنی) رکھنا ہے۔
 اور فقہ بنت ابی لہب سے روایت ہے وہ کہتی ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ لوگوں میں سب سے اچھا
 آدمی کون ہے؟ آپ نے فرمایا جو ان میں پروردگار عزوجل سے سب سے زیادہ ڈرتے والا اور ان میں سب سے زیادہ
 صلہ رحمی کرنے والا اور ان میں سب سے زیادہ نیکی کا حکم کرنے والا اور ان میں سب سے زیادہ برائی سے رکھنے والا
 (اس کا بواہر الشیخ اور بیہقی نے روایت کیا ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ کلمہ لا الہ الا اللہ اپنے کلمے والوں کی
 شفاعت کرتا ہے گا یہاں تک کہ ان سے عذاب اور سزا کو دور کر دیا جائے جہنم کہ وہ لوگ اس کے حق کو ہلکا
 نہ کریں صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ اس کے حق کو ہلکا کرنا کیا چیز ہے آپ نے فرمایا کہ جب علانیہ
 اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کا کام کیا جائے اور وہ اس سے منع نہ کریں اور اس برائی کو نہ مٹائیں (اس کو اصفہانی نے
 روایت کیا ہے) اور ابوذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مجھے میرے خلیل صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کئی اچھی عادات کی

وصیت فرمائی، مجھے وصیت فرمائی کہ میں اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں کسی سلامت کو نہ کرنے والے کی سلامت سے نہ ڈروں، اور مجھے وصیت فرمائی کہ میں حق بات ہی کہوں اگرچہ وہ تلخ ہو (اس کو اس جہان نے روایت کیا ہے) اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم سنے تھے کہ قیامت کے روز ایک شخص کسی شخص سے جھگڑا کرے گا حالانکہ وہ شخص اس کو پہچانتا نہیں ہوگا تو وہ اس کو کہے گا تو مجھے کیوں جھگڑتا ہے حالانکہ میرے اوپر تیرے درمیان کوئی جہان پہچانتا نہیں ہے پس وہ کہے گا تو مجھے غلطی اور بُرائی پر دیکھتا تھا اور مجھ سے منع نہیں کرتا تھا (اس کو زرین نے ذکر کیا ہے)۔

۱۳۰

فضیلت جہاد :- رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جنت میں توروں جیسے میوے

جس کو اللہ تعالیٰ نے فی سبیل اللہ جہاد کرنے والوں کے لئے تیار فرمایا ہے ان میں سے ہر دو دھوؤں کے درمیان اتنا فاصلہ ہے جتنا کہ آسمان و زمین کے درمیان ہے (اس کو بخاری نے روایت کیا ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے راستے میں جہاد کرنے والے کی مثال روزہ دار قیام کرنے والے اللہ تعالیٰ کی آیات کو تلاوت کرنے والے عبادت گزار کی سی ہے جو کہ نماز روزہ نافذ نہ کرے، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کے راستے میں جہاد کرنے والا اپنے گھر واپس آجائے (متفق علیہ) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا) اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے اگر اس بات کا خیال نہ ہوتا کہ بہت سے مومنوں کے دل اس بات سے خوش نہیں ہوں گے کہ وہ مجھ سے پیچھے اور جہاد میں اور میں ایسی سواری نہیں پاتا ہوں جس پر ان کو سوار کر لوں تو میں کسی لشکر سے جو کہ اللہ کے راستے میں جہاد کرتا ہو پیچھے نہ رہتا، اس ذات کی قسم ہے جس کے قبضہ میں میری جان ہے البتہ میں اس بات کو دوست رکھتا ہوں کہ میں اللہ کی راہ میں قتل کیا جاؤں پھر زندہ کیا جاؤں پھر قتل کیا جاؤں پھر زندہ کیا جاؤں پھر قتل کیا جاؤں پھر زندہ کیا جاؤں (متفق علیہ) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے راستے میں ایک دن سرحد اسلام کی پہرہ داری کرنا دنیا سے اور سب اس چیز سے جو دنیا میں ہے بہتر ہے اور ایک روایت میں ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ کے راستے میں ایک صبح یا ایک شام کو جانا دنیا و ما فیہا بے بہتر ہے (متفق علیہ) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ یہ نہیں ہو سکتا کہ خدا تعالیٰ کی راہ میں کسی بندے کے دونوں قدم غبارِ لود میں پھریں پھر ان کو آگ بھی مس کرے (رواہ البخاری) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ کافر اس کا قاتل (دونوں) ہرگز دوزخ میں آئے نہیں ہوں گے (رواہ مسلم) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بہشت میں داخل ہونے کے بعد کوئی شخص ایسا نہیں ہوگا جو دنیا کی طرف واپس آنا پسند کرے اور یہ کہ اس کے لئے زمین (دنیا) میں کوئی چیز ہو مگر تھیں اس تہی (اور ثواب) کی وجہ سے جو وہ (بہشت میں) رکھتا ہے آرزو کرے گا کہ وہ دنیا میں لوٹ آئے اور دس بار یعنی بکثرت اللہ تعالیٰ کی راہ میں قتل کیا جائے (متفق علیہ) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ ان دو شخصوں کی طرف ہنستا یعنی رضا اور محبت کے ساتھ متوجہ

ہوتا ہے جن میں سے ایک شخص نے دوسرے کو قتل کیا ہوگا اور وہ دونوں بہشت میں داخل ہوں گے، یہ ایک شخص اللہ تعالیٰ کے راستہ میں قتال کرتا ہے پس قتل کر دیا جاتا ہے (اور وہ بہشت میں داخل ہوتا ہے) پھر اللہ تعالیٰ قاتل کو (کفر سے) توبہ نصیب کرتا ہے (وہ ایمان لے آتا ہے) پھر وہ شہید کر دیا جاتا ہے (پس وہ بھی بہشت میں داخل ہوجاتا ہے) (متفق علیہ)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص صدق دل کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے شہادت مانگتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو شہد کے مراتب پر پہنچا دیتا ہے اگرچہ وہ اپنے بستر پر ہی مرے (رواہ مسلم) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص مرا اور اس نے جہاد نہ کیا اور نہ ہی اس کے دل میں جہاد کا خیال نکلا گزرا وہ ایک قسم کے نفاق پر مراد (رواہ مسلم)۔ اور نیز روایت ہے کہ ایک شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور عرض کیا کہ (یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) ایک شخص غنیمت حاصل کرنے کے لئے جہاد کرتا ہے اور ایک شخص ذکر (شہرت) کے لئے لڑتا ہے اور ایک شخص اس لئے لڑتا ہے کہ اس کا مرتبہ دیکھا جائے (شجاعت دکھانے یعنی ریل کے لئے لڑتا ہے) پس ان میں سے اللہ تعالیٰ کے راستہ میں لڑنے والا (مجاہد فی سبیل اللہ) کون ہے؟ آپ نے فرمایا جو شخص اس لئے لڑے کہ اللہ تعالیٰ کا کلمہ (دین) بلند ہو تو وہ (مجاہد فی سبیل اللہ ہے) (متفق علیہ) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ ہر میت کا عمل موت پر ختم ہو جاتا ہے (یعنی اس کا عمل اس کی زندگی تک ہے مرنے کے بعد اس عمل میں اضافہ نہیں ہوتا) سوائے اس شخص کے جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں سرحد اسلام کی چوکی داری کرتے ہوئے مرے پس بیشک اس کے واسطے اس کا عمل قیامت کے روز تک بڑھایا جاتا ہے اور وہ قبر کے فتنہ سے محفوظ رہتا ہے (رواہ الترمذی) ابو داؤد و الدارمی) اور نیز ایک حدیث میں ہے کہ جو شخص اونٹنی کی فواق (پہلی اور دوسری دفعہ دورہ دینا) کا درمیانی وقفہ کی مقدار اللہ تعالیٰ کی راہ میں لڑا تو بلاشبہ اس کے لئے بہشت واجب ہوگئی اور جس شخص کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں (دشمن کے ہتھیار سے) زخمی کیا گیا یا (کسی غیر دشمن سے) رنج و غم پہنچا گیا پس وہ زخم قیامت کے روز اس سے بہت زیادہ ہو کر آئے گا جتنا کہ دنیا میں تھا اس کا رنگ زعفران کا اور اس کی بو مشک کی ہوگی اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں جس شخص کے پھول اٹھا تو اس پھول سے یا پھول سے والے پر شہیدوں کی مہر ہوگی (رواہ الترمذی و ابو داؤد و النسائی)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کے خوف سے رویا وہ دوزخ کی آگ میں داخل نہیں ہوگا یہاں تک کہ دورہ تھنوں میں واپس آئے (یعنی ایسا ہونا محال ہے) اور کسی بندہ پر اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد اور دوزخ کا دھواں جمع نہیں ہوں گے۔ (یعنی اس شخص کو دوزخ کا دھواں نہیں پہنچے گا) (رواہ الترمذی) اور نسائی نے ایک اور روایت میں یہ زیادہ کیا کہ کسی مسلمان کے دونوں تھنوں کے بیچ ہرگز کبھی بھی (راہ خدا کا جہاد اور دوزخ کا دھواں جمع

نہیں ہوگا) اور اسی (نسائی ہی) کی ایک روایت میں ہے کہ کسی بندے کے پیٹ میں کبھی بھی (راہِ خدا کا غبار اور دھندلے کلمہ حوالہ جمع نہیں ہوگا) اور کسی بندے کے دل میں کھل اور ایمان (کامل) کبھی بھی جمع نہیں ہوں گے اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ دو آنکھیں ایسی ہیں جن کو دھندلے کی آگ کبھی مس نہیں کرے گی، ایک وہ آنکھ جو خوفِ خدا سے روئی ہو اور دوسری وہ آنکھ جس نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں (مجاہدین کی) نگہبانی کرتے ہوئے رات گزاری ہو (رواہ الترمذی) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں (کفر کی سرحد پر) ایک دن کی پہرہ داری کرنا اس کے علاوہ دوسرے مقامات میں ہزار روز سے افضل ہے (رواہ الترمذی والنسائی)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ (نماز کے) اعمال میں سے کونسا عمل افضل ہے؟ آپ نے فرمایا طویل قیام کرنا عرض کیا گیا کہ کونسا صدقہ افضل ہے؟ آپ نے فرمایا فقیر کا کوشش کرنا (یعنی فقیر کا فقر و احتیاج کے باوجود صدقہ دینا)، عرض کیا گیا کہ کونسی ہجرت افضل ہے؟ آپ نے فرمایا کہ اس شخص کی ہجرت جس نے وہ چیزیں ترک کر دیں جو اللہ تعالیٰ نے اس پر حرام کی ہیں، عرض کیا گیا کہ کونسا جہاد افضل ہے؟ آپ نے فرمایا اس شخص کا جہاد جو اپنے مال اور جان کے ساتھ مشرکین سے جہاد کرے، عرض کیا گیا کہ کونسا قتل (شہادت) اشرف ہے؟ آپ نے فرمایا اس شخص کا جس کا خون بہایا جائے اور اس کے گھوڑے کی کوٹھیں کاٹی جائیں (یعنی وہ خود بھی مارا جائے اور اس کا گھوڑا بھی) (رواہ ابو داؤد) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ شہید کے لئے اللہ تعالیٰ کے نزدیک چھ فضیلتیں ہیں اول دفعہ (پہلے قطرہ خون کے گرنے) میں اس کی بخشش کر دی جاتی ہے اور (جان بچانے کے وقت) جنت میں اُس کا ٹھکانا رکھا دیا جاتا ہے اور وہ عذابِ قبر سے محفوظ رہتا ہے، اور بڑی گھبراہٹ (قیامت) سے امن میں ہوگا اور اس کے سر پر وقار کا تاج رکھا جائے گا جس کا ایک یا قوت دینا و باقیہا ہے بہتر ہوگا اور جو زمین میں سے بہتر بیویاں اس کے نکاح میں دی جائیں گی اور اس کے رشتہ داروں میں سے بہتر آدمیوں کے بارے میں اس کی شفاعت قبول کی جائے گی (رواہ الترمذی وابن ماجہ) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ سے جہاد کے اثر (زخم یا بخاریا تکلیف پانا یا خرچ کرنا وغیرہ علامت) کے بغیر اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرے گا اللہ تعالیٰ اس سے اس حال میں ملاقات کرے گا کہ اس شخص (کے دین) میں نقصان ہوگا (رواہ الترمذی وابن ماجہ) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ شہید قتل کا دکھ نہیں پاتا بلکہ اس جتنا کہ تم میں سے کوئی شخص چیونٹی کے کاٹے کا دکھ پاتا ہے (رواہ الترمذی والنسائی والدارمی) اور نیز حدیث میں ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک دو قطروں اور دو نشانوں سے زیادہ محبوب کوئی چیز نہیں ہے ایک تو آنسوؤں کا وہ قطرہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے خوف سے نکلے ایک قطرہ اس خون کا ہر

جوانہ تعالیٰ کی راہ میں بہایا جائے اور دونشا توں میں سے ایک نشان وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں (یعنی جہاد میں) زخم یا غبار وغیرہ) ہے اور ایک نشان وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے فرائض میں سے کسی فرض (نماز و حج وغیرہ) کے ادا کرنے میں پڑتا ہے (یعنی سردی میں وضو کرنے سے ہاتھ پاؤں پھٹ جانا یا گھٹنے و پیشانی کا نشان وغیرہ یا روزہ دار کے منہ کی ٹویا سفر حج کا غبار وغیرہ) (اس کو ترمذی نے روایت کیا اور کہا کہ یہ حدیث حسن و صحیح ہے) اور ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ ایک لشکر میں نکلے پس ایک شخص ایک غار کے پاس سے گذرا جس میں کچھ پانی اور بزمی ترکاری تھی پس اس کے جی میں آیا کہ اس غار میں ٹھہرے اور دنیا سے الگ تھلک ہو جائے پس اس نے اس کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت مانگی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیشک میں دین یہودیت یا نصرانیت کے ساتھ نہیں بھیجا گیا ہوں اور لیکن میں دین حقیقت کے ساتھ بھیجا گیا ہوں جو کہ آسان ہے اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جان ہے البتہ صبح کے وقت (یعنی دن کے ابتدائی حصہ) یا شام کے وقت (یعنی آخری حصہ میں) اللہ کی راہ میں نکلنا دنیا و مافیہا سے بہتر ہے اور البتہ تم میں سے کسی ایک کا صفت میں کھڑا ہونا اس کی ساتھ برس کی نماز سے بہتر ہے (رواہ احمد)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ مومن دنیا میں تین طرح کے ہیں ایک وہ لوگ جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول پر ایمان لائے پھر وہ شک و شبہ میں نہیں پڑے اور انھوں نے اپنے مالوں اور جانوں پر امن نہیں (یعنی اگرچہ اس نے مرتبہ والے ہیں) اور (دوسرا) وہ جس سے لوگ اپنے مالوں اور جانوں پر امن ہیں (یعنی اگرچہ اس نے کسی کو نفع نہیں پہنچایا لیکن کسی کو ضرر بھی نہیں پہنچایا) پھر (تیسرا) وہ شخص ہے جو طمع پر جھانکتا ہے (یعنی اس کو طمع کا خیال آتا ہے) تو وہ اس (طمع) کو اللہ عزوجل کے لئے چھوڑ دیتا ہے (یہ ادنیٰ قسم ہے اس کے بعد اور بھی اقسام ہیں لیکن وہ اعتبار کے لائق نہیں) (رواہ احمد)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ بھیجے اور خود اپنے گھر میں رہے تو اس کے لئے ہر دم کے بدلے سات سو درہم ہیں اور جس نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں بذات خود جہاد کیا اور جہاد میں خرچ کیا تو اس کے لئے ہر دم کے بدلے سات لاکھ درہم ہیں پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت تلاوت فرمائی: **وَاللّٰهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَّتَّقِ اللّٰهَ** اور اللہ تعالیٰ جس شخص کے لئے چاہتا ہے ثواب کو کئی گنا زیادہ کرتا ہے (رواہ ابن ماجہ) اور فضائل ابن عبید سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ میں نے عمر بن الخطاب سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے کہ شہید چار طرح کے ہوتے ہیں ایک وہ شخص جو کہ کامل ایمان والا مومن ہے اس نے (خدا نے تعالیٰ کی) دشمن کا سامنا کیا پس اس نے اللہ تعالیٰ کو حج کر دکھایا یا ہاتھ تک کہ

الحمد لله

وہ قتل کر دیا گیا پس یہ وہ شخص ہے کہ جس کی طرف (مندی مرتبہ کی وجہ سے) قیامت کے دن لوگ اپنی آنکھیں اس طرح اٹھائیں گے اور یہ کہہ کر آپ نے پناہ فرما کر اٹھایا یہاں تک کہ آپ کی ٹوپی گر پڑی (حضرت فضاہ سے نیچے کے راوی نے کہا پس میں نہیں جانتا کہ اس (فضا) نے عمر کی ٹوپی مراد لی یا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ٹوپی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور دوسرا شخص وہ کامل ایمان والا مومن ہے جس نے (اللہ تعالیٰ کے دشمن سے اس طرح پر ملاقات کی کہ بزدلی کی وجہ سے گویا اس کی کھال میں خار دار روخت کے کانٹے چھبوائے گئے ہیں (یعنی بزدلی سے اس کے رونگٹے کھڑے ہو گئے) اس کی طرف ایک ایسا تیر آیا جس کی سمت یا اس کا مارنے والا معلوم نہیں پس اس تیر نے اس کو مار ڈالا تو وہ شخص دوسرے درجے میں ہے اور تیسرا وہ مومن شخص ہے جس نے کچھ اچھے اور کچھ بُرے ملے جملے عمل کئے اس نے دشمن کا سامنا کیا پس اُس نے اللہ کو سچ کر دکھایا یہاں تک کہ وہ مارا گیا پس یہ شخص تیسرے درجے میں ہے اور (چوتھا) وہ مومن شخص ہے جس نے اپنی جان پر اسراف کیا (یعنی بہت گناہ کئے) اس نے دشمن کا سامنا کیا پس اُس نے اللہ تعالیٰ کو سچ کر دکھایا یہاں تک کہ وہ مارا گیا پس یہ شخص چوتھے درجے میں ہے (اس کو تیزی نے روایت کیا اور کہا کہ یہ حدیث حسن غریب ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جہاد میں مارے جانے والے لوگ تین طرح کے ہیں ایک وہ مومن (کامل) کہ جس نے اپنی جان و مال کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کیا پس جس وقت وہ دشمن کے مقابل آیا تو اُس سے لڑا یہاں تک کہ مارا گیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُس شخص کے بارے میں فرمایا کہ یہ (جہاد کی مشقوں پر صبر کے ساتھ) آزمائش کیا ہوا شہید ہے جو کہ اللہ تعالیٰ کے خیمہ میں اس کے عرش کے نیچے ہو گا اور نبیائے کرام اس سے درجہ نبوت کی وجہ سے ہی زیادہ قریب الہی میں ہوں گے اور (دوسرا) وہ مومن شخص ہے جس نے کچھ اچھے اور کچھ بُرے ملے جملے عمل کئے اس نے اپنی جان و مال کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کیا جب وہ دشمن کے مقابل آیا تو اس سے لڑا یہاں تک کہ مارا گیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُس شخص کے بارے میں فرمایا کہ یہ شہادت پاک کرنے والی ہے جس نے اس کے گناہوں اور خطاؤں کو مٹا دیا بیشک تلوار خطاؤں کو بہت اچھی طرح مٹانے والی ہے اور یہ شخص بیست میں جس دروازے سے چلے گا داخل کیا جائے گا۔ اور تیسرا شخص منافق ہے جس نے اپنی جان و مال سے جہاد کیا پس جس وقت وہ دشمن کے سامنے آیا تو اس سے لڑا یہاں تک کہ مارا گیا۔ پس یہ شخص دوزخ میں ہو گا (اس لئے کہ) بیشک تلوار نفاق کو نہیں مٹاتی (رواہ الدارمی) اور ابن عساکر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک شخص کے جنازہ (کی نماز پڑھنے) کے لئے تشریف لے گئے پس جب جنازہ رکھا گیا تو (حضرت) عمر بن الخطاب (رضی اللہ عنہ) نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ اس پر نماز نہ پڑھیں اس لئے کہ تحقیق یہ شخص فاجر (فاسق) تھا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کی طرف

متوجہ ہوئے اور فرمایا کیا تم میں سے کسی نے اسی کو کبھی اسلام کے کام پر دیکھا تھا؟ تو ایک شخص نے کہا کہ ہاں
 یا رسول اللہ! اس نے ایک رات اللہ تعالیٰ کی راہ میں نگہبانی کی تھی پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر
 تہنیز فرمادی اور (فرح کے وقت) اس پر مٹی ڈالی اور فرمایا کہ تیرے ساتھی گمان کرتے ہیں کہ بیشک تو دوزخیوں میں سے
 ہے اور میں گواہی دیتا ہوں کہ بلاشبہ تو جنتیوں میں سے ہے، اور فرمایا کہ تم تحقیق تجھ سے لوگوں کے اعمال
 کے متعلق نہیں پوچھا جائے گا، لیکن تجھ سے قطرات (تیرے دین) کے متعلق پوچھا جائے گا (اس کو یہ بھی نے
 شعب الایمان میں روایت کیا ہے)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے وفد میں غازی، حاجی
 اور عمرہ کرنے والا (رواہ النسائی) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ سمندر کے کنارے ہر ایک رات اللہ تعالیٰ
 کی راہ میں نگہبانی کرنا کسی آدمی کے اپنے اہل و عیال میں رہ کر ایسے ایک ہزار سال کے روزے رکھنے اور راتوں کو
 نماز میں قیام کرنے سے افضل ہے کہ جس کا ایک سال تین سو دن کا اور دن ہزار سال کا ہو (رواہ ابن ماجہ)
 اور نیز حدیث شریف میں ہے سمندر میں ایک غزوہ (اللہ تعالیٰ کی راہ میں لڑنا) خشکی میں دس غزوات کی مانند
 ہے اور جس شخص کو سمندر میں (غزوہ کے لئے سفر کرتے وقت) دورانِ سیر لائق ہوتا ہے وہ (خشکی میں) اللہ تعالیٰ
 کی راہ میں (قتل ہو کر) اپنے خون میں لت پت ہونے والے کی مانند ہے (اس کو ابن ماجہ نے ام الدرداء سے
 روایت کیا ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ سمندر کا ایک شہید خشکی کے دو شہیدوں کی مانند ہے اور
 دو شہیدوں کے درمیان شہید ہونے والا (یا کنگلہ) کو اللہ تعالیٰ کی بندگی میں گذارنے والے کی مانند ہے اور بیشک
 اللہ تعالیٰ نے ملک الموت (موت کے فرشتے) کو رو میں قبض کرنے کے لئے مقرر فرمایا ہے سوائے سمندر کے
 شہید کے کہ ان کی ارواح کو قبض کرنا وہ خود اپنے ذمہ لیتا ہے اور خشکی کے شہید کے قرض کے علاوہ اور
 تمام گناہ بخش دیتا ہے اور سمندر کے شہید کے تمام گناہ اور قرض (بھی) بخش دیتا ہے (رواہ ابن ماجہ)
 اور ابی امامہ سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ ایک شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ^{۱۳۳}
 ہوا اور عرض کیا کہ آپ اس شخص کے بارے میں کیا فرماتے ہیں جس نے جہاد کیا اور اس سے وہ اجر و شہرت
 (دعویٰ) طلب کرتا ہے اس کے لئے کیا چیز ہے تو آپ نے فرمایا کہ اس کے لئے کچھ نہیں ہے، پس اس شخص
 نے اس بات کو تین بار دہرایا (ہر بار آپ) فرماتے رہے اس کے لئے کچھ نہیں ہے پھر فرمایا کہ بیشک اللہ تعالیٰ
 سوائے اس عمل کے جو اس کے لئے قائل ہو اور جس سے اس کی ذات ہی مطلوب ہو اور کسی عمل کو قبول نہیں
 کرتا (اس کو احمد و نسائی نے روایت کیا) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بیشک سرحدی حفاظ کی جو کیوں
 سہ ہر ایک کی فضیلت جہاد کی احادیث مشکوٰۃ شریف کے کتاب الجہاد میں بھی ملے صحیح الفوائد الجوزی الشانی و
 کتاب الجہاد۔ سہ الترغ جلد ۳ ص ۳۰۳ کتاب الجہاد و غزوات الباب الثالث و جمع الفوائد جلد دوم ص ۱۸۔

میں (پیرہ واریکا) نماز پڑھنا (ثواب میں دوسری جگہ کی) پانچ سو نمازوں کے برابر ہے اور ان (حفاظتی چوکوں) میں ایک اور سیم و دنیا فریج کرنا ان کے علاوہ اور جگہوں میں سات سو دنیا فریج کرنے سے افضل ہے (رواہ البیہقی) اور ابوالشخ وغیرہ نے حضرت انس سے روایت کیا ہے کہ سرحدی چوکوں میں نگہبانی کرتے ہوئے نماز پڑھنا (دوسرے مقامات کی) بیس لاکھ نمازوں کے برابر ہے اور اس روایت میں نکارت ہے۔ اور ایک حدیث میں ہے کہ تین آدمی ایسے ہیں جن کی آنکھ دوزخ کی آگ کو نہیں دیکھی گی (ایک) وہ آنکھ جس نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں نگہبانی کی ہو (دوسری) وہ آنکھ جو اللہ تعالیٰ کے خوف سے روئی ہو، اور (تیسری) وہ آنکھ جو اللہ تعالیٰ کی حرام کی ہوئی چیزوں سے رُک رہی ہو (رواہ الطبرانی) اور نیز حدیث شریف میں ہے (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ) کیا میں تم کو لیلۃ القدر سے افضل رات کی خبر دوں (اور یہ وہ رات ہے جس میں) کوئی نگہبانی کرنے والا ایسی خوف کی سڑ میں نگہبانی کرے کہ جہاں سے شاید وہ اپنے اہل و عیال کی طرف نہ لوٹے (اس کو کھانے روایت کیا اور کہا کہ یہ بخاری کی شرط پر صحیح ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ قیامت کے روز سر آنکھ رونے والی ہوگی سوائے اُس آنکھ کے جو اللہ تعالیٰ کی حرام کی ہوئی چیزوں سے بند رہی ہو اور سوائے اُس آنکھ کے جس سے اللہ تعالیٰ کے خوف کی وجہ سے مکھی کے سر کی مانند (آنسو) نکلا (رواہ الاصبہانی)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے کی مدد کی یا کسی قرضدار کی اس کی تنگی کی حالت میں مدد کی یا کسی مکانب غلام کو آزاد کرانے میں اس کی مدد کی اس کو اللہ تعالیٰ اس روز اپنے سایہ میں رکھے گا جس روز اس (اللہ تعالیٰ) کے سایہ کے سوا اور کوئی سایہ نہیں ہوگا (رواہ احمد و البیہقی) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے کسی غازی کے سر پر سایہ کیا قیامت کے روز اللہ تعالیٰ اس پر سایہ فرمائے گا اور جس نے غازی کے لئے جہاد کا سامان جمایا تو اسے اُس (غازی) کے اجر کے برابر اجر ہوگا اور جس نے اللہ تعالیٰ کے لئے مسجد بنائی تاکہ اس میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا جائے تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں گھر بنائے گا (رواہ ابن جابر فی صحیح البیہقی) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے اللہ تعالیٰ پر ایمان رکھتے ہوئے (یعنی خالص اللہ تعالیٰ کے لئے) اور اس کے وعدہ (یعنی ثواب عظیم) کی تصدیق کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنے کے لئے ایک گھوڑا باندھا پس تحقیق اس گھوڑے کی سیری و میرانی (بیٹ بھر کر کھلانا پلانا) اور اس کی لید اور پیشاب (ثواب کی صورت میں ہوگی) قیامت کے دن اس کے (اعمال کے ساتھ) میزان میں تولے جائیں گے یعنی نیکیاں ہوں گی (رواہ البخاری وغیرہ) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اس شخص کے لئے سعادت ہے جس نے اللہ تعالیٰ کی

سلفہ المشکوۃ کتاب الجہاد باب اعداد آتہ الجہاد۔

راہ میں جہاد کرتے ہوئے کثرت سے اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا پس بیشک اس کے لئے ہم مکہ کے بدلے ستر ہزار نیکیاں ہیں ان میں سے ہر نیکی دس گنا ہوگی مع اس اضافہ کے جو اس کے لئے اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہے (حدیث (رواہ الطبرانی) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ میری مسجد میں ایک نماز پڑھنا (دوسری عام مسجد کی) دس ہزار نمازوں کے برابر ہے اور مسجد حرام میں ایک نماز پڑھنا ایک لاکھ نمازوں کے برابر ہے اور سرحدی چوکی کی سرزمین میں ایک نماز پڑھنا بیس لاکھ نمازوں کے برابر ہے (حدیث (رواہ ابوالفتح وابن حبان) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں ایک تیر بھینکا خواہ وہ ٹھکانے پر نہ پہنچا ہو یا پہنچ گیا ہو اس کے لئے بنی اسماعیل میں سے چار آدمی آزاد کرنے کا ثواب ملے گا (رواہ البزار) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ کسی شخص کا اللہ تعالیٰ کی راہ میں صف کے اندر کھڑا ہونا اللہ تعالیٰ کے نزدیک ساٹھ سال کی عبادت سے افضل ہے (اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ بخاری کی شرط پر صحیح ہے)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ دو ساعتیں ایسی ہیں جن میں دعا کرنے والے کی دعا رد نہیں کی جاتی، ایک وہ ساعت جبکہ نمازیں قائم کی جاتی ہیں اور دوسری وہ ساعت جبکہ دعا کرنے والا اللہ تعالیٰ کی راہ میں (لڑائی کی) صف کے اندر ہو (رواہ ابن حبان)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! صلی اللہ علیہ وسلم! بیشک میں کسی (نیکی کے) موقف (جائے قیام) میں کھڑا ہوتا ہوں (اور اس کو) اللہ کی ذات (رضامندی) چاہتا ہوں اور میں یہ بھی چاہتا ہوں کہ میرا (یہ) موقف دیکھا جائے (تو میرے اس عمل کا کیا حکم ہے) پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کو کچھ جواب نہ دیا بہانہ کہ یہ اسیت اتری: فَمَنْ كَانَ يَرْجُو الْفَاءَ رَبِّهِ فَلْيُجْعَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِإِعْبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا (پس جو کوئی اپنے رب سے ملنے کی امید رکھتا ہے تو اس کو چاہئے کہ عمل صالح کرے اور اپنے رب کی عبادت میں کسی کو شریک نہ ٹھہرائے) (اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ شیخین کی شرط پر صحیح ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ تحقیق قیامت کے روز سب سے پہلا شخص جس کے خلاف فیصلہ کیا جائے گا ایک شخص ہو گا جو شہید کیا گیا ہو گا پس اس کو لایا جائے گا پھر اس کو اس کی نعمت سے متعارف کیا جائے گا پس وہ اس کو پہچان لے گا پھر اس سے (اللہ تعالیٰ) فرمائے گا کہ تو نے اس (دنیا) میں کیا عمل کیا؟ وہ کہے گا میں نے تیری راہ میں قتال کیا بہانہ کہ میں شہید ہو گیا (اللہ تعالیٰ) فرمائے گا تو نے جھوٹ کہا لیکن تو نے اس لئے قتال کیا تا کہ کہا جائے کہ یہ بہادر شخص ہے پس البتہ (کچھ کو) یہ بہادر کہا گیا پھر اس کے لئے حکم دیا جائے گا پس اس کو مٹھ کے بل (اور دھوا کر کے) گھسیٹ کر لے جایا جائے گا

لے جم الفوائد جلد دوم ص ۹ عن عثمان بن حصین البکیر الاوسط والبزار ۱۸ سورۃ آیت ۱۱

حتیٰ کہ آگ میں ڈال دیا جائے گا حدیث (رواہ مسلم و الحافظ والنسائی و الترمذی و ابن خزمیہ فی صحیحہ)۔
 اور نیز حدیث شریف میں ہے جو شخص میرے ساتھ غزوہ (جنگ) میں شامل ہونے سے محروم رہا اس کو سجدہ
 میں (جنگ) کرونا چاہئے (رواہ الطبرانی) اور نیز حدیث شریف میں ہے شہدائین قسم کے ہیں ایک وہ
 شخص جو کہ اپنی جان و مال کے ساتھ (ثواب کی نیت سے) اللہ تعالیٰ کی راہ میں نکلا اس کا یہ ارادہ
 نہیں ہے کہ قتل کرے اور نہ سیکرہ قتل کر دیا جائے لیکن وہ مسلمانوں کی جماعت کو بڑھاتا ہے پس اگر
 وہ مر گیا یا قتل کر دیا گیا تو اس کے تمام گناہ معاف کر دیئے جائیں گے اور اس کو عذاب قبر سے نجات
 دی جائے گی اور قیامت کی گھبراہٹ سے امن میں رہے گا اور یغین کے ساتھ اس کی خادی کرو کیا جائی
 اور اس کو عزت کا لباس پہنایا جائے گا اور اس کے سر پر قار اور پیشی کا کاج رکھا جائے گا اور وہ سزاوہ
 شخص جو کہ اپنی جان و مال کے ساتھ ثواب کی نیت سے نکلا اس کا ارادہ ہے کہ قتل کرے اور نہ قتل
 نہ کیا جائے پھر اگر وہ مر گیا یا قتل کر دیا گیا تو اس کی نشست اللہ تعالیٰ کے سامنے حضرت ابراہیم علیہ السلام
 (علیہ السلام) کے ہمراہ ہوگی وہ ایک عمدہ مقام میں قدرت والے بادشاہ کے پاس ہوگا اور نیز اس شخص
 جو اپنی جان و مال کے ساتھ ثواب کی نیت سے نکلا اس کا ارادہ ہے کہ قتل کرے اور قتل کر دیا جائے
 پھر اگر وہ مر گیا یا قتل کر دیا گیا تو وہ قیامت کے روز اپنی تلوار درمیان سے نکال کر بلند کرے ہوئے اور اس کو
 اپنے کندھے پر رکھ کر دیکھ کر کہے گا جبکہ لوگ گھٹنوں کے بل جھکے ہوں گے (تیسری قسم کے شہداء) کہیں گے
 دیکھو! ہمارے لئے جگہ کشادہ کر دو کیونکہ بیشک ہم نے اپنے اموال و خون اللہ تبارک و تعالیٰ کی راہ
 میں خرچ کئے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے
 اگر وہ یہ بات بارہا ہم خلیل اللہ یا کسی اور نبی کے لئے بھی کہیں تو وہ نبی ان کے لازمی حق کی وجہ سے جو وہ
 دیکھتا ہے ان کے لئے راستہ سے ہٹ جائے، یہاں تک کہ وہ عرش کے نیچے توڑے منبروں کے پاس حاضر
 ہوں گے پس ان پر بیٹھ جائیں گے (اور) دیکھیں گے کہ (دوسرے) لوگوں کے درمیان کس طرح فیصلہ کیا
 جاتا ہے، وہ نہ موت کا غم پائیں گے اور نہ ہی بزدلی میں مکر رہوں گے اور کوئی بیخ و بیکار ان کو خوفزدہ نہیں
 کرے گی اور حساب و میزان اور صراط ان کو غمزدہ نہیں کرے گا وہ دیکھیں گے کہ لوگوں کے درمیان کس طرح
 فیصلہ کیا جاتا ہے اور وہ جس چیز کا سوال کریں گے وہ ان کو دے دی جائے گی اور جس چیز کے بارے میں وہ
 شفاعت کریں گے ان کی شفاعت قبول کی جائے گی جنت کی جس چیز کو وہ پسند کریں گے وہ ان کو دیدی
 جائے گی اور جنت میں وہ جہاں چاہیں گے ان کو رکھا جائے گا (رواہ الترمذی و ابوالسبیحی و الاصبغانی) اور
 نعیم بن حمار سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے دریافت کیا کہ

کو نہ شہید افضل ہیں؟ آپ نے فرمایا وہ لوگ کہ اگر وہ (لڑائی کی) صف میں دشمن کے مقابل ہوں تو اپنے منہ کسی اور طرف نہیں پھرتے یہاں تک کہ وہ قتل کر دیے جلتے ہیں وہ حیثیت کے بلند بالا قانون میں چلے جائیں گے اور ان کا رب ان کی طرف ہٹے گا (ان سے خوش ہو جائے گا) اور جب تیرا رب کسی بندے کی طرف دنیاس ہنستلا خوش ہو جائے تو اس پر کوئی حساب نہیں ہوتا (اس کو احمد و ابوعلی نے روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ کیا میں تم کو سب سے زیادہ فیاض کی خبر دوں اور اللہ تعالیٰ سب سے زیادہ فیاض ہے اور میں اولاد آدم میں سب سے زیادہ فیاض ہوں اور میرے بعد ان میں سب سے زیادہ فیاض وہ شخص ہے جس نے علم سیکھا پھر اپنے علم کو پھیلایا وہ قیامت کے روز ایک امت (کی حیثیت) سے اٹھایا جائے گا اور وہ شخص ہے جس نے اپنی جان کے ساتھ اللہ عزوجل کیلئے جہاد کیا یہاں تک کہ قتل کر دیا گیا (رواہ ابوعلی والبیہقی)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے تین شخص ہیں جن سے اللہ تعالیٰ محبت کرتا ہے اور ان سے اظہارِ محبت کرتا اور خوش ہوتا ہے۔ ایک وہ شخص ہے کہ جب (دشمن کا) کوئی گروہ سامنے آتا ہے تو وہ بہ نفس نفیس اللہ تعالیٰ کے لئے قتل کرتا ہے پس یا وہ قتل کر دیا جاتا ہے اور یا اللہ تعالیٰ اس کی سزا کرتا ہے اور اس کو کفایت کرتا ہے پس اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میرے اس بندے کی طرف دیکھو کہ اس نے اپنے نفس پر کس طرح صبر کیا۔ اور (دوسرا) وہ شخص ہے جس کی ایک خوبصورت بیوی ہے اور اس کا نرم خوبصورت بستر ہے پس وہ رات کو قیام (عبادت) کرتا ہے اور اپنی شہوت کو چھوڑ دیتا ہے اور مجھ کو یاد کرتا ہے اور اگر وہ چاہتا تو سو جاتا، اور (تیسرا) وہ شخص ہے کہ جب وہ سفر میں ہو اور اس کے ساتھ اور سوار بھی ہوں پس وہ سب جگے ہوں پھر وہ سب سو جاتیں پھر وہ شخص سوئے گا کہ اسے خواہ وہ خوشی سے ہو یا ناخوشی سے۔ (رواہ الطبرانی باسناد حسن)۔ اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے حضرت جبریل علیہ السلام سے اس آیت کے بارے میں دریافت کیا کہ **وَنُفِخُ فِي الصُّورِ نَفْثًا مِّنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَن شَاءَ اللَّهُ** (اور صور پھونکا جائے گا تو جو لوگ آسمانوں اور زمین میں ہیں سب کے سب بیہوش ہو کر گر جائیں گے سوائے اس کے جس کو اللہ تعالیٰ چاہے) دریافت فرمایا کہ وہ کون لوگ ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نہیں چاہتا کہ وہ بیہوش ہوں انھوں نے فرمایا کہ وہ شہداء ہیں اللہ تعالیٰ ان کو اس حال میں اٹھائے گا کہ وہ اپنی تلواریں اٹھائے ہوئے اس کے عرش کے ارد گرد ہوں گے پس ان کے پاس محشر کے فرشتے اچھی نسل کی تیز رفتار اونٹنیاں لائیں گے جن کا رنگ یا قوت جیسا خوشنما ہوگا جن کی ہاریں سفید موتیوں کی ہوں گی ان کے

اور پوسنے کے کجاوے ہوں گے جن پر پارک اور موٹے ریشم کے پردے ہوں گے اُن کی زمین کی گدیاں نرم
 ریشم کی ہوں گی ان کے قدم لوگوں کی نظروں کی مدداری تک پڑیں گے وہ جنت میں گھوڑوں پر
 چلیں گے وہ طویل سیرو تفریح کے وقت کہیں گے کہ ہمیں لے چلو تاکہ ہم رکھیں کہ اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق
 دنیا کیسے فیصلہ فرماتا ہے اللہ تعالیٰ ان کی طرف ہنسے گا اور جب اللہ تعالیٰ کسی بندے کی طرف میدانِ حشر
 ۱۳۷ میں ہنسے تو اس پر کوئی حساب نہیں (رواہ ابن ابی الدنیا)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جو قوم
 بھی جہاد ترک کر دیتی ہے اللہ تعالیٰ اُن کے لئے عذاب کو عام کر دیتا ہے (اس کو طبرانی نے اچھی اسناد
 کے ساتھ روایت کیا ہے)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے تین قسم کے لوگ ہیں جن کی طرف اللہ تعالیٰ ہنستا
 ہے ایک شخص جبکہ وہ رات کو نماز پڑھنے کے لئے کھڑا ہوتا ہے اور ایک جماعت جبکہ وہ نماز میں صف
 بناتی ہے اور ایک جماعت جبکہ دشمن کے ساتھ قتال کرتے ہوئے صف بناتی ہے۔ اور نیز حدیث شریف
 میں ہے کہ تم پر میرا میر کے ہمراہ جہاد کروا دیا جائے خواہ وہ امیر نیک ہو یا فاجر ہو اور اگرچہ وہ کبیرہ گناہ کا
 مرتکب ہو (یہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جنت تلواروں کے
 سایہ کے نیچے ہے (یہ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے جو شخص
 اللہ تعالیٰ کی راہ میں جلا تو قیامت کے روز اس شخص کے لئے اس بخاری مانند جو اس کو اس سفر میں
 پہنچے گا مشک حاصل ہوگی (ایضاً عن انس) اور نیز حدیث شریف میں ہے جس شخص نے اللہ تعالیٰ کی
 راہ میں تلوار میلان سے نکالی تو اس نے اللہ تعالیٰ سے بیعت کی (ابن مردودہ عن ابی ہریرہ) اور نیز حدیث
 شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جس شخص کے سر میں درد ہوا پس اس سے ثواب کی امید رکھی تو
 اس کے اس سے پہلے کے گناہ بخش دیئے جائیں گے (طب عن بن عمر) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ
 جس شخص نے دشمن کے ہاتھوں سے کسی قیدی کو بچھڑایا تو وہ قیدی میں ہوں (طص عن ابن عباس)
 اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ چند ساعتیں اللہ کی راہ میں لگانا پچاس حج کرنے سے بہتر ہے (یہ ابن عمر
 سے روایت ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ تلواریں جنت کی کینچاں ہیں (ابو بکر بن عمار عن زید)
 تلوار شہادت کے لئے کافی ہے (عن سلمہ بن المحقق) تلواریں مجاہدوں کی چادریں ہیں (فرعن ابی ایوب
 الحمالی فی امالیہ عن زید بن ثابت)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے (کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا) کیا میں تم کو مرتبے کے اعتبار سے سب سے بہتر شخص کی خبر دوں (یہ) وہ شخص (ہے) جس نے
 اپنے گھوڑے کی باگ اللہ تعالیٰ کی راہ میں پکڑ لی ہاں تک کہ وہ قتل کر دیا گیا یا مار گیا کیا میں تم کو اس
 شخص کی خبر دوں جو اس سے ملتا ہوا ہے (یہ) وہ شخص (ہے) جو کسی گھائی میں تنہائی اختیار

کے ہوئے ہے وہ نماز ادا کرتا ہے اور زکوٰۃ دیتا ہے اور گواہی دیتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں (تک عن ابی ہریرہ) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اسلام کے تین درجے ہیں سفلی (نچلا درجہ) علیا (بلند درجہ) وغرہ (بالا خانہ) پس البتہ سفلی (نچلا درجہ) وہ اسلام ہے جس میں عام مسلمان داخل ہوں گے اور ان میں سے جب کسی سے پوچھا جائے گا تو وہ کہے گا کہ میں مسلمان ہوں اور البتہ علیا (اعلیٰ درجہ) پس ان کے اعمال کا افضل ہونا ہے، بعض مسلمان بعض سے افضل ہوتے ہیں اور البتہ بلند بالا خانہ پس وہ جہاد فی سبیل اللہ ہے اس کو وہی شخص حاصل کرتا ہے جو ان میں افضل ہو (طب عن فضالہ بن عبید) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی راہ میں ایک دن یا دن کا کچھ حصہ یا ایک ساعت بیمار ہوا تو اس کے گناہ بخش دیے جاتے ہیں اور اس کے لئے ایک لاکھ غلاموں کو آزاد کرنے کا اجر لکھا جاتا ہے جن میں سے ہر غلام کی قیمت ایک لاکھ ہو (ابن زنجویہ نے اہل حجاز میں سے کسی آدمی سے مرسل روایت کیا ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ البتہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں ۱۳۵ کھڑا ہونا خواہ وہ اس میں تلوار بھی نہ کھینچے اور نیزہ بھی نہ مارے اور نیزہ بھی نہ چلائے ساٹھ سال کی ایسی عبادت سے افضل ہے جس میں ایک پلک جھپکے تک بھی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہ کی ہو (ابن الحجاز عن ابن عمر) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جہاد ہمیشہ خوشگوار اور ترقی باز رہے گا جب تک کہ آسمان سے بارش برتی رہے گی اور زمین سے نباتات اُگتی رہے گی یہاں تک کہ مشرق کی طرف سے ایسی نسل پیدا ہوگی جو یہ کہیں گے کہ جہاد ہے اور نہ جہاد کی نگہبانی ہے وہ لوگ دوزخ کی آگ کا ایندھن ہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں ایک دن کی پھر پوری ایک ہزار غلام آزاد کرنے اور تمام اہل زمین کے صدقہ کرنے سے افضل ہے (ابن عمر) اس کو حضرت انسؓ سے روایت کیا ہے اور اس کو ضعیف کہا ہے (اور نیز حدیث شریف میں ہے) جہاد کے لئے پالے ہوئے گھوڑے پر خرچ کرنا ایسا ہے جیسا کہ صدقہ کے ساتھ ہاتھ کھول دینا کہ اس کو کبھی نہ روکے (یعنی ہمیشہ صدقہ کرتے رہنے کی مانند ہے) اور ان گھوڑوں کا پیشاب اور ان کی لید قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کے نزدیک پاکیزہ مشک کی مانند ہوگی (ابن سعید طب عن برید بن عبد اللہ)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے جو شخص سمندر (کے سفر) میں ایک دن بیمار ہوا تو یہ (بیمار ہونا) ایسے ایک ہزار غلام آزاد کرنے سے افضل ہے جن کو وہ قیامت تک ساز و سامان دیتا اور ان کے اوپر خرچ کرتا ہے (احمدیہ) (کل عن علی) صل



مکتوب ۳

سیادت و اخلاص و سنگاہ میرک شریعی خدمت میں آیہ کریمہ مآئند کثر سقند و مآئند اللہ
باقی کے اسرار کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ آپ کی ذات بابرکات کو اپنی عنایات میں شامل فرما کر اعلیٰ جہانِ اُردا کے ساتھ
سر بلند رکھے۔ ع

از ہرچی می رود سخن دوست خوشتر است [دوست کی جو بات بھی بیان کی جائے پسندیدہ ہے۔]
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: مآئند کثر سقند و مآئند اللہ باقی [جو کچھ تبارے پاس ہے وہ ختم ہونے والا ہے اور جو کچھ
اللہ تعالیٰ کے پاس ہے وہ باقی رہنے والا ہے] یہ آیت مبارکہ قرب کے مراتب کی جامع اور اہل اللہ کے سیر و سلوک
کے نسخہ کا حامل ہے مگر مآجہ کہ اس آیت کریمہ کے شروح میں ہے اس کا عموم تمام مراتب نفی کو شامل ہے
اور اس ایک کریمہ کے رونق کے ساتھ متحقق ہونا ماسو کے نام و نشان کو دیا لکل [شاد دیا اور کمال فنا تک پہنچا دیتا
ہے جو کہ ولایت کا رکنِ اعظم ہے اور مآئند اللہ باقی [اثبات کے مراتب کا جامع ہے اور بقا کے لئے جو کہ
قیا پر مبنی ہے ایک رمز (اشارہ) اور ولایت کا دوسرا رکن ہے، اور ولایت کے مراتب میں تفاوت ان ہر دو
رکن کے حصول میں سالکین کے قدموں کے تفاوت کے اعتبار سے ہے، کوئی شخص ان دونوں ارکان میں حقیقتاً
راخ قدم رکھتا ہوگا اتنا ہی کمال ولایت میں کمال ہوگا سالکین میں سے ہر شخص ان دونوں کمالات
کے حاصل کرنے میں بقدر ہیئت و استعداد ہاتھ پاؤں مارتا ہے، کون صاحبِ دولت (صاحبِ استعداد) ہے
جو اس آیت کریمہ کے اسرار کے مجرّہ خاں میں غوطہ زنی کر کے ان دونوں کمالات کے جواہرِ نفیسہ سے کمال حصہ
حاصل کرتا ہے اور مراتبِ ربانی (دروجات فنا) کو طے کر کے اثبات کے بلند درجات سے کچھ حصہ پاتا ہے۔

سعادۂ ہاست اندر پر وہ غیب نگہ کن تا کر ایزد در جیب

(بہرہ غیب میں بہت سی سادیاں ہیں دیکھئے کس خوش نصیب کو جیب میں ڈالتے ہیں) کے
اللہ تعالیٰ نبی کریم اعدا آپ کی آل احماد علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والسلامات التیجات الیکہ طیل ہے جسے شیعوں کو حصہ
ساتھ قدر ایمان نصیب فرمائے اور اس مرحلہ سے ایک گونش عطا کرے۔

مکتوب ۳

ایک اہل زمانہ کے نام اس کے خط کے جواب میں تحریر فرمایا جس میں اس نے درویشوں کے عمل سے تعریف کیا تھا آپ نے لکھا تھا "اپنی عمر میں ہرگز کبھی اس ذلت کے ساتھ زندگی نہیں گذاری جیسی کباب گذار رہا ہوں میرے مخدوم! جب کوئی عاجز بندہ اپنے ہی جیسے کسی بندے کی خوشامد کرتا ہے اور منت سماجت اختیار کرتا ہے تو وہ اسی کا مستحق ہے کہ لذت و خواری اٹھائے وہ غنی مطلق (اللہ تعالیٰ) کی بارگاہ کا کیوں رخ نہیں کرتا اور وہاں تلذذی و تجماعیوں نہیں کرتا کاس بات کی مستحق وہی ذات ہے اور شکلات کو بھی مل کر تاپے اور بس، ہنق کی فراخی و تنگی بھی اسی کی طرف سے ہے نہ کہ اس کے علاوہ کسی اور کی طرف سے، وَاِنَّ يَمْسَسَنَّكَ اللَّهُ بِحُصْنٍ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَارْتِزْ ذَلِكَ بِحَيْثُ فَلَا رَادَّ اِفْضَالُهُ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ۖ إِنَّهُ اِذَا ارَادَ اَنْ يُعْزِزَ لَكَ شَيْءًا يَفْعَلْ" اور اگر اللہ تعالیٰ تجھ کو کوئی تکلیف لگا دے تو اس کے سوا اور کوئی اس تکلیف کو دور کرنے والا نہیں ہے اور اگر وہ تیرے ساتھ کسی بھلائی کا ارادہ کرے تو اس کے فضل کو کوئی رد کرنے والا نہیں ہے وہ اپنے بندوں میں سے جس کو بھلائی دیتا چاہتا ہے دیتا ہے۔

آپ نے لکھا تھا "فقر و درویشی تنہا ہی ذکر نہیں ہے الی آخرہ" میرے مخدوم! یہ بات اس شخص کو لکھیں جو فقر و درویشی کا دعویٰ رکھتا ہو، یہ فقیر اپنے آپ کو فقر و درویشی کی حقیقت سے منزلوں دور جانتا ہے، لوگ جو کہہ کہیں اس سے بھی زیادہ بڑے اور جو عیب کہ ثابت کریں اس سے بھی زیادہ عیب دار ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ "مسلمان کی غرض و غایت نرمی و جہربانی سے پیش آتا ہے الی آخرہ" ہر ایک مسلمان اپنی حسب استطاعت ان امور میں کوشش کرتا ہے لیکن جس چیز میں اس شخص کی طاقت نہیں ہے معذور ہے اور یہ ناکارہ اپنے آپ کو مسلمان کے کمال اور اس کی حقیقت سے بہت ہی دور جانتا ہے جو کہ آپ کہتے ہیں درست۔ آپ نے لکھا تھا کہ "اہل اللہ کے ساتھ ارباب غرض کی صحبت مقاصد دنیا کے حصول کیلئے نہ یا آخرت کے فائدے کے لئے ہے ہر دست و وقت کی پونجی دیاوی خواہ کا حاصل کیا ہو اور آخرت کا معاملہ بقدر اعمال و افعال پیدا کرنے والے (اللہ تعالیٰ) کے ہاتھ میں ہے۔" میرے مخدوم! جو شخص اہل اللہ کے ساتھ صرف دنیا کے لئے صحبت رکھتا ہے اور اس کو آخرت ملحوظ نہیں ہوتی وہ ان (اہل اللہ) کی برکتوں سے محروم ہے اور دنیا و آخرت کا خزانہ ہی اس کی زندگی کا ضعیف ہے، یہ بعینہ ایسا ہے جیسے کوئی آخرت کے عمل کے عوض دنیا طلب کرے پس وہ محروم اور خسارے میں ہے جیسا کہ قرآن مجید اور

احادیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہو چکا ہے، یہ بات اُس بات کی مانند ہے جو ابوالفضل یا قیصر نے نقل کی گئی ہے کہ وہ کہتا تھا "دنیا نقد ہے اور آخرت ادھار" کسی شخص نے بھی نقد کو ادھار کے بدلے میں نہیں بیچا ہے۔ بیشک آخرت کا معاملہ بقدرِ اعمال پیدا کرنے والے کے ساتھ ہے لیکن اعمال میں خلاص اور اُن کا حسن قبول اہل اللہ کی صحبت سے (حاصل ہوتا) ہے۔ اخلاص کے بغیر عمل بے روح جسم کی مانند ہے جو قابل قبول نہیں ہے، اہل اللہ کی صحبت ہی ہے جو وجود کے تابنے کو معرفت کی کیمیا سے خالص سوتا بنادیتی ہے اور شیطان کے مکر اور نفسِ امارہ کی شرارت سے رہائی ان ہی بزرگوں کی صحبت سے متوقع ہے اور اللہ تعالیٰ اصل شانہ کے درجاتِ قرب اور اس کی معرفت کو پہنچتا جو کہ انسان کی پیدائش کا مقصد ہے ان اکابر کے باطن سے مطلوب ہے اور جو معاملہ کہ اعمال و افعال سے ماوراء ہے ان ہی کے ذریعہ سے حاصل کیا جاتا ہے، نجس و حقیر دنیا کیا چیز ہے کہ جس کے لالچ میں کوئی شخص اہل اللہ کے ساتھ صحبت رکھے اس کی مثال ایسی ہے کہ کوئی شخص کسی بادشاہ کے ساتھ اُس کے فضلہ کی طرح میں مصاحبت کئے اگر ایسا ہو تو صوفیوں کا راستہ اور ان کے ارشاد و ہدایت کا طریقہ اور حق راہ اللہ تعالیٰ کی طلب میں اُن کا میلادوں اور جنگلوں کو قطع کرنا جو کہ بزرگوں نے کیا ہے سب بیکار ہوگا، کوئی شخص فضلِ الہی کے بغیر (محض) اپنے عمل سے کسی مقام پر نہیں پہنچا ہے جس عمل کے درمیان عامل کا وجود آجائے اس کو دائرہ اعتبار سے خارج جانیں اور عامل کے وجود کا درمیان سے اٹھ جانا درویشوں کی صحبت میں (ہی) ہے، جو کچھ آپ نے لکھا ہے وہ نصرت یہ کہ صوفیائے کرام کی صحبت کے فوائد اور ان کے باطنی ارشاد سے انکار ہے بلکہ ان اکابر صوفیہ کا انکار ہے جو کہ صاحبِ ارشاد ہوئے ہیں، آپ کے گمان میں اہل اللہ کے ساتھ ارادت رکھنا اور ان کی صحبت میں رہنا صرف اس ذیل دنیا کے لئے ہے اور اکابر میں سے جو شخص کہ اپنے پیرو مشد کی خدمت میں رہا یا اس کا مطمح نظر دنیاوی مقاصد رہا ہے اور بس — ذَلَالًا مَبْلَغًا مَعْنِ الْخَلِیْقَةِ (یٰ اَن کَا مَبْلَغًا عَلٰی سَمْعِی) اللہ تعالیٰ ہمیں اس اعتقاد سے بچائے، آخرت کا معاملہ بقدرِ اعمال و افعال خالق (اللہ تعالیٰ) کے ساتھ ہے اور اہل اللہ کی صحبت اہل دنیا کی صحبت کی مانند نہیں جو دنیاوی فوائد حاصل کرنے کے لئے ہوتی ہے۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اللہ تعالیٰ ہم جیسے ناپختہ عاشقوں کو فائدہ کاہوں کی گرفتاری سے
نجات عطا فرما کر اپنی طلب و محبت میں یکجہت و یکسو کرے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَلَا لِلّٰهِ الدِّیْنُ
الْخَالِصُ (اگاہ رہو اللہ تعالیٰ کے لئے قائلین دین ہی ہے) اللہ تعالیٰ جل و علا کی بارگاہ میں بلا شرکت غیرے
خالص دین ہی منظور ہے اور یاسوئی کے تعلق سے سلا مت دل مطلوب ہے: اِنَّ حَآءَ رَبِّیْ یُقَلِّبُ
سَیِّدَیْنِیْ (جبکہ وہ اپنے رب کے پاس قلبِ سلیم کے ساتھ آیا) جودل کہ ماسوا کا مسکن ہے بارگاہِ کبریا میں ذلیل و
بے برحمان اور انوار الہی سے خالی ہے۔ ع

درخانہ دو مہمان نیکبند

[ایک گھر میں دو مہمان نہیں سماتے]

(ماسوا سے باطن کے تخلیک کی فکر اسم امور میں سے ہے کیونکہ مہمان گھر کو خالی چاہتا ہے اور ہمارے حوصلہ
کے مطابق اس سے بہتر مہمانی نہیں ہے) انا عند منکسرة القلوب (میں شکستہ دل والوں کے پاس ہوں)
(یہ حدیث قدسی ہے) عالمِ مجاز کے برعکس عالمِ حقیقت میں دل کا شکستہ ہونا اس کی سلامتی کا سبب ہو ماردوں کے نہ پانے
اور یاسوئی کی گنجائش سبب جزا زیادہ شکستہ ہوگا اللہ تعالیٰ کے انوار کے ظہور کیلئے اسی قدر زیادہ سالم ہوگا۔ والسلام علیکم

مکتوب ۳۳

حاجی محمد افغان کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا ہے کہ کامیابی کا مدار شیخ کامل کی محبت اور
روشن منہ کی پیروی میں ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ جو خط کہ برادر عزیز وارشد میاں حاجی محمد نے بھیجا تھا موصول ہو کہ
باعث مسرت ہوا، آپ نے اپنے اور اپنے مریدوں کے لئے توجہات کی درخواست کی تھی کبھی کبھی توجہ کی جاتی
ہے، اللہ تعالیٰ فرمادی توجہ کی جلتے گی، لیکن جان لیں کہ کامیابی کا مدار باطنی رابطہ پر ہے جو مرید
کی اپنے پیر سے محبت، عقیدت اس کا گرویدہ ہونے اور اس کے سامنے تسلیم خم کرنے سے عبارت ہے، یہ
رابطہ جس قدر قوی ہوگا اس (پیر) کے باطن سے فیوض و برکات اسی قدر زیادہ اخذ کرے گا، کامل و مکمل
قطب کے باطن سے فیوض و برکات اخذ کرنے کے لئے محض محبت اور باطنی رابطہ کا ہونا کافی ہے اگرچہ
توجہ نہ بھی ہو، اور محبت و رابطہ باطنی کے بغیر محض توجہ بہت کم اثر کرتی ہے توجہ کی تاثیر کے لئے توجہ حاصل
کرنے والے میں صلاحیت قبول ضروری ہے یہاں جو توجہ کہ رابطہ مذکور کے ساتھ جمع ہو جائے وہ تو اعلیٰ اور
ہوگی (غرض کہ) کامیابی کا مدار رابطہ کی قوت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سنت کے اتباع پر ہے

اگر ان دو باتوں میں رسوم (یعنی) رکھتا ہے تو کچھ نہیں کیا تمام کار اس کو آئیگاں نہ جانے دیا جائے گا اور اگر برکات سے محروم نہ کیا جائے گا اور اگر ان دونوں چیزوں میں سے کسی ایک میں خلل آ گیا تو خطرہ ہی خطرہ ہے اگرچہ بہت زیادہ ریاضت کرے، والسلام

مکتوب ۳۲

حافظ عبد الکریم کے نام جیات زنیوی و جیات بزرگ صغریٰ کے درمیان فرق کے بارے میں تحریر فرمائی۔
الحمد للہ و سلام علی جماعہ الذین اصطفیٰ، جو جیات کے عالم زنیوی سے تعلق رکھتی ہے جس اور حرکت دو چیزوں کا مطالبہ کرتی ہے اور جو زندگی عالم بزرگ سے متعلق ہے محض جس ہے بغیر اس کے کہ اس کے ساتھ کوئی حرکت ہو، حق سبحانہ و تعالیٰ حکیم مطلق ہے اُس نے ہر مقام کے مطابق ایک زندگی عطا کی ہے بزرگ میں جس کے بغیر چارہ نہیں ہے تاکہ المہولہ ذات ظاہر ہو اور حرکت کی (وہاں) کچھ ضرورت نہیں ہے عالم زنیوی و اخروی کے خلاف کہ وہاں (جس و حرکت) دونوں دکھائی دیں سمجھ لیجئے۔ والسلام

مکتوب ۳۳

جامع العلوم و شرف عبد اللہ سلطان پوری کے نام اس بیان میں کہ قرب ولایت میں فنا علم و طرقات دکھائے اور قرب نبوت میں ان اوصاف کی فساد کا ذکر نہیں ہے اور اس شبہ کے حل میں جو جس تحقیق پر وارد ہوتا ہے تحریر فرمایا۔

مُبْتَغَاكَ لَا عِلْمَ كُنَّا إِلَّا مَا عَمَلْنَا لَكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ [تیری ذات پاک ہے ہم کو کسی قدر علم ہے جتنا تو نے ہمیں دیا ہے جبکہ تو ہی علیم و حکیم ہے] ع

کرم
آری

انہر چمی رود سخن دوست خوشتر است [دوست کی جویات بھی میلان کی جائے پسندیدہ ہے] میرے مخدوم اقرب ولایت میں پوری کوشش مالک کے ارادے کی صفت کے زائل کرنے میں کرتے ہیں اور فنا کے ارادہ کو ولایت کی شرط جانتے ہیں اور قرب نبوت میں اس صفت کے برے متعلق کا زائل ہونا مطلوب ہے اور یہ صفت جو کہ فی نفسہا اصفات کاملہ میں سے ہے اپنے اصل حال پر رہتی ہے اور اس کا زوال مطلوب نہیں ہے اور اسی طرح قرب ولایت میں اشیاء کے علم کا زوال مطلوب ہے اس لئے کہ اس کا زوال

(۱) اس مکتوب میں یہ جگہ آئی کہ غالباً اس سے برے ارادے اور اس کے متعلقات کا دور ہو تا مراد ہے)

نسیان (بھول جانا) کہنا اسی۔ سے عبارت ہے ولایت کے لئے شرط ہے اور قرب نبوت میں ایثار کے ساتھ
گرفتاری کا زوال مطلوب ہے اور علم جو کہ فی نفسہ کمال کی صفت ہے اس کا زوال مطلوب اور لازمی
نہیں ہے۔

سوال: انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام جو کہ اصلاً قرب نبوت سے متحقق ہیں قرب ولایت ان کو
بھی ہر وقت حاصل ہے پس چاہئے کہ ان کو دونوں قسم کے قرب کے حصول کے اعتبار سے ارادہ علم ہر وقت
کا زوال اور ان ہر وقت کا قیام ایک ہی وقت میں حاصل ہو لہذا یہ ممکن نہیں ہے اور لازمی کی نفی
ملزومات کی نفی کی دلیل ہے پس یہ دونوں قرب ایک وقت میں جمع نہیں ہوتے اور یہ ان دونوں کا
ایک وقت میں جمع ہونا خلاف اصول و خلاف واقع ہے۔ ہم اس کے جواب میں کہتے
ہیں کہ قرب نبوت میں دونوں صفتوں کے باقی رہنے کی شرط کو تسلیم کرنے کی صورت میں جو قرب ولایت
کہ قرب نبوت کے غیر متبادل ہے وہ قائم علم ارادہ کے ساتھ مشروط ہے اور جب یہ قرب قرب نبوت کے ساتھ
جمع ہو جاتا ہے تو مشروط و مشروط بنام مشروط ہے جیسا کہ اس کی تحقیق عن قرب آنے کی انشاء اللہ تعالیٰ۔
یا ہم یہ کہتے ہیں کہ ولایت کے دو جزو ہیں فنا اور بقا، فنا میں ان دونوں صفتوں (علم و ارادہ) کا زوال ہو
اور بقا میں عارف کو ایک ارادہ اپنے پاس سے عطا فرماتے ہیں اور صاحب ارادہ بناتے ہیں اور اسی طرح
بقا میں اگر نازل شدہ علوم عود کر آئیں تو اس کی گنجائش ہے پس قرب ولایت والا (عارف) بقا کی
حالت میں قرب نبوت کے ساتھ متحقق ہو سکتا ہے اور وہ دونوں قریوں کا جامع ہوگا۔ یہ جواب مخدوش
ہے اس لئے کہ یہ جمع و تحقق ہی شخص کے حق میں ہے جو کہ قرب ولایت کے راستے سے قرب نبوت تک
عروج کرے اور ولایت کی فنا و بقا کو حاصل کر کے مقام نبوت کے کمالات تک پہنچے اور اس قسم کا وصول
کیا ہے۔ لیکن جو شخص کہ قرب نبوت کے راستے سے حاصل ہوا ہے جیسا کہ اس دولت عاک واصلین
اسی راستے سے پہنچے ہیں اس کے حق میں ان دونوں قرب کا جمع ہونا مشکل ہے اس لئے کہ ان دونوں
صفتوں کے ساتھ بقا کا حصول ان دونوں کی فنا کے ساتھ مشروط ہے اور قرب نبوت کے راستے میں
یہ دونوں صفتیں لازمی نہیں ہیں اس مقام کی تحقیق یہ ہے کہ صفت ارادہ کا فنا ہونا قرب ولایت میں
مقصود اول اور بالاصالتہ مشروط نہیں ہے اصل مقصود ارادہ کے بڑے متعلق کا رفع ہونا ہے اور چونکہ
ولایت کے مقام میں ارادہ کے بڑے متعلق کا رفع ہونا ارادہ کے دفع ہوئے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتا اس لئے
ارادہ کے دفع اور اس کی فنا میں کوشش کرتے ہیں تاکہ اس کا بڑا متعلق رفع ہو جائے کیونکہ جب اصل ارادہ
نہیں ہوگا تو اچھائی اور برائی سے اس کا تعلق صورت پذیر نہیں ہوگا: ثبت الجہاد اراداً لا شئاً کفشی

(پہلے دیوار قائم کر اس کے بعد اس پر نقش و نگار بنا)۔ اور جو میں نے کہا ہے کہ مقام ولایت میں بڑے متعلق کا
 رفع ہونا ارادہ کے رفع کے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتا یہ اس لئے ہے کہ قرب ولایت ظلی قرب ہے اور اس
 مقام میں گرفتار ہونا ظل کے ساتھ گرفتار ہونا ہے اور ظلی قرب کو اس قدر قوت نہیں ہے کہ صفت ارادہ
 کے ہوتے ہوئے اس کے بڑے متعلق کو رفع کر سکے اس لئے ارادہ کے رفع میں کوشش کرتے ہیں تاکہ اس
 (کے بڑے متعلق) کا رفع ہوتا سہولت کے ساتھ صورت پذیر ہو جائے اور قرب نبوت میں قرب اصلی ہے اور اصل
 کے ساتھ گرفتاری ہے اور قرب اصل اور اس کے ساتھ گرفتاری کو ایسی قوت ہوتی ہے کہ صفت ارادہ
 کے ہوتے ہوئے اس کے بڑے متعلق کو رفع کر سکتا ہے اسی لئے ارادہ کے رفع میں کوشش نہیں کرتے کیونکہ اس
 کے رفع سے جو مقصود تھا وہ بہت اچھے طریقہ پر حاصل ہو گیا ہے اور ارادہ فی نفسہا صفت کاملہ ہے اگر اس
 میں نقص اور بُرائی دخل پاتی ہے تو وہ اس کے متعلق کے ذریعہ آتی ہے اور جب اس کا بُرا متعلق دور ہو گیا تو
 حسن و کمال کے سوا اس میں کچھ نہیں رہا اور اس (ارادہ) کا باقی رہنا مطلوب بن گیا۔ اولیٰ طرح ہم صفت
 علم کے بارے میں کہتے ہیں کہ قرب ولایت میں زوالِ علم سے مقصود اول اشیا کے ساتھ گرفتاری کا زوال ہے
 اور چونکہ اس قرب میں اشیا کی گرفتاری کا زوال اشیا کے علم کے زوال کے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتا اس لئے
 کہ قرب ظلی اور ظل کے ساتھ گرفتاری کو اتنی قوت نہیں ہے کہ اشیا کے علم باوجود اشیا کے ساتھ گرفتاری کو زائل
 کر سکے اس لئے علم کے زوال میں کوشش کرتے ہیں اور اشیا کے نسیان (بھول جانے) کی طلب کرتے ہیں تاکہ ان
 کے ساتھ گرفتاری نہ رہے اور قرب نبوت میں اصل کے ساتھ گرفتاری ہے اور اصل کے ساتھ گرفتاری قوی ہے
 ہو سکتا ہے کہ اشیا کے علم کے باوجود اشیا کی محبت و گرفتاری کو زائل کر دے اس لئے علم کے زوال میں کوشش نہیں
 کرتے کیونکہ یہ صفت کمال ہے بلکہ اس کی بقا مطلوب ہے اور علم کے زوال سے جو کچھ مقصود ہے وہ اس قرب
 میں حاصل ہو چکا ہوتا ہے۔ ایک جواب تو یہ ہے اور ہم اصل سوال کا دوسرا جواب بتاتے ہیں کہ دونوں مقصود (ارادہ
 و علم) کے زوال کا شرط ہونا ولایت صغریٰ میں ہے جو کہ اولیاء اللہ کی ولایت ہے اور یہ ظلی ولایت ہے اور انبیاء پر اکرام
 علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ولایت ولایت کبریٰ ہے جو کہ اصلی ولایت ہے اور اس ولایت میں ان دونوں
 مقصودوں کے زوال کا شرط ہونا ثابت نہیں ہوا ہے۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اللّٰہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَذُرُوا ظَاهِرًا اَوْ اُخْرًا
 بَاطِنًا [ظاہری و باطنی گناہ کو ترک کر دو] چونکہ اللہ تعالیٰ نے بندوں کو ظاہری و باطنی نعمتوں سے نوازا ہے
 ہے جیسا کہ فرمایا ہے: وَاسْتَبِقْ عَلَیْكُمْ نِعْمَةً ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً [اپنے اس سے اپنی ظاہری و باطنی
 نعمتوں کو تم پر پہنچا کر دیا ہے] اس لئے گناہ کے ظاہر و باطن کے ترک کے ساتھ تکلف کیا ہے تاکہ لوگ ان تہمت
 دونوں قسم کے گناہوں میں سے کسی ایک کے مرتکب ہو کر کفرانِ نعمت نہ کریں اور ہر دو طرح کے گناہ
 ترک کر کے ظاہر و باطن کا شکر بھی لائیں، ہو سکتا ہے کہ ظاہری گناہ سے مراد وہ ہو جس کو علمائے ظاہر
 نے بیان کیا ہے یعنی حرام و مکروہ کا ارتکاب، اور باطنی گناہ سے مراد باطن کی توجہ حق سبحانہ و تعالیٰ
 کے سوا کسی اور کی طرف رکھنا اور یا سوئی اللہ کے ساتھ محبت و گرفتاری ہے، جو دل کہ غیر اللہ کا
 گرفتار ہے اس سے خیر (بھلائی) کی کیا توقع ہے جو رواج کہ ماسوی اللہ کی طرف مائل ہے بارگاہِ کبریٰ
 میں ذلیل و خوار اور بے سرو سامان ہے، اہل اللہ کے نزدیک دل کی سلامتی اہم امور میں سے ہے اور
 روح کی نجات مقصد اول ہے: اِذْ جَاءَكَ رَبُّكَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ [جب کہ وہ (ایلاہیم) اپنے رب کے پاس
 قلبِ سلیم کے ساتھ آیا] اللہ تعالیٰ کی معرفت کا حاصل ہونا اور قرب کے درجہ تک پہنچنا یا سب ماسوی اللہ
 کی محبت اور دیدارِ حق سے دل کے قطعِ تعلق پر متوقف ہے ایک دل میں دو محبتیں جمع نہیں ہوتیں۔ روح
 درخانہٗ دومیرہاں نگیند [ایک گھر میں دو مہمان نہیں ساتے]

اس بارگاہ میں خالص دینِ مطلوب ہے جس میں شرکت کی گنجائش نہ ہو: اَللّٰهُمَّ اَلَّذِیْنَ اَتَمَّحَالِصُ
 [گناہ و مہم اللہ تعالیٰ کے لئے خالص دین ہی ہے] والسلام

مکتوب ۳

غلام محمد افغان کے نام، اس بارے میں تحریر فرمایا ہے کہ مقصود اولیٰ نہیں ہے اور
 جس عمل پر وہام نہ ہو وہ اعتبار کے لائق نہیں ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اللّٰہ تعالیٰ شریعتِ منورہ اور سنتِ نبویہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام
 کے راستہ پر قائم رہ کر قرب کے درجات میں ترقیات عطا فرمائے۔ مکتوب عزیز موصول ہو کر باعثِ مسرت ہوا
 آپ نے لکھا تھا کہ اس محتاج و عاقل بعض اوقات اپنی فائیتِ کلامتہ حاصل ہوتا ہے اس وقت کبھی
 ذکرِ قلبی ہوتا ہے اور کبھی نہیں ہوتا۔ میرے مخدوم! ذکر مقصود اولیٰ نہیں ہے اس سے غرض مذکور

ذات حق ہیں فنا ہونا ہے اور جب فنا فی المذکور جو کہ مقاصد میں سے ہے حاصل ہوگئی اگرچہ ذکر نہ بھی ہو پس فنا کی حالت میں جو کہ استہلاک اور بے شعوری کا وقت ہے اگر ذکر نہ پائیں تو کوئی نقص نہیں ہے مگر ہلک (فنایت والا شخص) اگر ذکر کے باوجود ذکر کا احساس نہ کرے تو اس کی گنجائش ہے بلکہ فنا کی بعض اقسام میں ذکر کا زائل ہونا شرط اول لازمی امر ہے۔

۱۳۱ میرے مخدوم! اگر ذکر قلبی سے دل کی حرکت و جنبش مراد لی جائے تو اس کی ہمیشگی قطعی ضروری نہیں ہے نہ فنا کی حالت میں اور نہ حالت فکر کے بغیر جو چیز کہ دائمی و لازمی ہے وہ دل کی توجہ اور حضور قلبی ہے خواہ حرکت ہو یا نہ ہو۔ آپ نے فنا کی اور کوئی علامت تحریر نہیں کی تاکہ معلوم ہو جائے کہ کس قسم کی فنا حاصل ہو رہی ہے، فنائے جذبہ یا فنائے سلوک، فنائے جسدی یا فنائے لطافت، فنائے قلب یا فنائے نفس، ہر ایک کے لئے آثار و علامات ہیں اور فنا میں معتبر وہ ہے جو دوام قبول کرے (ہمیشہ رہے) اور جو دوام نہیں رکھتی وہ معتبر نہیں ہے مولائے فنائے جذبہ کے۔ والسلام

مکتوب ۳۸

رفت ابیگ کے نام ان امور کو بجالانے کی ترغیب میں تحریر فرمایا جو اس راہ کے طالب کیلئے ضروری ہیں
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ بِسْمِ اللّٰهِ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ [اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کیا ہوں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام ہو] ارادہ عزیز میری رفت ابیگ آپ تعلقات کی بستی سے حقائق کی بلندی پر فائز ہوں اور ظاہر کی تنگی سے باطن کی وسعت کی طرف مائل ہوں، چند روزہ زندگی کو کہ جس کی بدولت ہمیشہ کا ملک حاصل ہوتا ہے فضولیات میں صرف نہ کریں اور حضرت یحییٰ (علیہ السلام) کی طرف رجوع کی پاک بارگاہ کی طرف متوجہ رہنے کو ترک نہ کریں۔

دائم ہمہ جا با ہمہ کس در ہم کنار می دار ہفتہ چشم دل جانب یار
[ہمیشہ ہر جگہ ہر شخص کے ساتھ ہر کام میں دل کی آنکھ کو پوشیدہ طور پر یا رکھنا جانب یار کی تاریکیوں کو اذکار کی پابندی کے ساتھ روشن رکھیں، صبح کے رونے کو لا استغفار کرنے کو غنیمت جانیں، عمر کا بہترین حصہ ہاتھ سے چار ہا ہے اور کام کا نام انا ہم کو پہنچ رہا ہے ہم کس غلے سے آج کا کام کر رہے ہیں کیونکہ ہر جگہ کامل نہیں ہے اصل کی فکر کرنی چاہئے اور ظل سے اصل کی طرف جانا چاہئے، فقیر و لا الہ الا اللہ اور اللہ تعالیٰ کی طرف درود]۔
[ہم نے تیرا زنجیر مقصود نشان گریبانہ رسیدیم تو شاید برسی
[ہم نے تجھ کو مقصود کے نزلے کی نشاندہی کر دی اگر ہم نہیں پہنچے تو شاید تو ہی پہنچ جائے] والسلام

مکتوب ۳

لاحسن علی نام اس شب کو لکھنے کے بارے میں تحریر فرمایا تو انہوں نے میرزا عبید اللہ کے نام تحریر کردہ مکتوب پر کیا تھا۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفوا! آپ نے لکھا تھا کہ فلاں مکتوب ہے جو کہ عرفان شہار عبید اللہ ریگ کے نام لکھا گیا تھا بہرہ مند ہوا انہو، اس کے بعد آپ نے لکھا تھا کہ اگر کوئی شخص اس جگہ یہ کہے کہ یہ فرق و امتیاز مقام شریعت میں ہے اور جو لوگ کہ سب کو یکساں جانتے ہیں تو یہ مقام شریعت کے لحاظ سے ہے جیسا کہ کسی دوسرے رسالہ میں دیکھا گیا کہ جو شخص شریعت میں ہے اس کا کام خلقت کا رد و قبول ہے جب وہ اہل طریقت میں سے ہو گیا تو مخلوق پر رد و اعتراض نہیں کرنا طریقت میں ملامت و صلہ اور سب کے ساتھ دوستی ہے بخلاف شریعت کے کہ وہاں دشمنوں کے ساتھ جنگ اور دوستوں کے ساتھ صلہ ہے پس جس بزرگ سے بھی کسی شخص کے حال پر نظر کرتے ہوئے رد و اعتراض کی بات واقع ہوئی ہے وہ شریعت کے غلبے ہو گئی نہ کہ طریقت کے غلبے اس سوال کے جواب کی استدعا کیجئے۔

میرے مخدوم! اس سوال کا جواب برادر عبید اللہ ریگ کے مکتوب سے حاصل ہو جانا بظاہر اچھی طرح خود نہیں کیا گیا ہے اس کے باوجود ہم جواب میں کہتے ہیں کہ اگر مقام طریقت میں سب کو یکساں دیکھنے اور امتیاز نہ کرنے سے سائل کی مراد نفی و حال کے طریق پر ایک طرح کا وجدان ہے جو کہ اختیار سے باہر ہے تو مسلم ہے اس لئے کہ اس دید والا شخص مقام جمع میں مستہلک اور مرتبہ وحدت میں مستغرق ہے اور مستہلک کو اچھے اور بُرے میں تمیز کرنا مفقود ہے اور وہ سب کو صراطِ مستقیم پر دیکھتا ہے لیکن چونکہ مقبول ہے اس لئے لغزش سے محفوظ ہے اور وہ احکام بندگی کی فرگذاشت سے مامون ہے، اس کا باطن مستہلک (فانی) ہے اور اس کا ظاہر احکام شریعت کے ساتھ آراستہ ہے یہ (مذکورہ) مراد ہمارے (مکتوب کے) بیان کے ساتھ کوئی مخالفت و تضاد نہیں رکھتی اور اس کے بارے میں سوال کرنے کا کوئی موقع نہیں ہے بلکہ اگر مراد یہ ہے کہ اہل طریقت شریعت حقہ کے دائرے سے باہر آچکے اور تکالیف شرعیہ سے آزاد ہو چکے ہیں اور بندگی کے حلقہ سے سر باہر نکال چکے ہیں تو یہ ناقابل قبول و ناقابل سماعت ہے اور اس کا معتقد محدود و ندیق ہے آسمانی (مخدوم ندی) احکام تمام لوگوں سے تعلق رکھتے ہیں بعض اشخاص کے ساتھ خصوصیت نہیں رکھتے اور عوام و خواص احکام شرعیہ کے بحال لانے میں برابر ہیں، اہل شریعت و اہل طریقت و اہل حقیقت کو فراتق کے

بجائے اور محرمات سے پرہیز کرنے سے چارہ نہیں ہے اور کوئی شخص بھی حاجات کے ترک اور منوعات کے ارتکاب میں کسی طرح معذور نہیں ہے پس آپ نے اس رسالہ میں جو یہ دیکھا ہے کہ جو شخص شریعت میں ہے اس کا کام مخلوق کو رد و قبول کرنا ہے اور جب وہ اہل طریقت میں سے ہوگا تو مخلوق پر رد و اعتراض نہیں کرتا مگر یہ کہ جو شخص احکام شرعیہ کا پابند ہے اور کوئی شخص اس دائرے سے باہر نہیں ہے کہ (شریعت کے بغیر) اہل طریقت میں سے ہو جائے اور اچھے اور برے کے ساتھ دوستی اور صلہ پیدا کرے اور مخلوق پر رد و اعتراض کا ترک اختیار کرے، حق سبحانہ و تعالیٰ اس قدر رحمت اور مہربانی کے باوجود ذلیل کفار کے ساتھ تبرا اور عدالت کا اظہار فرماتا ہے اور مسلمانوں کو ان کے ساتھ عدالت و سختی و بغض و اوقات کا امر کرتا ہے، یہ عجیب مسلمان ہی کہ کوئی اللہ تعالیٰ عزوجل کے اس قسم کے دشمنوں کے ساتھ اس کے فوان کے برخلاف صلہ رکھے اور اظہار دوستی کرے، اس کے باوجود وہ اللہ تعالیٰ اجل شائے کے قرب و ولایت کا دعویٰ کرے ولایت و قربا سلام کی فرع ہے حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے: وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَىَّ فَسَأَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا اَمْرٌ مِّنْ عِندِ رَبِّهِ (پہرہ نصاریٰ و حکماء کے ساتھ دوستی رکھتا ہے پس وہ انہی میں سے ہے) اور نیز فرماتا ہے: وَلَوْ كَانُوا اَوْثَمُونَ بِاللّٰهِ وَالتَّائِبِيْنَ وَمَا نَزَلَ اِلَيْهِمْ مَّا اتَّخَذُوْهُمُ اَوْلِيَاءَ اَلَا يَتَذَكَّرْنَ (اور اگر وہ اللہ پروردگار سے پرہیز کرنے والے نہ ہوتے تو ان کی طرف اتاری گئی ہے ایمان لائے تہذیب و ان (کفار) کو پناہ دیتے نہ بناتے) مختصر یہ ہے کہ اہل حال اپنے حال میں معذور ہیں اور اس حال کے مطابق عمل کرنے میں مجبور ہے لیکن اس رسالہ کی عبارت کو بہود و حال پر محمول کرنا چاہے پس بیشک سکروالوں کے کلام کی تاویل کی جاتی ہے۔ جاننا چاہیے کہ یہ حال جو کہ اچھا ہے اور برائی کے درمیان تیز کوٹھانے والا ہے یہ طریق ولایت میں بھی نقص ہے کمال یہ ہے کہ مسکرے صحو میں آئے اور جمع سے فرق بعد الجمع کی طرف اور کفر سے اسلام کی طرف مائل ہو جائے۔ والسلام علیکم



رفت بیگ کے نام نصیحت کے طور پر تحریر فرمایا۔
الحمد لله وسلام علیہ الذین اصطفیٰ

مصلحت دیدن آنست کہ یا ران ہمہ کار بگزارند و سر طرہ یارے گیرند

(میں مصلحت اس میں دیکھتا ہوں کہ دوست سب کام چھوڑ دیں اور ایک دوست کی زلف کے خیال میں موہ جائیں) اے شفقت کے آثار والے! عمر عزیز گزشتہ جاری ہو اور مقررہ ساعت قریب آ رہی ہے

اس طرح زندگی بسر کریں کہ وقت عزیز باطن کی اصلاح میں گزرے اور دل کی تعمیر میں صرف ہو جو کہ مولیٰ تعالیٰ کی نظر عنایت کا مقام ہے، قبر و قیامت کے لئے تیاری میں کوشش کریں، اندھیری راتوں کو اذکار کی پابندی کے ساتھ متور کریں، صبح کے رونے اور استغفار کرنے کو غنیمت جانیں، دن رات میں ایک دو وقت تہائی کے لئے مقرر کرنے چاہئیں کہ کوئی شخص اس وقت میں دخل انداز نہ ہو اور کلمہ لا الہ الا اللہ سے اپنے مقاصد اور ادا دل کی نفی کریں تاکہ دل کی وسعت میں حق سبحانہ و تعالیٰ کے سوا کوئی مراد مقصود نہ رہے۔

ایں کار و دولت است کنول تاکر ادا بند (بیضی کا ہاتھ ہو کچھ اب کس کو عایت کرتے ہیں) والسلام اولاً و آخراً

مکتوب ۳

علامہ محمد شریف کابلی کے نام، اس بارے میں تحریر فرمایا کہ یہ دیکھ لے ناچیز کو کہ ابھی رکھنا ضروری ہے۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ: برادر گرامی مولانا محمد شریف کا خط موصول ہو کر باعث مسرت ہوا، اللہ تعالیٰ شریعت عالیہ اور سنت متور کے راستہ پر استقامت عطا فرمائے اور شرعی محبت اور عقیدت پر جو کہ اعلیٰ مقاصد تک پہنچنے کے لئے وسیلہ ہیں، ہمیشگی اور خشکی عنایت فرمائے۔ آپ نے لکھا تھا کہ جو چیز آپ کے دل کی تکلیف کا باعث ہوئی ہے وہ بندہ سے واقع نہیں ہوئی ہے، کابل کے دوستوں نے بعض اغراض کے تحت کچھ باتیں پہنچا کر آپ کو رنجیدہ کر دیا ہے، میرے مخدوم، کابل کے لوگوں میں سے کسی نے آپ کی جانب سے کوئی ایسی بات نہیں پہنچائی جو فقیر کے دل کو رنج پہنچانے کا باعث ہو، اور فقیر کا دل کسی وجہ سے بھی آپ سے آئندہ نہیں ہے مولانا محمد صدیق کی رنجیدگی کی وجہ کے کہ جس کا دور ہونا مولانا کی رنجیدگی کے دور ہونے سے وابستہ ہے، اس کے علاوہ فقیر کو آپ کی نسبت سے کسی بھی طرح کی رنجیدگی نہیں ہے جس شخص نے بھی آپ کو اس کے خلاف کوئی بات پہنچائی ہے خلاف حقیقت ہے، آپ اس جانب سے خاطر جمع رکھیں اور آپ کے لئے مولانا محمد صدیق کو راضی کرنا لازمی ہے، بہر حال مشار الیہ (مولانا مصوف) کو خود راضی کریں تاکہ تمام پیروں کا باطن آپ سے راضی ہو جائے اور فیوض کے دریاغے کھل جائیں، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۴

علامہ وفائے نام اس خط کے جواب میں جو انصرون عیشت کی لگی کے بابے میں لکھا تھا اور فقر کے فضاقل کی احادیث کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى۔ برادر مولانا محمد وفا کا مکتوب مرغوب جو کہ محبت کی خبر اور دینی و دنیوی کا پتہ دینے والا تھا پہنچ کر باعث مسرت ہوا، امید ہے کہ (آئندہ بھی) ایسی طرفی پر محلات لکھے رہیں گے کیونکہ یہ غائبانہ توجہ کا درجہ ہے، فقرے دل تنگ نہ ہوں اور معیشت کی تنگی سے گرائی محسوس نہ کریں۔
 اللہ یسقط الہی رزق لمن یشاء ویقدرہ (اللہ تعالیٰ جس کے لئے چاہتا ہے دنیا کو فراغ کر دیتا ہے اور جس کیلئے چاہتا ہے تنگ کر دیتا ہے)۔ حق تعالیٰ جل وعلا کے طالبین کو چاہئے کہ اس کے ہر فعل سے خوش و خرم رہیں بلکہ لذت حاصل کریں جو کچھ محبوب حقیقی کی جانب سے آتا ہے وہ محبوب ہے خواہ دنیا و مال ہو یا انعام، نعمت ہو یا نفقت (عقاب)۔ ۵

مے تلخ است جوئے گلزاراں کہ ہر چند شخوری باشد گلزاراں

(حسینوں کا جو دردِ مہم تلخِ شراب ہے کہ اسے جتنا پیاجائے خوشگوار لگتی ہے) ظاہری تنگیوں کے وقت باطنی کشادگی و فراخی و چند ہونی چاہئے کہ ظاہر کی خرابی باطن کی ترقی و تازگی کا سبب ہے (تو پھر وہ باطن سے بے توجہی کا سبب کیسے ہوگی) اور عجیب و غریب احوال جو اس سے پہلے پیش آتے تھے اب کیوں پیش نہیں آتے، اب کیا آفت آگئی ہے کیا موائے حقیقی جل شانہ کی محبت و دوستی و وسعت و فراخی کے وقت پہر ہی موقوف ہے جو تنگی کے زمانے میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے قطع تعلق کر لیا جائے۔ گذشتہ حالت کے برخلاف کلی طور پر حق جل وعلا کی جانب آجائیں اور ظاہر و باطن کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی پاک بارگاہ کی طرف توجہ ہو جائیں اور حق جل وعلا کی طلب سے ہرگز غافل نہ ہوں، آپ کیسے اچھے احوال بیان کرتے تھے افسوس ہے کہ آپ اپنی استعداد کی لطافت کو خاک میں ملا رہے ہیں اور فیضِ جاہلوت کے بدلے چند ٹھیکریوں پر اتکا کر رہے ہیں۔ پس اس شخص پر نہایت افسوس ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے ذکر سے اعراض کیا اور اس شخص پر حسرت ہے جس نے حدودِ اللہ سے تجاوز کیا، دنیوی مال و منافع کی کمی آخرت کے حساب کی سہولت کا سبب ہے، پیغمبرِ خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے دو چیزیں ہیں جن کو ابنِ آدم (انسان) ناپسند کرتا ہے وہ موت کو ناپسند کرتا ہے حالانکہ موت اس کے لئے آزا کشی ہے بہتر ہے اور بھال کی کمی کو ناپسند کرتا ہے حالانکہ مال کی قلتِ حسب کی سہولت کا سبب ہے، دنیا کی مصیبتیں مراتبِ آخرت کا وسیلہ ہیں اور اس (دنیا) کی نعمتیں اس (آخرت) کے نقصان کا سبب ہیں۔ حدیث شریف میں ہے دنیا کی شیرینی (لذت) آخرت کی تلخی ہے اور دنیا کی تلخی آخرت کی شیرینی (لذت) ہے۔ اور حدیث شریف میں ہے قیامت کے روز لوگوں میں سب سے زیادہ بھوکا وہ شخص ہوگا جو دنیا میں سب سے زیادہ پیٹ بھرا ہوگا۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے اُف دنیا اور اس کی آرزائیں کیسی ہیں کہ اس کے حلال کار (بھی) حساب ہوگا اور اس کا حرام تو عذاب ہے۔

اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو شخص بھی چاہتا ہے کہ دنیا میں اس کا درجہ بلند کر دیا جائے پھر اس کا درجہ بلند کر دیا جائے تو اللہ تعالیٰ آخرت میں اس کا ایک درجہ کم کر دیتا ہے جو اس درجہ سے زیادہ بڑا اور بلند ہوتا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ سونے اور چاندی کے لئے ہلاکت ہے، آپ سے دریافت کیا گیا تو پھر ہم کیا چیز خیر کریں، آپ نے فرمایا ذکر کرنے والی زبان اور شکر کرنے والا دل اور ایسی بیوی جو آخرت کے لئے تیری مددگار ہو، جان لیں کہ جو شخص پوری ہمت و کوشش کے ساتھ آخرت کے کام میں متوجہ ہو گا اور اپنی پوری توجہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف رکھے گا حق تعالیٰ اپنے کرم سے اس کے دینی اور دنیاوی امور کے لئے کافی ہو گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس شخص نے اپنی تمام فکروں کو ایک ہی فکر یعنی آخرت کی فکر کیا تو اللہ تعالیٰ اس کی تمام فکروں کے لئے کافی ہو گا اور جس شخص نے احوال دنیا سے مختلف فکریں (اپنی جان کو) لگالیں تو اللہ تعالیٰ کو اس کی کوئی پرواہ نہیں کہ وہ ان (فکروں) کی کس وادی میں ہلاک ہوا۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے جس شخص نے اس حال میں صبح کی کہ دنیا اس کی سب سے بڑی فکر ہے تو وہ اللہ تعالیٰ سے کسی چیز (یعنی ذمہ داری) میں نہیں ہے اور جو شخص اللہ تعالیٰ سے نہیں ڈلا اس وہ اللہ تعالیٰ سے کسی چیز (یعنی ذمہ داری) میں نہیں ہے اور جو شخص مسلمانوں کے لئے اہتمام نہیں کرتا تو وہ ان میں سے نہیں ہے، آپ نے نقلی معاش دور ہونے کے لئے صبح کی نماز کے بعد بعض باتوں کے پڑھنے کی اجازت مانگی تھی میرے مخدوم اگر اس دستی کما کر نہ کریں نہت بھی ہے تو کیا حرج ہو پڑھا لیا کریں۔

مکتوب ۲۳

خواجہ عبدالصمد کمالی کے نام حصول قریب الخیر محل خانہ کے ذرائع کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حامداً و ناصرًا علیٰ رسولہ الکریم الامجد روزمرہ کے امور لائق شکر ہیں، اللہ تعالیٰ سے آپ کی خیر و عافیت، شریعت عالیہ اور سنت متورہ کے راستہ پر استقامت، موانعات کا دفع ہونا اور حقائق کے ساتھ آراستگی کی دعا کی گئی ہے۔ آپ کے گرامی نام کی وصولیائی نے مسرور کیا، ذوق طلب کے باوجود بھی کچھ درج کیا ہوا تھا واضح ہوا، اللہ تعالیٰ اس گرمی شوق کو اور زیادہ کرے اور اس کے شعلہ کو باطن میں اور بیڑ کاٹے تاکہ دنیاوی تعلقات سے پاک کرے اور حقائق الہی جل و علا کحاتہ متحقق و آراستہ کرے اور اس نعمت کے حصول کے اسباب میں سے ذکر یہ پیشگی مخلوق سے کم اہمیزی، لایعنی باتوں میں کمی اور مشائخ کی محبت کا راستہ ہونا ہے۔ والسلام

مکتوب

محرم صادق بخاری کے نام صراطِ مستقیم پر ہدایت کی توضیح میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله اجمعين - حق سبحانہ و تعالیٰ

کے بندہ کو صراطِ مستقیم کی ہدایت کرنے سے مراد یہ ہے کہ جو تنگی بھی اُس کے سینے میں ہو اُس کو دور کر دے اور

اس کے سینے میں کوئی تنگی بھی کسی طرح سے نہ رہے اور ادا کر کے بجالانے اور نواہی سے باز رہنے میں پوری

سہولت حاصل ہو جائے اور اس کی مرضی حق سبحانہ و تعالیٰ کی قضاء و قدر کے اس حزن تک تابع ہو جائے کہ اگر ایک

دنیا نالارض ہو جائے یا اس کو سخت مصیبتوں اور شدید رنج و غم میں مبتلا کر دیا جائے تو ان امور سے اس کے

باطن میں کوئی گہر و تر پید نہ ہو، ان امور کو بالکل درست اور نہایت مناسب دیکھے اور پوری خوشی و رغبت

کے ساتھ اُن چیزوں سے راضی ہو جائے بلکہ جو بلا و مصیبت بھی پیش آئے اس کو اللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں سے

شمار کرے اور اس کے شکر میں کوشش کرے اور نیز خناس (شیطان) کا وسوسہ جو اس کے سینے میں قائم تھا اور

وہاں (اپنا) آشیانہ رکھتا تھا دور ہو جائے اور وہاں سے اس کے ٹھکانے کو دیران کر دیا جائے۔ جب اس

اعلیٰ درجہ کی نزدیکی اور بہت بڑی سعادت کے ساتھ عارفِ کامل کو نواز دیا جاتا ہے تو وہ اللہ جل شانہ کی

ہدایت کے ساتھ ہدایت یافتہ ہو جاتا ہے اور صراطِ مستقیم پالیتا ہے اور شرحِ صدر بھی اسی ہدایت پانے سے

جارت ہے جیسا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا ہے: وَمَنْ يُرِدْ اِنَّ يَخْشِيَ رَبَّهُ يَنْفَخْصِرْ صَدْرُهُ

لِلْاِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ اَنْ يُّبْضِلَهُ يَجْعَلْ صَدْرُهُ ضَيْقًا حَرَجًا كَاَنْمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ

[پس جس شخص کو اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ اسے راہِ راست دکھائے اس کے سینے کو (قبول) اسلام کیلئے کھول دیتا ہے

اور جس کو چاہتا ہے کہ گمراہ کرے اس کے سینے کو تنگ اور بھرا دیتا ہے گویا اس کو آسمان میں خرما پڑتا ہے] اور نیز

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَلَوْ اَنَّ اَلنَّاسَ عَلِمُوْا اَنْ اَقْتُلُوْا اَنْفُسَهُمْ وَاَخْرَجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ فَعَلُوْهُ اِلَّا

قَلِيْلًا وَاَنْتُمْ وَاَنْتُمْ فَعَلُوْا اَمَّا يَوْفَ عَهْدٍ لِّكُمْ لَمَّا كُنْتُمْ اَعْمٰنَ وَاَشَدَّ تَخِيْبًا لِّلَّهِ وَاِذْ اَلَا تَعْلَمُوْنَ

لَدُنَّا اٰخِرَ اَعْيٰنِهِمْ وَهَدَيْنٰهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيْمًا [اور اگر تم لوگ کہتے کہ تم اپنے سینوں کو کھول دیتے ہو

سے نکل جاؤ تو ان میں سے چند آدمیوں کے سوا ہمارے اس حکم کی تعمیل نہ کرتے اور جو کچھ ان کو نصیحت کی جاتی ہے

اگر اس کی تعمیل کرتے تو ان کے حق میں بہتر ہوتا اور اس کی وجہ سے (دن پر بھی) مضبوطی کے ساتھ جے رہتے اور اس صورت میں تم

ان کو ضرور اپنی طرف سے بہت راجھا، بدارتے اور ان کو سیدھی راہ پر بھی ضرور لگا دیتے۔] والسلام علی من اتبع الهدی۔

۱۵۶

۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹

۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲

مکتوب ۲۵

شاہ خواجہ کی حرمت اپنے حضرت پیوستہ گریہی شریعت کے بعض مکاشفات کی بیان میں تحریر فرمایا۔
 بسم اللہ حامداً و مصلياً، ہمارے حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے کہ ایک دفعہ
 میں بیٹھا ہوا تھا کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے غضب کا دائرہ ظاہر ہوا اور اس دائرہ میں سیر واقع ہوئی، اللہ تعالیٰ
 کے صفاتی و ذاتی غضب کے اقسام اور اس جل سلتا کے طرح طرح کے استقامات اس مقام میں مطالعہ کئے گئے
 اور یہ سیر بہت طویل ہوئی، اس کے بعد میں نے دیکھا کہ اس دائرہ سے باہر گیا اور اس مقام میں سیر واقع
 ہوئی جو اس مقام سے اور زیادہ بلند تھا، میں اس مقام کے طے کرنے کے لیے ہوا جب میں نے ملاحظہ کیا تو
 معلوم ہوا کہ یہ سیر اللہ تعالیٰ جل شانہ کی شان استغنائیں ہے اللہ تعالیٰ کے ذاتی و صفاتی استغنائی اقسام
 اس مقام میں نظر آئیں اور عجیب و غریب امور اس مقام میں دیکھے گئے اس کے بعد اس مقام سے اوپر ^{۱۵۲}
 واقع ہوئی اور معلوم ہوا کہ یہ اس (اللہ) تعالیٰ و تقدس کی رحمت و لافقت کا مقام ہے اس مقام میں
 جمال صرف کا ظہور ہے کہ جس کے ساتھ جلال کی کچھ بھی آمیزش نہیں ہے اور غضب استقام و استغنا کا
 کوئی رنگ اس جگہ نہیں پایا گیا اور جہد میں نے جستجو کی معفو در گذر و رحمت و مغفرت کے سوا کچھ نہیں
 پایا گیا اور ان تینوں مقامات میں سے ہر ایک میں مختلف مقامات ظاہر ہوئے اس کے بعد اس مقام سے
 اوپر چہاں تک اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے چاہا سیر واقع ہوئی، ہمارے حضرت عالی قدس سرہ العزیز نے دو شخصوں
 کے بارے میں فرمایا کہ آپ کو غضب کے دائرہ سے باہر کر دیا گیا ہے فوق (ترقی) کے منظر میں والسلام

مکتوب ۲۶

میرزا کے نام، سنیہ تہذیب کے اہل پر غیبی غلو و شریعت کی محبت پر غلطی کے بارے میں تحریر فرمایا۔
 انھیں اللہ و سلام علی عبدہ الذین اصطفیٰ، بارگاہ امی میرزا، ان دور افتادہ فقہ کی جانب
 عافیت کے انجام والا اسلام قبول فرمائیں، اگر چاہے آپ سے ظاہری ملاقات حاصل نہیں ہے لیکن باطنی نسبت
 کش اس بات پر تیار کرتی ہے کہ دو محبت آمیز رکھے جائیں میرے مخدوم! جب آپ نے فقر کے ساتھ اخلاص
 کا رابطہ (تعلق) قائم کر لیا ہے فقر کے طریق کی رعایت کرتے ہوئے اس کی نگاہداشت و لحاظ ضروری ہے
 لہٰذا ان دو شخصوں کو بارگاہاً حضرت خواجہ محمد سعید خواجہ معصوم قدس سرہما ہوں گے۔ (مترجم)

شریعت عالیہ اور سنت متبرہ کی پیروی ہاتھ سے نہیں دینی چاہئے اور حضرت یحییٰ (اشرہ تعالیٰ) کی بارگاہ میں
نیستی کی صفت کے ساتھ ہمیشہ متوجہ رہنے کو غنیمت جانتا چاہئے
[یہ نصیب کی بات ہو دیکھو کہ کس کو عایت کرتے ہیں] والسلام
ایں کار و دولت است کنن تا کار و ہند

مکتوب ۲

حقائق آگاہ مولانا محمد حنیف کے نام طالبانِ طریقت کو سلوک طے کرانے کے طریقہ اور تربیتِ کمال
اور ان کے متعلقہ مافوق کی توضیح کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوات اور دعا و سلام کے بعد یادِ عزیز کی خدمت میں عرض ہے کہ طالبانِ طریقت کو
راہِ سلوک طے کرانے کے طریقہ کا مختصر بیان اور کمال الگمال کی توضیح اپنی فہم قاصر کے مطابق تحریر کرتا ہوں
غور سے نہیں، لا اِلهَ اِلاَ اللہ کلمہ توحید ہے اور توحید کے معنی قدیم لذات کو غیر قدیم لذات سے جدا
کرنا ہے اور اس کے گئی درجات و مراتب ہیں: پہلا مرتبہ کلمہ توحید کو دل کی تصدیق کے ساتھ زبان سے ادا
کرنا ہے اور یہ مرتبہ عام نوکریں کا ہے اور تمام زاہد و علیہ اور علما جو کہ ماضی سلوک طے نہیں کر رہے ہیں اور
سیرالی اندکی و معقول ہیں داخل نہیں ہوئے وہ سب اس مرتبہ میں شامل ہیں۔ دوسرا مرتبہ باہل سلوک کے
ساتھ مخصوص ہے جو کہ مراتب و درجہ کی طرف متوجہ ہیں اور سیرالی اند میں داخل ہو چکے ہیں لیکن اس کی
تکمیل کو نہیں پہنچے اس جماعت نے چونکہ یقین کر لیا ہے کہ مطلوب تنگ پہنچا آیا کریمہ الاذیہ اللہ تعالیٰ
انفالیہ (آگاہ ربکہ اللہ تعالیٰ کی خاص دین ہی ہے) کے بموجب تعلقات کو منقطع اور ماسوی اندر سے
ربانی حاصل کے بغیر ممکن نہیں ہے وہ آئیں بارگاہ جلال اللہ لیرجل من قلبین فی جوفہ
(اللہ تعالیٰ نے ایک آدمی کے لئے اس کے جوف (سینہ) میں دو قلب نہیں بنائے) کے مطابق ایک دل میں اللہ تعالیٰ
کی محبت ماسوی اندر کے ساتھ جمع نہیں ہوتی اس لئے پوری محبت و کوشش سے قلب کے تعلقات کو منقطع
کرنے کے لئے ہیں اور محابرات یا محض اللہ تعالیٰ جل شانہ کے جذب کوشش کے ساتھ وہ لوگ چاہتے ہیں
کہ اس (قلب) کا علی باجی تعلق غیر اللہ سے ٹوٹ جائے اور نیز اس کلمہ طیب کی مدد سے اپنے باطل کی کسوٹ
کو لٹھ بلحان تعلقات سے پاک کرتے ہیں یہاں تک کہ مقررہ وقت آجائے

تا بجا و بلا نزوی راہ کے رسی در سرائے اِلا اللہ
[جب تک تورا سہ کو لا کی جھاڑو سے صاف نہیں کرے گا اِلا اللہ کی مرلے میں کب پہنچے گا۔]

سلو یعنی یہاں تک کہ باطل ماسوی اندر سے بے قطع ہو جائے (مترجم)

تیسرا مرتبہ یہ ہے کہ ماسوا کو قبول جانے اور غیر اشد کے علمی و جمعی تعلق سے رہائی حاصل کر لے اور قدیم کو حادث سے علم و محبت کی رو سے جدا کرے اشد و علانہ و تعالیٰ کے ساتھ حضوری اس درجہ تک دل کا ملکہ (قدرت) ہو جائے گا اگر کوشش سے بھی ماسوا کو یاد کرے تو اس کو یاد نہ آئے اور اگر بالفرض حضرت نوح علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام کی عمر اس قلب طوطے کو دیدی جائے تو بھی مرکز اس کے دل میں غیر اشد کا خطو نہ آئے اس حالت کو فنائے قلب سے تعبیر کرتے ہیں اور یہ سیرانی الٰہی کیل سے وابستہ اور واجب تعالیٰ (اشد تعالیٰ) کے افعال کے ساتھ اصل ہونے کا نتیجہ ہے۔ چوتھا مرتبہ جو وجود تمام صفات سے چونکہ نفس حاضر کے وجود کی تابع ہیں تمام تعلقات کی نفی کرنا ہے اس کی وضاحت یہ ہے کہ وجود اور اس کے تابع کمالات واجب تعالیٰ و تقدیر (اشد تعالیٰ) کے ساتھ مخصوص ہیں، اگر ممکن میں ظاہر میں تو اسی بارگاہ قدس سے مستفاد و مستعار ہیں اور چونکہ اس (ممكن) کا ذاتی ہے وہ عدم ہے کمال کے کمالات کے انعکاس کے واسطے علیک طرح کا ظہور پیدا کر لیا ہے اور دوسرے عبادات سے تمیز ہو گیا ہے اور ممکن نے اس نمونہ بود کے ساتھ اپنے آپ کو کامل اور خیرا بمدا تصور کر کے شرکت و ہمسری کا دعویٰ ظاہر کر لیا ہے اور اپنی طرف متوجہ ہو کر اصل سے روگردانی کر لی ہے اور جب (اشد تعالیٰ) اپنے فضل سے صاحب استغلا سالک کو اپنے قریب سے نوازا چاہتے ہیں تو اس کو یہ معرفت عطا فرماتے ہیں یہاں تک کہ وہ اپنے آپ سے روگردانی کرے اور اس پاک بارگاہ کی طرف متوجہ ہو جائے اور نیز اس بلکہ کلمہ کی تکرار سے ہر لحظہ عاریتی کمالات کو اصل کے حوالہ کرتا رہے تاکہ شرک خفی و دعویٰ ہمسری سے رہائی حاصل کر لے امانت میں خیانت کرنے والا نہ بنے اور بعد ازاں کہ اس نے حادث کو قدیم کے مخصوص کمالات میں شریک کر دیا تھا قدیم کو حادث سے جدا کرے، کسی نے کیا خوب کہا ہے۔

و صفائی خود بر غم حاسد تاکے ترویج چنین قتلح کا سدا تاکے
تو معدومی خیال ہستی از تو باشد فاسد خیال فاسد تاکے

[تو حاسد کے خلاف مرضی اپنی تعریف کینک کر لیا گا، تو ایسی کھوٹی بوٹی کو کینک بطوح دیا، تو حیدرم ہے، تیری طرف سے اپنی ہستی کا تحمل ایک خیال فاسد ہے تو یہ خیال فاسد کینک کرتا رہے گا۔]۔ پانچواں مرتبہ افراد (انفرد) کی حقیقت ہے اور نفی کرنے سے نفی ہو جانے کی طرف آتا ہے اور طریقت (کنہیہ) سے حقیقت سے ملنا ہے اور عاریتی کمالات کو اصل کے ساتھ ملحق دیکھنا کہ خود کو جو کمان کمالات کا آئینہ تمام معدوم یا نا اور بے حس و حرکت جملہ تصور کر لیا ہے، اس کمال کو فنائے نفس سے تعبیر کرتے ہیں اور یہی صفات کا نتیجہ ہے۔ چھٹا مرتبہ یہ ہے کہ عدم کو جو کمالات کا آئینہ تھا کمالات کے اصل کے ساتھ مل جانے کے بعد عدم مطلق کے ساتھ لاحق ہائے اس مرتبہ میں نفس حاضر کا کمال دیکھ کا زوال ظاہر ہوتا ہے کہ نہ وجود کا حکم رہتا ہے نہ

مردی نہ عدم کا اثر، لا محقق و لا متحقق (اس کو باقی رکھے گا اور چھوڑے گا) یہ کمال اگرچہ تجلی صفات کا منتہا (انتہائی درجہ) ہے لیکن اس کا حصول تجلی ذات کے پرتو کے بغیر ممکن نہیں ہے اس لئے کہ ہر مقام کی تکمیل اس سے اوپر کے مقام کے پرتو کے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتی۔

جاننا چاہئے کہ فنائے نفس میں (سالیکیں) اقدام میں بہت تفاوت ہے دیکھئے کون خوش نصیب ہے جو اس کی حقیقت کو پہنچا ہے، اگرچہ بہت سے لوگ اس معنی کا وہم و گمان کرتے ہیں مگر مراقبہ میں اس کے سمندروں سے کوئی موتی حاصل کر لیتے ہیں اور شوق و محبت کے غلبہ میں یا اندراج الہیائیت فی البدایت کے طریق پر یا کامل مکمل پر تو سے تھوڑی سی رہائی اور بخوری حاصل ہو جانے کو بہت جلتے ہیں لیکن وہ شخص جو اس رہائی سے سطاقتاً بشرہ کے مطابق پوری طرح متصف ہو چکا ہو ایسے لوگ بہت تھوڑے ہوتے ہیں، اور جب تک اس رہائی و فانیات کی حقیقت کو نہ پہنچے اپنی الوہیت کے ثابت کرنے کی پوری طرح نجات نہیں پاتا اور کل علیہ لا اله الا الله کے تکرار سے اپنی الوہیت کا اثبات کرتا ہے جو کہ (اس میں) اپنے اندر کمال کی صفات ثابت کرنے کے ذریعہ سے آتی تھی اگرچہ ایمان اور زیادہ طور پر ہو یا بعض لطائف کے لئے ہو اور بعض کے لئے نہ ہو، یا کچھ اثبات ہو جبکہ وہ پوری طرح فنائے ہو اور بالکلیہ رہائی حاصل نہ کر سکے بیان کرتے ہیں کہ ایک بزرگ کو جنگل میں ایک خوارگانی پیش آئی، اس بزرگ نے نندری کہا کہ میں اس خشک سے نجات پا جاؤں تو حق جل و علا کو ہرگز یاد نہیں کروں گا، القصہ اس نے نجات پائی اور خرم ہوا گیا اور خوب سیر ہو کر کھایا اور گریہ شیخ الاسلام کہتے ہیں کہ وہ اپنی نذر میں سچا تھا اس لئے کہ اگر وہ زندہ رہتا یا درنا اور نہ کرنا دونوں شکل تھے اور شیخ الاسلام نے کہا کہ اس نے جو یہ نندریائی تھی کہ ہرگز اس کو یاد نہیں کروں گا اپنی یاد کی شرم کی وجہ سے کہا تھا کیونکہ اس شخص کا یاد کرنا کسی طرح بھی اس پاک بارگاہ کے لائق نہ ہوتا، اس کا ذکر اسی کی طرف لکھتا ہے۔ حضرت شیخ محمد الدین قدس سرہ آیت کریمہ دلائل میں شیعہ

لا اله الا الله محمد بن عبد الله [اور ہر چیز اس کی حمد کے ساتھ اس کی بیک بیان کرتی ہے] کی توضیح میں فرماتے ہیں کہ ہوسکتا ہے کہ مجھ کی ضمیر شئی (چیز) کی طرف راجع ہو یعنی کوئی چیز نہیں ہے مگر یہ کہ وہ اپنی حمد کے ساتھ تسبیح کرتی ہے اس لئے کہ اس کی تسبیح اسی کی طرف لگتی ہے اور مرتبہ تقدس و تنزه (ذات پاک باری تعالیٰ) کے لائق نہیں ہے۔

تو جان لے کہ چونکہ اشخاص عالم اسماء و صفات کے ظلال میں اللہ تعالیٰ اجل شائے کے ہر اسم کے کئے ہی ظلال درمیان میں ہیں تب نوبت اس شخص تک پہنچتی ہے پس فنا و بقا کی ترقی کے وقت جو اسم کہ سالک مبرا آتیں ہے اس کے ظلال میں سے کسی ظل کے ساتھ حصول میسر ہوگا اور منتہیات (تعلقات) کو

اس اسم کے جو کمال میں سے ایک نفل ہے حوالہ کر کے اس اسم کے اوصاف کے ساتھ متحقق ہو جائے گا کیونکہ ہر اسم اسما و صفات کا جامع ہے، اس اسم کے ساتھ متحقق ہو جانے کے بعد جب وہ فوق کی طرف متوجہ ہوگا تو اوپر کے نفل کے ساتھ جو کہ اس اسم کی اصل ہے اس اسم ہی کی طرح متحقق ہو جائے گا اور اس تحتانی نیچے والے اسم کو جو مذکر فوقانی (اوپر والے) اسم کے ساتھ جو کہ اس کی اصل ہے جائے گا اور اسی طرح دوسری اصل سے عیسوی اصل کے ساتھ اور تیسری سے چوتھی کے ساتھ اور چوتھی سے پانچویں کے ساتھ اور پانچویں سے چھٹی اور ساتویں اور چھٹا تک اشتعالی چاہے بقا حاصل کر لے گا دیکھئے کون صاحب نصیب غلال کے ان تمام مراتب سے گذر کر اصل اسم کے ساتھ وصل ہوتا ہے۔ حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ میں سات سال تک مولانا عارف قدس سرہ کے ہمراہ اس کوشل میں رہا کہ اصل سے آگاہی حاصل کروں تین بار حجاز کے سفر فرمایا، اگر میں وہاں مولانا کی مانند یا ان کے مقامات کا کچھ بھی منظر کسی کو بایتا تو ہرگز واپس نہ لوٹتا۔

جاننا چاہئے کہ اسم کے غلال میں وصول اور اس کے مراتب میں سیر کو ولایت صغریٰ سے تعبیر کرتے ہیں جو کہ اولیاء کی ولایت ہے اور اسما و صفات کے اصول میں سیر ولایت کبریٰ کے ساتھ وابستہ ہے جو کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ولایت ہے اور یہ دونوں ولایتیں اسم الظاہ سے تعلق رکھتی ہیں اور اس اسم سے گذرنے کے بعد اسم الباطن ہے جو کہ ملا باعلی (فرشتوں) کی ولایت ہے اور اسم الظاہ و اسم الباطن کا فرق حضرت قطب المتحقین ہمارے مرشد قدسنا اللہ سبحانہ بسوال قدس کے مکتوبات قدسی آیات میں مذکور ہے ۱۵۰ مختصر یہ ہے کہ اسم الظاہ ایک اسم ہے کہ جس میں ذات بالکل ملحوظ نہیں ہے اور اسم الباطن میں اسم کے پر وہ میں ذات ملحوظ ہے پس مثلاً علم میں سیر مونا اسم الظاہ میں سیر ہے اور علم میں سیر مونا اسم الباطن میں سیر ہے اور اسم الباطن سے گذرنے کے بعد خروج کی جانب میں انبیاء و مرسلین علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کے مراتب فرق کے مطابق کلمات نبوت پیش آتے ہیں حدیث کائنات کا حاصل ہونا اصالتاً تو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کہتے ہیں اور حیت و اور اشت کے طور پر جسے چاہیں نوازیں، یہ ہے خلاصہ مطلب۔ اور یہ جو اوپر دو مرتبہ فلانے نفس کے بارے میں کہا گیا ہے اجمال و کلیہ کے اعتبار سے تھا ورنہ ہر اسم میں فنا کا حاصل ہونا جو کمال و اصول کے مراتب میں لکھا گیا ہے مراتب توحید میں سے ایک مرتبہ ہے۔

ساتواں مرتبہ ذات تعالیٰ و قدس کو صفات و اسماء تعالیٰ و تقدس سے جدا کرتا ہے کیونکہ ذات سے محبت کرنے والا صفات کی شرکت کو گوارا نہیں کرتا اگرچہ اللہ تعالیٰ کی ذات سے اس کی صفات کا جدا ہونا متصور نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ کی ذات کسی وقت اور کسی حال میں بھی صفات سے الگ نہیں ہے لیکن الصبر علیہ آپ حضرت امیر کمال کے خلیفہ میں آپ کا مولدہ فرقہ دیگ گران و جو جلا سے نور و رخ شری کے نام نہ رہے کہ کلمہ و ذکر و (روحانیت ص ۱۴۰)

مع من احب [آئی اس کے ساتھ ہے جس کو وہ محبت کرتا ہے] کے معنی کے مطابق ذات (سائل) کو اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ ایک ایسی محبت ہے کہ صفات میں سے وہاں کچھ بھی ملحوظ نہیں ہے پس ذات کا صفات سے الگ ہونا دید و محبت میں ہے جس کا ثمرہ محبت مذکور ہے اور پس، نہ کہ خارج اور افضل الامر میں سے ومن بعد ہذا امایں ق صفاتہ وما لکم ما حظی لدیہ واجمل

[اور اس کے بعد ہذا ہر جس کی صفات کا بیان بہت مشکل ہے اور وہ مقام ہے جس کا چھپانا اس کے نزدیک زیادہ مناسب (بہتر) ہے۔] تب یہ ہم: اور جب معاملہ ظلال و اصول کے مراتب سے اوپر چلا جاتا ہے اور اصل کو بھی ظل کی طرح چھوڑ دیتا ہے اور کمال بلندی اور عدم تیزی کی وجہ سے محبت و چل تک پہنچ جاتا ہے تو جو معاملہ کلمہ طیب کے ساتھ وابستہ تھا تکلیل کو پہنچ جاتا ہے اور اس مقام میں اس کلمہ کی تکرار کوئی فائدہ نہیں دیتی، اس مقام میں ترقی درجات کے فرق کے مطابق نماز اور تلاوت قرآن مجید سے ہوتی ہے، ہمارے حضرت قدس اللہ سرہو الاقدس سے سنا گیا ہے کہ اس وقت میں اگر کلمہ طیب کا تکرار اس لحاظ سے کیا جائے کہ یہ بھی قرآن مجید کا لفظ ہے اور ابتداء تعوذ سے (بعد از اللہ تعالیٰ) ہر کلمہ کی جائے تو قرآن مجید کی تلاوت کا ثمرہ اور اس کا فائدہ دیتا ہے لیکن اس مکتوب کا اخیر ہے: اول و آخر میں اللہ تعالیٰ کی حمد ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہمیشہ ہمیشہ صلوة و سلام ہو اور آپ کی آل کریمہ و اصحاب علیہم السلام پر اور تمام انبیاء و المرسلین و صلوات اللہ علیہم پر بھی صلوة و سلام ہو۔

مکتوب ۴۸

میرے حوفا کے نام ذکر کے التزام پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

میرے مخدوم! مولیٰ صل و علما! اللہ تعالیٰ کی نظر کا مقام دل ہے، دل کو پاکیزہ رکھنا چاہئے اور حق تعالیٰ شانہ کی نظر کے مقام کو مخلوق کے نظر کے مقام سے کم درجہ کا نہیں بنانا چاہئے اور زینب و زینب میں (اُس سے) کم تر نہیں رکھنا چاہئے، دل کی پاکیزگی ذکر سے وابستہ ہے ذکر و فکر پر ہمیشگی کریں، باطن کے سبق کو عزیز جانیں، نیستی کے وصف کے ساتھ اس پاک بارگاہ کی جانب ہمیشہ متوجہ رہنے کو سب سے زیادہ لذت بخشوں میں شمار کریں، اس بلند بارگاہ کی گرفتاری کو عزیمت والے کاموں میں سے تصور کریں۔

ہر جز عشقِ خدائے احسن مست مگر شکر خوردن بود جان کنڈن مست
[خدائے تعالیٰ کے عشق کے سوا کچھ بھی ہے اگرچہ شکر خدائی کا کھانا ہی کیوں نہ ہو وہ بھی جان میا ہے]

والسلام

مکتوب ۲۹

بزم محمد مصطفیٰ کے نام اس باب میں تحریر فرمایا گیا فانی لذات کی تکمیل کے امراض کا علاج اللہ تعالیٰ کے اوامر و نواہی کی تعمیل کی دعا میں ہے۔

اللہ سبحانہ و تعالیٰ آپ کو دونوں جہان کے مقاصد کے حصول کے ساتھ سر بلند رکھے، فانی لذتوں کے آسائش کا علاج احکام شرعیہ کے بجالانے اور اللہ تعالیٰ کے اوامر و نواہی کی تعمیل پر موقوف ہے، اگر تعمیل ارشاد اور فرمانبرداری درمیان میں نہ ہو تو وہ لذتیں مفسد و ناپسندیدہ ہیں اور ان کا نتیجہ ناراضگی و عقوبات ہے۔ حقیقی کامیابی لذات کی تکمیل کے حتمی الامکان ترک کرنے میں ہے اور جو شخص کہ (ان کام) از کتاب کرتا ہے اور ان کا علاج بھی کرتا رہتا ہے وہ بھی ان کی مضرت سے محفوظ ہے پس اس شخص پر افسوس ہے جو ان لذتوں کا ترک نہ کرے اور ان کی حلاوت پر فریفتہ ہے اور اوامر و نواہی کی تعمیل سے ان کا علاج نہیں کرتا اور حقیر جنہوں میں منہمک ہے اور اپنے آپ کو سر بلند نہیں کرتا پس اس پر حسرت ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صمد سے تجاوز کیا اور خواہشات کی پیروی کی اور دنیاوی زندگی کو ترجیح دی اور خیر و باقی (یعنی آخرت) سے روگردانی کی، کیا وہ نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ اس کو دیکھ رہا ہے اور بیشک آخرت متقیوں کے لئے ہے پس جب بہت بڑی ہلاکت (قیامت) آئے گی اس وقت انسان اپنی کوشش و کمائی کو یاد کرے گا اور اس شخص کے لئے خوشخبری ہے جس نے اپنے رب کی طرف عروج کیا اور مخلوق کی طرف متوجہ نہیں ہوا اور اپنی دونوں آنکھوں کو دنیاوی زندگی کی روشنی پر نہیں لگایا اور اپنے رب کے سامنے نظر اہونے سے ڈلا اور نفس کو خواہشات سے روکا اور اپنے اہل و عیال کو نماز کا امر کیا اور ان سب امور پر قائم رہا پس اس کے لئے خوشخبری اور بشارت ہے، اور اس شخص پر سلام ہو جس نے ہدایت کی پیروی کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت اختیار کی۔

مکتوب ۳۰

شرح اسد الشرافت کے نام ان سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا جو انھوں نے تحریر کیے تھے۔
 اول یہ کہ توحید کو دوام حاصل ہے یا نہیں، دوم یہ کہ سیر انفسی حاصل ہونے کے بعد سیر ذاتی کمال
 ریاضت کو یہ یا نہ کرے، سوم یہ کہ خوارقِ افضل میں یعارف چہارم یہ کہ فانی الشیخ ہو بغیر فانی اللہ

ہونا ممکن ہے یا نہیں، پیغمبر کا طالبین کے لئے یہ جو مقرب ہے کہ ہر گھڑی نئی منزل ہوتی چاہئے یہ
باطنی محبت کے باعث ہی باظہاری طاعات کے باعث، یا کشوف کے یافتا و بقا کے بارے میں
اگر اتنی بات مراد ہے تو فانی کی ترقی کی معنی سے ہر شتم ہے کہ جب میری حالت اس درجہ کی
ہو جائے کہ جب وہ چاہے مرشد کی صورت ظاہر ہو جائے تو کیا اس کو لازم ہے کہ حضور میں آئے یا
نہیں، ہفتیم ہے کہ جب سالک کا وقت خلوت اور انجمن میں یکساں ہو جائے تو وہ خلوت میں بیٹھے
یا نہیں شتم ہے کہ ارواح کا شہود (مشاہدہ ہونا) مراقبہ میں بہتر ہے یا معائنہ میں۔

الحمد لله وسلا علی جہادہ الذین اصطفیٰ: مراد عزیر شیخ اسد اللہ کے مکتوب نے پہنچ کر مسو
کیا (اس میں) چند سوالات درج تھے اُن کے حل میں (اپنی) فہم قاصر کے مطابق لکھتا ہوں غور فرمائیے:-
آپ نے پوچھا تھا کہ مسعود بیگ فرماتے ہیں کہ

رفت ز مسود یک جملہ صفات بشر او کہ ہر ذات بود باز نہاں ذات شد

(مسعود بیگ سے تمام بشری صفات دور ہو گئیں وہ جو کہ ذات تھا پھوہی ذات ہو گیا) جس شخص کو یہاں تک پیش آجائے
تو کہ وہ ہمیشہ اسی میں رہتا ہے یا کبھی کبھی (ایسا) ہوتا ہے؟۔ جان لیں کہ بعض طالبین کو (یہ کیفیت) کبھی
کبھی حاصل ہوتی ہے اور بعض کے لئے یہ حالت دائمی ہے، کامل اہل اللہ کے نزدیک مقرب وہی حالت ہے جو کہ
دائم ہو خواہیہ حالت ہو یا کوئی اور حالت ہو، اور جو دائمی نہیں ہے وہ کچھ زیادہ معتبر نہیں ہے مگر یہ کہ اس
حالت سے ترقی حاصل ہو جائے اور زیادہ اوپر چلا جائے۔ جانتا چاہئے کہ اس حالت کا منشا (جائے پیدائش) منکر
کا غلبہ اور محبت کی نیا دتی جس نے سالک کی بصیرت کی آنکھ سے تیز کو اٹھا دیا اور ممکن کو عین واجب تعالیٰ
بنادیا ہے، یہ معاملہ سالک کے شہود (مشاہدہ) میں ہے اور اس حقیقت کا بدل جانا محال ہے کہ

توا و نشوی و لیک گر جبہ کنی جائے برسی کر تو توئی برخیند

(تو وہ تو نہیں ہو جائے گا لیکن اگر کوکوش کرے تو ایسے مقام پہنچ جائے گا کہ تجھ سے تیرا ہونا تار ہے گا) اس راستہ میں
تو عید شہودی دیکھ رہے تو حیرت و حیرت کی کچھ درکار نہیں ہے، چاہئے کہ سالک کا مشہود و معلوم و مطلوب
ذات احدیت تعالیٰ کے سوا کچھ نہ ہو تاکہ فنا ظاہر ہو جائے و نہ خطر القتل (اور اس کے علاوہ سب بیکار ہے)
اور دوسری بات آپ نے پوچھی تھی کہ جس شخص کو سیر آفاقی کے بغیر سیر انفسی حاصل ہو جائے وہ
سیر آفاقی کے لئے محنت کرے یا نہ کرے؟۔ آپ جان لیں کہ سیر انفسی کے کمال کو مطلوب تک پہنچا قرار
ہیجے میں اور سیر آفاقی کو مطالب و مقاصد میں سے شمار نہیں کرتے پس جو شخص کہ مطلوب سے حاصل ہو گیا
غیر مطلوب کے لئے محنت کیوں کرے اور منزل پر پہنچنے کے بعد راستہ کی ہوس کیوں کرے۔ یا ہم کہتے ہیں کہ

جس شخص کا جذبہ اس کے سلوک پر مقدم ہے اس کو سلوک جذبہ کے ضمن میں حاصل ہو جاتا ہے اور سیر آفاقی سیر انفسی کے ضمن میں سیر ہو جاتی ہے کیونکہ جذبہ کو سیر انفسی سے تعبیر کیا جاتا ہے اور سلوک سیر آفاقی ہے۔ نیز آپ نے پوچھا تھا کہ خوارقِ افضل میں یا معارف اور اگر معارفِ افضل میں تو تمام فاسق و فاجر معارف کہتے اور بیان کرتے ہیں اور خوارق اس قسم کی نہیں ہے۔ آپ جان لیں کہ اللہ تعالیٰ کے معارف خوارقِ عادات اور مخلوقات میں سے غائب چیزوں کے کشف سے افضل ہیں کیونکہ معارف واجب تعالیٰ و تقدس (اللہ تعالیٰ) کی ذات و صفات کے اسرار کا کشف ہے اور خوارقِ مخلوقات کے حالات کا کشف ہے، پس جیسے خالق و مخلوق میں فرق ہے معارف و خوارق میں بھی ویسا ہی فرق تصور کرنا چاہئے کیونکہ پہلے (معارف) کا تعلق خالق تعالیٰ شانہ کے ساتھ ہے اور دوسرے (خوارق) کا تعلق مخلوق کے ساتھ ہے اور نیز صریح معارف ایمان کے کمال میں داخل اور اس کی زیادتی کا سبب ہیں اور خوارق ایسے نہیں ہیں اور کوئی انسانی کمال ان سے وابستہ نہیں ہے صرف اتنا ہے کہ بعض کاملین کو حاصل ہوتے ہیں اور نیز اہل اللہ میں ایک کو دوسرے پر فضیلت معارفِ الہی جل سلطان کی وجہ سے اور ذات و صفات تعالیٰ و تقدس کے اسرار منکشف ہونے کے ساتھ ہے نہ کہ کشف و کرامات کے ساتھ، اگر خوارقِ عادات معارفِ الہی سے افضل ہوتے تو جوگیوں اور برہمنوں کو جو کہ یہ فضول کے ذریعہ سے خوارق کا اظہار کرتے ہیں ان کا اہل اللہ سے افضل ہونا چاہئے جو کہ معارف میں مضبوط قدم رکھتے ہیں اور خوارق کے اظہار کی طرف التفات نہیں فرماتے اور خالق تعالیٰ و تقدس کی جانب توجہ رکھنے کے باوجود مخلوق کے احوال کے کشف کی طرف توجہ کرنے میں اپنا منزل سمجھتے ہیں۔ آپ نے عجیب عامیانہ سوال کیا ہے، خوارقِ عادات کمالِ قربِ الہی کی کچھ بھی دلیل نہیں ہیں کیونکہ اہل باطل کو بھی حاصل ہیں، ان کا مدار بھوکا رہنے اور بیاہنت پر ہے قرب و معرفت کے ساتھ ان کا کچھ بھی تعلق نہیں ہے اور کشف و کرامات کا طالب ماسوا کا طالب اور اس کا گرفتار قرب و معرفت سے بے نصیب ہے۔

۱۲۶

| | |
|-----------------------------|---------------------------------|
| نابلیس لعین بے سعادت | شود پیدا ہزاراں خرقِ عادت |
| گجے از در درآید گاہ از یام | گجے در دل نشیند گہ در اندام |
| رہا کن گزرات و شط و طامات | خیال نور و اسباب و کرامات |
| کرامات تو اندر حق پرستی است | جزاں کبر و بیا و عجب و مستی است |

طور

[اباطر لعین ابلیس سے ہزاروں خرقِ عادت ظاہر ہوتی ہیں، کبھی وہ موانع سے داخل ہوتا ہے کبھی چھت سے کبھی وہ دلیں میں بیٹھتا ہے اور کبھی جسم میں دیوایات خلاف شرع کلمات، شیخی کی باتیں، نور کے خیالات اور کرامات کے اسباب ترک کر دے، تیری کرامات حق پرستی میں ہیں، اس کے ماسوا کبر و بیا و عجب اور خود پنداری ہے]

یعنی مرتبہ انسانی کا کمال فنا و نیستی میں ہے اور طاعت و عبادت اور سلوک و ریاضت سے غرض دراصل یہ ہے کہ سالک اپنی ذات کے عدم ہونے پر توانا و بینا ہو جائے اور جان لے کہ ہستی اور اس کے متعلقات اصالت کے طور پر مرتبہ و حجبِ تعالیٰ و تقدس کا خاصہ ہے اور جب وہ (سالک) چاہتا ہے کہ کرامت و خرق عادت کا اظہار کرے اور عوام کو اپنا معتقد بنائے اور اپنے آپ کو اس کے درجہ تمام مخلوق پر ممتاز کرے تو لازماً ریاضت کے لئے تکبر و عجب و ہستی کا موجب ہو گا اور وہ شخص عبادت و سلوک و ریاضت کے فائدے سے بے بہرہ و محروم ہو جائے گا اور یہ بات راہ معرفت کے لئے رکاوٹ ہوگی، بخود باللہ سبحانہ من ذلک (امام اس) اللہ تعالیٰ کی پناہ چاہتے ہیں۔

سلطان وقت شیخ ابوسعید ابوالخیر (قدس سرہ) سے لوگوں نے کہا کہ فلاں شخص پانی کے اوپر چلتا ہے آپ نے فرمایا آسان بات ہے ایک پرہیزگار اور ایک چڑیا بھی پانی پر چلتی ہے، لوگوں نے کہا کہ فلاں شخص ہوا میں اُڑتا ہے، آپ نے فرمایا ایک چیل اور ایک مکھی بھی ہوا میں اُڑتی ہے، لوگوں نے کہا فلاں شخص ایک نخط میں ایک شہر سے دوسرے شہر میں پہنچ جاتا ہے آپ نے کہا شیطان بھی ایک سانس میں مشرق سے مغرب تک چلا جاتا ہے اس قسم کی چیزوں کی کچھ زیادہ وقعت نہیں ہے، مرد وہ ہے جو کہ مخلوق کے درمیان بیٹھے، لیکن بین فناء و بقا کرے، شادی کرے، خلعت کے ساتھ مل جل کر رہے اور ایک لحظہ (بھی) اللہ تعالیٰ عزوجل سے غافل نہ ہوئے حضرت شیخ الشیوخ (شہاب الدین مہروردی قدس سرہ) عوارف میں خوارق و کرامات کے ذکر کے بعد فرماتے ہیں کہ ان سب خوارق و کرامات کا مغرب قلب کو ذکر کے ساتھ آلاتہ کرنے اور ذکر ذات کے وجود کے مرتبہ سے بہت نیچے ہے۔ شیخ الاسلام ہروی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ اہل معرفت کی فراست یہ ہے کہ ان لوگوں کو جو حق سبحانہ و تعالیٰ کی بارگاہ کے اہل ہیں ان لوگوں سے جو اس کے اہل نہیں ہیں تمیز کریں اور اہل اہل استعداد کو پہچانیں جو حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کی بارگاہ میں مشغول رہتے ہیں اور مقام جمع میں پہنچ چکے ہیں اور ریاضت، صبر و کاشت، خلوت اور تصفیہ باطن والے ایسے لوگوں کی فراست جو کہ مرتبہ ولایت کو نہیں پہنچے ہیں صورتوں کا کشف اور غائب چیزوں کی خبر دینا ہے ان کا کشف اور خبر دینا مخلوقات کے ساتھ خاص ہے کیونکہ یہ جماعت حق سبحانہ و تعالیٰ کی بارگاہ سے محروم ہے، اولاً اہل معرفت کی مشغولیت چونکہ واردات الہیہ صلی و علا کے معارف کے ساتھ ہے اس لئے ان کا خبر دینا بھی اسی بارگاہ سے متعلق ہے اور اکثر اہل علم چونکہ اس مقدس بارگاہ سے بیگانہ ہیں اولاً ان کے دل دنیا کی طرف مائل ہیں (اس لئے صورتوں کا کشف ہونا اور غائب و پوشیدہ چیزوں کی خبر دینا ان کے نزدیک بہت بڑی بات ہے اولاً اس (صورتوں کے کشف) کے اہل کو اہل اللہ جانتے ہیں اور حق جل شانہ کے مقربین میں شمار کرتے ہیں اور اہل حقیقت کے کشف و خبر دہانی

کرتے ہیں اور حق تعالیٰ شانہ کے متعلق جو کچھ یہ (بزرگ) خبر دیتے ہیں اس کا یقین نہیں کرتے اور کہتے ہیں کہ اگر یہ اہل حق ہیں تو مخلوقات کے احوال کی خبر کیوں نہیں دیتے اور جبکہ یہ لوگ مخلوقات کے احوال کے کشف پر قادر نہیں ہیں تو ان امور کے کشف پر جو ان سے برتر ہیں کس طرح قادر ہوں گے اور کیوں نہ اہل معرفت میں سے ہوں گے اور (وہ لوگ) اس فاسد قیاس کے ساتھ اہل اندر کو جھٹلاتے ہیں، وہ نہیں جانتے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ جو اہتمام وغیرت ان حضرات کے بارے میں رکھتا ہے (اس کی وجہ سے) اس بات کی اجازت نہیں دیتا کہ یہ حضرات مخلوق کے حالات کے کھپے اور ان میں مشغول ہوں اور غیر اللہ کی طرف متوجہ ہوں اور اگر وہ مخلوق کے احوال کے کھپے ہوں تو وہ اس بلند مرتبہ کے لائق نہیں ہوں گے پس اہل حق مخلوق (سے وابستگی) کے لائق نہیں ہیں جیسا کہ اہل خلق حق تعالیٰ (سے وابستگی) کے لائق نہیں ہیں، مگر اہل حقیقت صورتوں کے کشف کی طرف ادنیٰ سی توجہ بھی کریں تو دوسروں سے زیادہ بہتر حاصل کریں، مگر چونکہ حق سبحانہ و تعالیٰ کے نزدیک اہل صفا و ریاضت کی فراست کچھ نہیں رکھتی اسی لئے مسلمان و یہود و نصاریٰ اور تمام جماعتیں اس میں شرکت رکھتی ہیں اور (یہ چیزیں) اہل اللہ کے ساتھ خصوصیت نہیں رکھتیں۔ یہاں تک شیخ الاسلام کے کلام کا خلاصہ ہے۔

ہاں بعض اولیاء اللہ کو بعض حکمتوں اور مصلحتوں کی بنا پر خوارق کے اظہار کا حکم کرتے اور اجازت دیتے ہیں، تعجب ہزار تعجب کہ آپ نے خوارق کی معارف کے ساتھ کیا نسبت تصور کی ہے کہ اس قسم کے سافطہ (گھسیا) سوال کی جوابت کی ہے جن معارف الہی کو ان کی (اہمیت نہ رکھنے والے بیان کرتے ہیں ان سے معارف کی شان میں کوئی کمی نہیں آتی اور اس پر محنت درست ہو جاتی ہے، اس کی مثال ایسی ہے کہ قیمتی موتی خمیس کناس (کینہہ خاکروب) کے ہاتھ لگ جائے تو اس موتی کی جو بریت و نفاست میں کوئی نقص نہیں آتا پس وہ اشکال بھی دودھ ہو گیا جو آپ نے لکھا تھا کہ معارف کو فاسق و فاجر بھی بیان کرتے ہیں اور خوارق کا معاملہ ایسا نہیں ہے۔ یا ہم یہ کہتے ہیں کہ یہ مقدمہ مشترک الالزام ہے (یعنی معارف و خوارق دونوں پر لازم آتا ہے) خوارق میں بھی اہل حق و اہل باطل دونوں شریک ہیں پس آپ کا یہ کہنا کہ خوارق اس قسم سے نہیں ہیں درست نہیں ہے، اور نیز میں کہتا ہوں کہ گفتگو معارف و اسرار الہی کے کشف کے بارے میں ہے کہ اہل اللہ جس کے ساتھ متانتیں اگر کوئی بطل (جھوٹا مدعی) تقلید کی بنا پر معارف بیان کرے نہ کہ کشف و حال کی بنا پر تو وہ بحث سے خارج ہے اور اگر یہ کہیں کہ بہت سے بطل (جھوٹے مدعی) معارف الہی میں کشف و حال کا دعویٰ کرتے ہیں اور توحید و احاطہ و سر بیان ذاتی (ذات کا سرایت کر جانا) بندہ کشف بیان کرتے ہیں تو ہم جواب میں کہتے ہیں کہ ان کے دعویٰ کو تسلیم کرنے کی صورت میں کہ یہ معارف جن کو

یہ جوٹے لوگ بیان کرتے ہیں معارف الہی کہاں سے ہوں گے اور اس توحید و سرپاں و احاطہ میں ان کا مشہد حق تعالیٰ کی ذات اور اس کی شیون ذاتیہ کیسے ہوں گی، شیطان کے مکر و فریب ہمارے اور تمہارے احاطہ سے باہر ہیں کوئی شخص کیا جانے کہ وہ (شیطان) کن راستوں سے اپنے ماننے والوں کے پاس آتا ہے اور باطل چیزوں کو حقانیت کے عنوان سے دکھاتا ہے اور غیر حق کو حق جتلاتا ہے اور اس (غیر حق) کے احاطہ و سرپاں کو حق کا احاطہ و سرپاں سمجھاتا ہے، تعالیٰ اللہ عن ذلک علو الکیلا (اللہ تعالیٰ کی شان بلند و بالا ہے بہت بلند و اعلیٰ تر ہے) غیب الغیب کے راستہ میں ذرات میں سے ہر ذرہ انا الحق (میں خدا ہوں) کی آواز لگاتا ہے اور اس (راستہ کا) ہر خس و خاشاک اپنی عبادت کی طرف بلا ناہی و نصیبی ہر اگر رحمت (الہی) و شگری نہ فرمائے اور ان جہلک گردانوں سے باہر نہ نکالے۔ ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ بصر اللقدس نے لکھا ہے کہ بہت دفعہ ایسا ہوتا ہے کہ سالک پر عالم ارواح کا انکشاف ہوتا ہے اور وہ اس کی لطافت و بیچونی کی وجہ سے اس کو ذات حق تعالیٰ جانتا ہے اور اس کے احاطہ و سرپاں کو کہ اجسام کے ساتھ ہے حق تعالیٰ کا احاطہ و سرپاں دیکھتا ہے اور کثرت کے آئینوں میں اس کے شہود کو کثرت میں وحدت کا شہود تصور کرتا ہے اور اس راہ کے سالکوں کے لئے یہ ایک بڑے مغالطہ کا مقام ہے۔ مثلاً بعض متقدمین میں سے ایک بزرگ نے فرمایا ہے کہ میں نے تیس سال تک روح کو خدا سمجھ کر پرستش کی ہے۔ اور حضرت (محمد الف ثانی) قدس سرہ کے مکتوبات قدسی آیت میں آپ نے دیکھا ہو گا کہ مشرّع وقت میں سے ایک بزرگ نے حضرت (محمد الف ثانی قدس سرہ) کو پیغام بھیجا اور اپنے احوال بیان کئے کہ فنا اور محویت اس حد تک پہنچ گئی ہے کہ اگر میں زمین کی طرف نگاہ کرتا ہوں تو زمین کو نہیں پاتا اور اگر آسمان کی جانب نظر ڈالتا ہوں تو اس کو بھی نہیں پاتا اور اسی طرح عرش و کرسی و بہشت و دوزخ کا بھی وجود نہیں پاتا اور اپنے آپ کو بھی نہیں پاتا ہوں اور جس شخص کے پاس جاتا ہوں اس کو بھی نہیں پاتا ہوں اور حق تعالیٰ شانہ کے وجود کی کوئی انتہا نہیں ہے اس کی نہایت کو کسی شخص نے نہیں پایا ہے الی آخر اقال۔ اور نیز لکھا تھا کہ میں اس کو کام کی انتہا جانتا ہوں اور مشرّع نے بھی یہیں تک بات کی ہے اگر آپ بھی اس معنی کو نہایت جانتے ہیں تو بہتر ہے اور اگر اس کے علاوہ کسی دوسری چیز کو نہایت کہتے ہیں تو مجھے اطلاع دیں تاکہ طلب حق کے لئے آپ کے پاس آجاؤں۔ حضرت عالی قدس سرہ نے اس کے جواب میں لکھا کہ اس حالت والے (سالک) نے قلب کے چوتھے حصہ کو طے کیا ہے اور نیز حضرت (قدس سرہ) نے یہ بھی لکھا ہے کہ اس کی یہ فنا و محویت غمصر محال ہے جو کہ ذرات میں سے ہر ذرہ کو محیط ہے

اور اس شخص کا مشہور ہونے کا سوا اور کچھ نہیں ہے اور اس نے اسی کو خدا نے بے تہایت جان لیا ہی تعالیٰ اللہ عنہ
 عن ذلک (اللہ تعالیٰ اس سے بہت بلند ہے)۔ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ یہ توحید کشف و حال کے عنوان سے ظاہر
 ہوتی ہے اور حقیقت میں کشف و حال نہیں ہوتا بلکہ خیال کے غلبے سے پیدا ہوتا ہے اور بہت زیادہ
 غور و فکر کرنے کی وجہ سے یہ معنی قوت متخیلہ میں نقش ہو جاتا ہے جیسا کہ ہمارے حضرت قدسنا اللہ
 بسرہ الاقدس نے توحید شہودی و وجودی کی تحقیق والے مکتوب میں لکھا ہے کہ توحید وجودی کا منشا
 (جائے پیدائش) ایک جماعت کے لئے مراقبات کی مشق کی کثرت اور کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ کے معنی
 لا موجود الا اللہ سمجھنا ہے، اس قسم کی توحید کا ظہور حیلہ و غور و فکر اور خیال پکانے کے بعد خیال
 کے غلبے کی وجہ سے ہوتا ہے کہ معنی توحید کی کثرت مشق سے یہ معرفت قوت متخیلہ میں نقش ہو جاتی ہے
 اور چونکہ اس قسم کی توحید اس صاحب توحید کے بنالینے سے بنی ہے اس لئے معلول (علت والی) ہے
 اس توحید والا شخص ارباب احوال میں سے نہیں ہے کیونکہ ارباب احوال وہ لوگ ہیں جو ارباب قلوب
 ہیں سو وہ (اس توحید والا شخص) اس وقت میں مقام قلب کی کوئی خبر نہیں رکھتا اور یہ توحید علمی ہے
 اس سے زیادہ کچھ نہیں لیکن علم کے بھی بہت سے درجے ہیں ان میں سے بعض کو
 بعض پر فوقیت ہے الی آخر وہ جبکہ صوفیہ کے طبقے میں جو کہ اہل حق ہیں اس قسم کی غلطیاں روکنا
 ہوتی رہتی ہیں تو بصر باطل لوگوں میں جو کہ شیطان لعین کی دام گاہ ہیں اللہ تعالیٰ اجل شانہ ہی جانتا ہے
 کہ کس قسم کے مغالطے ہوتے ہوں گے جن کو وہ ابلیس لعین کی مکاری کے باعث نکلنے کی راہ نہیں رکھتے۔
 آپ نے پوچھا تھا کہ فانی التلخیص کے بغیر فانی اللہ ہو جاتا ہے یا نہیں؟ جان لیں کہ شیخ فیوض کا
 واسطہ ہے جب تک واسطہ درست نہ ہوگا مطلب تک کس طرح راستہ پائے گا پس فانی التلخیص
 کے بغیر فانی اللہ حاصل ہونا مشکل ہے اور ہر یکہ چاہے کس اپنے ارادے کو اپنے شیخ کے ارادے کے تابع کرے
 اور اپنے آپ کو پوری طرح اس کے سپرد کر دے اور اس کی صحبت میں کمالیت بین الیومین ہو جائے۔
 (ایسا ہوا ہے جیسا کہ بہت نہلانے والے کے ہاتھ میں ہوتی ہے) اور یہ معنی تمام طریقوں میں درکار ہے، خاص
 طور پر ہمارے طریقہ میں کیونکہ اس طریقہ عالیہ میں افادہ و استفادہ انعکاسی ہے اور صحبت پر موقوف ہے
 پس شیخ مقتدا کے ساتھ مناسبت کے اسباب جتنے زیادہ رکھتا ہوگا صحبت کی تاثیر اسی قدر زیادہ
 ہوگی اور فیض اخذ کرنے کا راستہ اسی قدر کشادہ ہوگا، ہاں اگر کوئی شخص ایسی ہی ظاہری پیر کا محتاج نہ ہو
 اور صرف عنایت الہی (الہی) اس کے حال کی کفالت کرنے والی ہو تو ہو سکتا ہے کہ فانی التلخیص کے بغیر

سہ مکتوب ۲۹۱ و فتراول کا ابتدائی حصہ۔

اس کو فانی اللہ حاصل ہو جائے۔

آپ نے پوچھا تھا کہ ملائی حق محل و ملک کتے ہیں کیا ایک منزل اور ایک مقام میں نہیں بیٹھا ہے
ہر گھڑی اور ہر لحظہ نئی منزل ہوتی چاہے پس یہ باطن کی محبت کے بارے میں ہے بیاطاہری طاعت یا کثوف
یافنا و بقاء کے متعلق ہے اگر فناء و بقاء کے بارے میں ہے تو جو چیز کفانی ہوگی اس کی ترقی کسی معنی میں ہے؟
(اس کے جواب میں) ہم کہتے ہیں کہ یہ منازل و مقامات کمالات اسمائے الہی جل شانہ میں اولان کمالات کے ساتھ
بقا حاصل کرنے میں ہیں۔ جب سالک رشید بشری کہ درویشوں سے باطن کے آئینے کی صفائی کرتا ہے اور ماسوی اس
سے سر (باطن) کا تحلیل کرتا ہے جو کہ فنا کا حاصل (نتیجہ) ہوتا اس کے لئے مستعد ہو جاتا ہے کہ اسمائے الہی اس
میں جلوہ گر ہوں اور وہ ایک ایک اسم کے ساتھ بقا و تحقق پہنچا کر لے، پس ماسوی اللہ سے فنا حاصل ہونا
بقا میں ترقی کا معاولہ ہے اور اسماء کے ساتھ تحقق اس کے منافی نہیں ہے کیونکہ یہ ثابت ہے کہ بقا فنا کے
بعد و ناممکن ہوتا ہے، بزرگوں نے کہا ہے کہ کمالات محبوب کی انتہا نہیں ہے محبوب ہر گھڑی محبت کی نوا لے
کے آئینہ میں کسی ایک کمال کے ساتھ جلوہ گر ہے اور ہمیشہ ترقی کی راہ اس پر کھلی ہوتی ہے اور اگر وہ ایک تجلی
میں رک جلتے تو ترقی کا راستہ مسدود ہو جاتا اور اسی معنی میں مسعود میگنے کہا ہے۔

بیزارم ازاں کہنہ خدائے کہ تو داری ہر لحظہ مرا تازہ خدائے درگاہ ہست

یا [میں اس پرانے خدائے بیزاروں کو کہ تو رکھتا ہے میرے لئے ہر لحظہ ایک اور تازہ خدا ہے] اور نیز اسی اعتبار سے
بزرگوں نے کہا ہے کہ وصول کی منزل میں ابداً لا یأتیک منقطع نہیں ہوتیں۔

یہ حسن غایت دار و سدری را سخن پایاں بمیدان مستقی و دریا ہچناں باقی

[ناس کے قص کی کوئی انتہا ہے اور یہی سعدی کے کلام کی کوئی حد ہے] مستحقا لا پایا سامع جاتا ہے اور صیاحی طرح
باقی رہتا ہے۔ [اھ اس سیر کو سیر معشوق و عاشق (معشوق کی سیر عاشق میں) کہتے ہیں۔ بزرگوں نے کہا ہے
کہ عاشق اس مقام میں سیر سے سیر ہو چکا (جی بھر چکا) ہے۔

آئینہ صورت از سفر دور است کال پذیرائے صورت از نور است

[عاشق آئینے کی طرح سفر سے دور ہے یعنی سفر کا قلع نہیں ہے کہ وہ صورت کو فانی کر دے قبول کرتا ہے۔]
اور جواب قوم (صوفیاء) کی اصطلاح ہے کہ ہمارے حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) کا اس مقام
میں (ان سب سے) الگ قول ہے جو کماں کے مکتوبات و رسائل سے واضح و روشن ہے۔

آپ نے پوچھا تھا کہ جب کسی شخص کو مرشد کی صورت اس قدر غالب آجائے کہ جب بھی وہ توجہ کرے
اس کو حاضر پائے، اس شخص کو مرشد کی خدمت میں حاضر ہونا ضروری ہے یا نہیں۔ میرے محمد (ع) واجب مرید کو

پیر کی صورت ہر وقت مستحضر ہے تو اس کو نسبت رابطہ کہتے ہیں اور ہمارے بندگوں نے اسی نسبت کی طرف اشارہ کیا ہے جیسا کہ انھوں نے فرمایا ہے ع

سایہ رہبر بہ است از ذکر حق [رہبر کا سایہ حق تعالیٰ کے ذکر سے بہتر ہے]

یعنی یہ نسبت جو کہ پیر کی صورت کو مستحضر رکھنا ہے مرید کو ذکر سے زیادہ نفع دینے والی ہے اور اس معنی کا غلبہ دوام مرید کے لئے بہت بڑی نعمت ہے گو یا وہ ہر وقت حضور میں ہے اور پیر سے بہولت فیض اخذ کرتا ہے اور نیز اس کا حاصل ہونا پیر کے ساتھ مناسبت کا ملکہ کی خبر دیتا ہے اس کے باوجود پیر کی خدمت میں حاضر ہونا ایک اور ہی اثر رکھتا ہے اور دوسرے فائدے بخشتا ہے، صاحب رابطہ مرید کو جو کہ کمال کی حد کو نہیں پہنچا ہے پیر کی خدمت میں حاضر ہونا لازم اور ضروری ہے اور اس کو صحبت سے چارہ و مفر نہیں ہے اس کا صورت (تصور) اور رابطہ پر اتکا کرنا غلطی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اصحاب صحبت اور حضری کی بدولت اصحاب ہوئے ہیں اور بلند درجات پہنچے ہیں، اولیٰ مرتبہ تھے اگرچہ معنوی مناسبت کی راہ سے، حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے باطن سے فیض حاصل کئے ہیں لیکن چونکہ وہ صحبت کے شرف سے مشرف نہیں ہوئے صواب کلام (رضی اللہ عنہم) کے درجے سے نیچے رہے اور تابعین کے گروہ میں داخل ہوئے، پیر کی صورت حقیقت میں عین پیر نہیں ہے اور پیر سے بنے یا نہیں کرتی، پیر میں وہ چیزیں ہیں جو کہ اس کی صورت میں نہیں ہیں، کسی نے خوب کہا ہے ۵

مخصوصہ صفت آں رستاں خواہر کشید حیرتے دارم کنارش راجہ سال خواہر کشید

[اگر صورت اس دلریا (محبوب) کی تصویر کھینچے گا تو میں حیرت میں ہوں کہ اس کنار کوہ کس طرح (تصویریں) کھینچ سکے گا]
آپ نے پوچھا تھا کہ اگر کسی شخص پر وقت استغاثہ غالب آگیا ہے کہ مجلس اور تنہائی اس کے لئے یکساں ہوگئی ہے تو اس کو خلوت اختیار کرنا اور گوشہ نشین ہونا ضروری ہے یا نہیں؟ میرے محترم اوقات حال حاصل کرنے کے لئے گوشہ نشین ہونا ضروری نہیں ہے لیکن خلوت (تنہائی) میں بہت سے فائدے ہیں مثلاً طاعات واذکار کی پابندی سے ظاہر کو باطن کے ساتھ جمع کرنا اور فضول کاموں کو کم کرنا وغیرہ جیسا کہ مخلوق کے ساتھ میل جول رکھنے میں مخلوق کی گزند کے ذریعے ظاہری غفلت، فضول کلام کا ارتکاب اور ناگھڑیوں پر نظر پڑنا وغیرہ بہت سے نقصانات ہیں، پس ان فوائد کو حاصل کرنے اور نقصانات کو دور کرنے کے لحاظ سے مخلوق سے کنارہ کشی اختیار کرنا مستحسن اور ضروری ہے بشرطیکہ مخلوق کے حقوق تلف نہ ہوں اور ادا ہو جائیں اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الْعَلِیِّ الْعَظِیْمِ الصَّدِیْقِ الْیَقِیْنِ [گوشہ نشینی صدیقین کی آرزو ہے]
آپ نے سنا ہوگا۔ اور نیز اس قسم کا کوئی آدمی اگر ایک وقت و حال سرد و سوتل حال کی طرف ترقی

حاصل کرنے کے لئے بلکہ حال سے حال کو بدلنے والے کی طرف ترقی کرنے کے لئے خلوت میں بیٹھے تو گنجائش ہے کیونکہ ایک حال میں رہنا کمال کی بات نہیں ہے۔

آپ نے پوچھا تھا کہ ارواح کا شہود (نزول و مشاہدہ) اور ان سے سوال و جواب کرنا مراقبہ میں بہتر ہے یا صریحاً دیکھنا بہتر ہے۔ میرے مخدوم اصرار کیا دیکھنا بہتر ہے اس کے پوچھنے کی ضرورت نہیں ہے لیکن مراقبہ کے بغیر اور انکے بند کے بغیر بھی جو شخص دیکھے گا وہ باطن کی آنکھ سے دیکھ گا نہ کہ سر کی آنکھ سے اگرچہ معتد بہ (معتبر) کمال اس شہود کے ساتھ وابستہ نہیں ہے۔ والسلام علی من اتبع الهدی والتمزم م۱۔ مصطفیٰ علیہ السلام واصحابہ الصلوٰۃ والتسلیمات والبرکات والعلی۔

مکتوبات

محرم مقیم قصوری کے نام فضائل ظاہری سے اعراض اور کمالات باطن حاصل کرنے پر ترغیب اور بعض کمالات کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ والسلام علی رسول اللہ، فضائل و شگاہ جناب برادر دم گرامی نامہ موصول ہوا اور مسرور و خوش وقت کیا امید ہے کہ اسی طرح اس ڈیڑا فتادہ کو یاد کرتے رہیں گے، آپ نے جو اپنے عربی و فارسی اشعار رسالہ کے تھے ان کا مطالعہ کیا گیا اچھے ہیں اور آپ نے بلند ارادے کئے ہیں، اس برادر گرامی کی استفادہ بزرگی دوستوں کو (ہمیں) معلوم نہیں تھی خدا کرے یہ بزرگی اور زیادہ ہو، **قُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا** (کہہ دیجئے کہ اے میرے رب میرا علم زیادہ فرما دیجئے)۔ لیکن عربی کے شعر میں علوم عربیہ کے قواعد کی رعایت ضروری ہے جب تک ان علوم میں مہارت نہ ہو عربی کے شعر میں الجھنا کیا ضروری ہے۔ میرے مخدوم! شعرا و اس کی مانند کوئی دوسری چیز خواہ جتنی بھی بلند درجہ پر پہنچ جائے صوری و ظاہری فضائل میں داخل ہو کہ اہل معنی کے نزدیک اعتبار کے احاطہ سے ساقط ہے۔

قوسے زو جود خویش فانی رفتہ زحروف در معانی

[ایک قوم اپنے وجود سے فانی رہے، وہ حروف سے معانی کے اندر چلی گئی ہے] کوشش کریں کہ اس معنی سے جس کو کہ سیر معشوق در عاشق سے تعبیر کیا جاتا ہے بلکہ عاشق کا نفی ہو جائے بلکہ اس کی طور پر حفظ حاصل کریں، معنی حاصل ہونے کے بعد حروف کے ساتھ تعلق رکھنا نقصان نہیں پہنچائے گا

سلام سورت آیت ۱۱۳

ہرچہ خواہاں کنند خوب آید [جو کچھ حسین کرتے ہیں اچھا ہوتا ہے]

لیکن معنی کے متحقق ہونے سے پہلے صورتوں اور حروف میں رہ جانا بیکاریات ہے (صرف کہنے اور سننے سے کوئی کام نہیں چلانا، ذلت و ناجزئی کی صفت کے ساتھ ہمیشہ بارگاہ قدس کی طرف متوجہ رہنا درکار ہے اور فنایت و نیستی کی صفت کے ساتھ جو کہ حقیقت میں کمال بلوغی و جلیلی ہے متواتر مراقبہ مطلوب ہے تاکہ ایسا ہو کہ معنی کی چاشنی کا ایک قطرہ اس کی جان کے حلق میں ٹپکائیں اور اس کو اس سے ابدی میرانی عطا کر دیں اور یہ اُس (اللہ سبحانہ و تعالیٰ) کا کام ہے اور محض عنایت و بخشش ہے جو چیز کہ بظاہر اس کے ساتھ وابستہ ہے وہ ہمیشہ کی عبودیت و بندگی (اور تلاش ہے اور ہمیشہ پیاسا اور بے آرام رہتا ہے اور اس کے علاوہ کسی اور چیز سے محبت نہ کرنا اور اس کے شوق کی آگ میں جلنا اور ہر وقت اس کے ساتھ مقید رہنا اور اس سوز کے ساتھ پھلنا ہے آیہ کریمہ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ [اور میں جنوں اور انسانوں کو صرف اپنی عبادت کے لیے پیدا کیا ہے] اس معنی کے لئے شاہد ہے اور بارگاہ قدس کے بعض شیعرائی ۱۶۸ لیبعدون سے لبر فون مراد لیتے ہیں اور غور و فکر کے بعد دونوں عبارتوں کا نتیجہ ایک ہی ہے کیونکہ بہترین عبادت ذکر ہے اور ذکر کا کمال درجہ مذکور میں فنا ہو جانا ہے جو کہ معرفت کا حاصل ہے، کیونکہ اہل اللہ کے نزدیک معرفت سے مراد فنا فی المعروف ہے پس عبادت جب کمال کے درجے کو پہنچ جاتی ہے معرفت کے ساتھ ایک ہو جاتی ہے۔ یا ہم یہ کہتے ہیں کہ لیبعدون کے معنی یہ ہیں کہ وہ خلوص کے ساتھ میری پرستش کریں کہ خواہش نفسانی اور شیطان کو اس میں دخل نہ ہو اور وہ فنا اور معرفت کے بغیر حاصل نہیں ہوتی پس اس تقدیر پر عبادت معرفت کے بغیر تصور نہیں کی جاسکتی، یہ ہے اہل بات ملے بھائی ہمیشہ کی معرفت و عبادت اگرچہ اس شخص کے ساتھ وابستہ ہے (لیکن) جب تو اچھی طرح دیکھے گا (تو معلوم ہو گا کہ) وہ بھی عبادت کے پیش آئے بغیر حاصل نہیں ہوگی پس وسائل و مقاصد میں لطف (مہربانی) کا پیش قدمی کرنا ضروری ہے اور ابتدا و انتہا میں عنایت کی دستگیری ہونی چاہئے باقی سب بیچ ہے اتنا ہے کہ بظاہر لوگوں نے اس بات کو اس طرف چھوڑ دیا ہے اور مقاصد نتائج کو خود کو وابستہ کر لیا ہے اور حقیقت میں سب کچھ اسی کے ساتھ وابستہ ہے اور ہر کوئی بغیر میان میں مائل نہیں ہو سکتا اَلَا كَلِمَةً قَاعْبُدُهُ وَوَكُلَّ عَلَيَّهِ (اے اللہ سب کی طرف لوٹتا ہے پس اسی کی عبادت کرو اسی پر بھروسہ کرو)

مکتوبہ

ارشاد پناہ میر محمد نعمان قدس سرہ کی خدمت میں آیہ کریمہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَتَّى يُعْطِيَكُمْ أَمْرًا** کے ساتھ والی آیہ کریمہ کی تاویل میں تحریر فرمایا ہے، یہ مکتوبہ اتفاق و تکیل کو نہیں پہنچا۔

حَقَّقْنَا اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَبِأَلَمِ الْإِنْفِطَاعِ اَللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى كَرَمُ أَوْرَاقِ كَوَاسِطِهِ مَاسُوَسَ
کمال انفطاع ہے تعلق کے ساتھ متحقق و مشرف کے اس طرح پر کہ باطن کی آنکھ میں نہاس کا عین باقی رہے
اور نہ اثر باقی رہے تاکہ کمال انفطاع حاصل ہو جائے جس کی طرف اللہ تعالیٰ کے اس قربان میں اشارہ کیا
گیلے **وَتَبَيَّنَ إِلَيْهِ تَبَيُّنًا** (اور اس کی طرف پوری طرح انفطاع کر لے) یعنی اپنے نفس اور تمام لطائف
عالم امر و عالم خلق سے اور کمالات و وجود سے جو کمان (لطائف عشرہ) کی طرف راجع ہیں کمال انفطاع
کر لے اور تقویٰ کی حقیقت ہی انفطاع و بے تعلقی ہے اور اللہ تعالیٰ کے قول **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَتَّى يُعْطِيَكُمْ أَمْرًا** میں اس چیز کی طرف اشارہ ہے جس کا ہم نے ذکر کیا ہے یعنی لے سورۃ
(ظاہری طور پر) ایمان لانے والا اور ماسوی اللہ سے قطع تعلق کرو اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی طرف خلوت
اختیار کرو اور حضرت ذات مطلق کی طرف متوجہ ہوتے ہوئے موانع و قیود سے پوری طرح قطع
تعلق کر لو جیسا کہ قطع تعلق کرنے اور ہٹ جانے کا تق ہے اس طرح پر کہ تمہاری ذات اور تمہاری طرف
نوٹ آنے والے کمالات کا کچھ بھی اثر باقی نہ رہے اور تمہاری فنایت تمام لطائف عالم خلق و امر میں ہر اہمیت
کھائے اور تم اس موت کے ساتھ ہرگز نہمرو جو کہ موت سے قبل ہے (یعنی فنایت) مگر اس حال میں کہ تم
مسلمان ہو یعنی ہمیشہ تمام احوال میں اسلام حقیقی سے مشرف ہو چکے ہو کہ (جملہ دانقہ مسلمان کا) اسمیہ
ہونا دوام و استمرار و دلالت کرتا ہے۔ پس اس آیہ کریمہ میں دائمی موت و فنا پر ترغیب ہے تاکہ اس پر جو
اسلام و بقا مرتب ہو وہ بھی دائمی ہو بخلاف صاحب تجلی برقی کے کہ وہ دائمی موت (دائم فنا) سے نہیں
حرا ہے تاکہ یہ تجلی بھی اس کے حق میں دائمی ہو جاتی اور بیجان لینا چاہئے کہ تجلی برقی کسی چیز میں خالص
تجلی ذاتی سے نہیں ہے اور بلاشبہ وہ تجلی ذاتی شان الہی کے ملاحظہ کے ساتھ ہے جو کہ جلدی پوشیدہ
ہو جانے والی ہے اور ذات جب جلوہ افروز ہے تو اس کے لئے پوشیدگی نہیں ہے اور تم سب کے سب
اللہ تعالیٰ کی رسی کو مضبوط پکڑو یعنی حقیقت جامعہ و کلیہ (کو مضبوط پکڑو) جس کو حقیقت محمدیہ سے تعبیر
لے سورۃ آلہ ۱۰۲۔ ۱۰۱۔ سورۃ آلہ ۸۱۔

کیا جانتے تھے کہ اس مہی کو مضبوط پکڑنا حضرت نوح علیہ السلام (اور اللہ تعالیٰ) کی بارگاہ میں پہنچنے کا ذریعہ ہو جائے اور اسما و اعیان جزئیہ کے متفرق (مختلف) ہونے کے ساتھ تم متفرق نہ ہو جاؤ، پس بیشک اسمائے جزئیہ اور طرق متفرقہ جیتک حضرت اجمال تک پہنچیں ہوں اُس وقت تک تم بارگاہ ذاتِ مطلق تک نہیں پہنچو گے اور تم اپنے اوپر اللہ تعالیٰ کی نعمت کو یاد کرو بعد اس کے کہ اس نے تم کو حقیقتِ جامعہ میں جمع کیا جبکہ تم اسمائے متفرق ہونے کے ساتھ (ایک دوسرے کے) دشمن تھے کیونکہ ان کے بعض کا مقصدی دوسرے بعض کے مقصدی سے ٹکراتا تھا پس اس نے تمہارے دلوں میں الفت ڈال دی اس طرح ہر کہ تم کو ایک ہی حقیقتِ جامعہ میں جمع کر دیا اور تم ایک قلب واحد بنی قلب محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر کر دیا پس تم اس کی نعمت سے بھائی بھائی ہو گئے جو کہ ایک ہی حقیقت (حقیقتِ محمدی صلی اللہ علیہ وسلم) سے پیدا ہوئے ہیں اور اسی سے فیوض لینے والے ہیں جیسا کہ سب بھائی ماں سے اخذ کرتے ہیں۔

مکتوبہ

حقائق و معارف پناہ خواہ محمد را شتم کشی کے نام اُن کے بعض کلمات کے بیان میں اور اپنے خصوص اسرار میں سے کسی ہر کی طرف اشارہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین محمد و آلہ اجمعین، ہم امیدوار ہیں کہ وہ برادرِ گرامی دلائل کی اقسام سے مددائی حاصل کر کے مدلولِ حقیقی کے ساتھ مل جائیں اور جزئی سے کلی کے ساتھ اور دماغ سے اوپر کے مقام تک طبعی جائیں اور قوسین سے اوادنی تک پہنچ کر اور خالص کو مخلوط (مکرب) سے جدا کر کے اور دائرہِ صباحت سے گذر کر مباحث کے نقطہ کے دامن کے ساتھ جنگلِ ماریں بلکہ المراءع من احب [آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے محبت کرے] کے بموجب مذکورہ نقطہ کے مرکز کے بطون (پیشہ گیوں) میں نفوذ کر جائیں اور علم سے نادانی (جہل) میں اور گفتگو سے خاموشی میں آجائیں اور نفی کے معاملہ کو پس پشت ڈال کر کلی طور پر اثبات کے نگراں ہو جائیں بلکہ دماغ سے مجہول کی کیفیتی کا حصہ حاصل کریں اگرچہ مختصر طور پر ہی ہو اور خلیل سے حبیب علیہما الصلوٰۃ والسلام و علیٰ جمہام کی طرف متوجہ ہوں رع باکریاں کار ہادشا زینیت [کریوں کے لئے کوئی کام دشوار نہیں ہے]

آپ کی فطرت کی بلندی اور محبتوں اور فرشتگیوں سے یہ امور قریب ہیں بلکہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ ثابت ہیں لیکن مجھ جیسے ناقابلِ پست استعداد کو کہ جس نے اپنی تمام قابلیت کو لغزشوں اور گناہوں پر صرف کیا ہے

کی لطافت ہے کہ ان بزرگ مطالب کا خیال کر سکے، اس بات کو تکلف یا کسر نفسی پر محمول نہ کریں کہ یہ واقعہ
کامیاب ہے ہاں اس قدر پاتا ہے کہ اس نالائق و گناہ کے باوجود ایک سراسر اس کی فطرت و ذات میں ودیعت
رکھا ہے کہ مستودع (جس کے پاس امانت رکھا گیا ہے) کو اس کی حقیقت سے کماحقہ اطلاع نہیں دی ہے وہ
ہمیشہ اپنی فطرت کا والد و شہداء ہے اور ہم وقت اس کے ساتھ مجتنب رکھتا ہے بلکہ میں یہ سمجھتا ہوں کہ
وہ سراسر اس کے ودیعت رکھنے والے کے نزدیک بھی محبوب ہے والسلام ادلاً و آخراً۔

مکتوب

جاناں بیگم کے نام محبوب کے رنج و غم کی خوبی اور عشق کے اسرار کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم و فعل الحکیم لا یخلو عن حکمت (حکیم اللہ تعالیٰ کا فضل حکمت سے

خالی نہیں ہوتا) جو کچھ جمیل مطلق (اللہ تعالیٰ) کی طرف سے پہنچے گوارا و پسندیدہ ہے۔
نئے تخت جو رنگدازاں کہ ہر چندش خودی باشند گاراں

[حسینوں کا جو دستم و خراب کی مانند ہے کہ اس کو جتنا بھی بیلانے خوشگوار لگتی ہے بلکہ (مصیبت) محبوب کا ناز و نیاز
(کوٹا) ہے جو کہ غیب کو اسوا کی طرف التفات کرنے سے باز رکھتا ہے اور (صرف) محبوب کی جانب
رہنمائی کرتا ہے، بلا محبوب کی کمند ہے جو کہ محب (محبت کرنے والے) کے ہر رنگ و ریشہ میں آئی ہوئی ہے اور
کشاں کشاں (اس کی طرف) لے جاتی ہے۔

من با اختیار خودی روم از قفائے او آں دو کمر عین می برم کشاں کشاں

[میں اپنے اختیار سے اس کے پیچھے نہیں جاتا ہوں اس کی دو عین کمر میں کشاں کشاں (دیکھ کر) جھک لے جاتی ہیں]

بلا (مصیبت) محب و محبوب کے درمیان دلائل ہے جو اپنی دلائی کی خوبی سے ایک کو دوسرے سے ملاتی ہے
اور عالم مجاز میں عاشق کی جانب سے معشوق کیلئے دلائل ہے، یہ عجیب بات ہے کہ اس مقام میں دلائل معشوق
کی جانب سے ہے ہاں بوقت اہل کی طرف سے ہوتی چاہے غرض جو کچھ رکھتی ہے اہل سے رکھتی ہے غرض
کسی امر میں بذات خود استقلال نہیں رکھتی یہ عشق و محبت جو اس میں ہے یہ بھی اسی کی طرف سے ہے اور
اسی کا عطیہ ہے۔

ادلے حق محبت عنایت ست زدوست و گردہ عاشقی مسکین پہ خود سداست

[دوست کی ہر برائی پر نہ وہ محبت کا حق اور اگر تازی و دشا کر وہ کچھ بھی (محبت) نہ کرے تو عاشق مسکین پر بھی خوش ہے]

معشوق کا نام اگر چہ استغنا ہے پر وہی کا تقاضا کرتا ہے کہ ولالہ بھیجی کی طرف سائل نہیں ہوتا لیکن جب تو اچھی طرح دیکھے (تو معلوم ہو گا کہ) عشق دونوں طرف سے ہے اور محبوب بھی محب کی طرح محب کا شائق ہے حدیث قدسی میں ہے الاطال شوق الاجر والی لغائی وانا الیہم کاشد شوقا [آگاہ رہو کہ بار بار کا شوق میرے لئے کی طرف زیادہ عاویس ان کی ملاقات کا ثابت شرت سے شوق رکھتا ہوں] کسی نے کیا اچھا کہا ہے ۵
عاشقاں ہر چند شقائق جمال و ابرند دلبراں برا عشقاں از عاشقان عاشق ترند
[عاشق لوگ اگرچہ دلبر کے جمال کے شقائق ہیں لیکن دلبر عاشقوں پر عاشقوں سے بھی زیادہ عاشق ہیں] لیکن معشوق کا عشق پوشیدگی اور پردے میں ہے ۵

م
۵۵
عاشق و معشوق کا عشق

پری کاروان بروں آلودہ شرم دروں از شعلہ ہائے دوستی گرم
[پری کاروان محبوب) باہر سے شرم آلودہ ہے اور اندر سے دوستی کے شعلوں کے ساتھ گرم ہے] اور عاشقوں کا عشق پردہ پر
عشق معشوقاں نہان مت و ستیر عشق عاشق با دو صد طبل و نفیر
لیکے عشق عاشقاں تن زہ کند عشق معشوقاں خوش و فرہ کند
[معشوقوں کا عشق پوشیدہ اور ستور ہے اور عاشقوں کا عشق دوسو دھول اور نفیروں کے ساتھ ہے لیکن عاشقوں کا
عشق بریں کو کمان کی طرح کز دروٹ بھا کر دیتا ہے اور معشوقوں کا عشق خوش و فرہ کرتا ہے] والسلام

مکتوب ۵۶

مولانا محمد حنیف کے نام ایک دوست کے حال کے جواب میں لکھا ہے کہ اس نے لکھا تھا کہ اس کے دل و دماغ سے قطرہ برف نہ ہو گیا ہے۔

الحمد لله وسلام علی عبدہ الذین اصطفیٰ: برادر عزیز خواجہ محمد حنیف کے مکتوب پر راجحی نے وصول ہو کر مسرور کیا، صیغۃ اللہ و حافظہ عافیت کے ساتھ پہنچ گئے ہیں اور آپ سے بہت خوش آئے ہیں حق سبحانہ و تعالیٰ جزائے خیر عطا فرمائے، آپ نے ملائعہ صافی کے حالات کے بارے میں لکھا تھا کہ اس کے بعد گرم شدگی اور نیستی (فنائیت) بہت غالب ہوئی اور قلب و دماغ سے خطرات ایک نحت جاتے رہے اور عجیب غریب کیفیات ظاہر ہونے لگیں، ائمہ میرے مخدوم! اس دوزخ کے تمام احوال مسلم (درست) ہیں لیکن دماغ سے خلاء کا مطلق طور پر رفع ہو جانا محل غور ہے جب خطہ قلب آٹھ جاتا تو دماغ میں چلا جاتا ہے، دماغ سے جو کہ حواس باطنہ کا محل ہے جب ہر طرف ہو جائے تو کہاں جائے۔ یہاں ایک برسر ہے

کہ ہمارے حضرت قدس اللہ عنہ سجادہ البصرہ الاقدس اس کے ساتھ ممتاز تھے دوسروں کو پھر کیا حاصل ہوگا، آپ نے جواباً زت بعض دوستوں کو دئی ہے جو کچھ استخارہ کے بعد واقع ہوا ہے امید ہے کہ وہ مبارک ہے والسلام

مکتوبہ ۵۶

مولانا محمد صدیق کے نام مراقبہ کے علاوہ (دوسرے اوقات) میں کیفیت کے کثرت سے ظاہر ہونے کے بعد میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، برادر عزیزم مولانا محمد صدیق نے لکھا تھا کہ مراقبہ اور غیر مراقبہ کی حالت یکساں ہوگئی ہے بلکہ بعض اوقات جبکہ میں مراقبہ میں ہوں تا کیفیت بہت زیادہ ظاہر ہوتی ہے اور پابندی و توجہ و مراقبہ کے وقت میں کیفیت و حلاوت بہت کم حاصل ہوتی ہے اور توجہ نہ کرنے کے وقت میں بعض اوقات خاص کیفیات مشاہدہ میں آتی ہیں۔

میرے مقدمہ (یہ یافت) حصول کیفیات (اصالت نسبت کی خبر دیتی ہے اور اتفاق و انفس سے ماورائی کا پتہ دیتی ہے، مراقبہ کی وضع گویا نسبت انفسی (حاصل کرنے) کے لئے ہے اگرچہ یہ کلیہ (قاعدہ) نہیں ہے اور کبھی اس کے خلاف بھی ظاہر ہوئے ہیں چنانچہ ایک بزرگ نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔

چوں جلوہ آں جمال بیرون ز تو نیست پادرومان و سرسجیب اندر کش

(جب اس جمال (حسن) کا جلوہ تجھ سے باہر نہیں ہے تو پاؤں دام میں اور سر گریبان کے اندر کھینچ لے) دائرہ ظل کی نہایت انفس کی نہایت ہے اتفاق اور انفس کے باہر ظل نہیں ہے (بلکہ نسبت اصالت میں ابتدا ہے اور نیز ہمارے بزرگوں کی نسبت دل پر معشوق کا حکم رکھتی ہے تو اس کے ساتھ جس قدر وابستگی رکھے گا اور توجہ کرے گا اور اس کے لئے مراقبہ میں بیٹھے گا وہ اتنا زیادہ اس لئے گا اور خود کو ایک طرف کھینچے گا اور جب اس کو اس کے حال پر چھوڑے گا تو جلوہ دکھائے گا اور اپنی شان مطابق ظہور فرمایا گیا۔ والسلام علیکم علی من لدیکم۔

مکتوبہ ۵۷

میرزا حمید اللہ کے نام بعض مواجہہ (وجد حال) کے جواب میں جو بنا ہونے لکھے تھے تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، معزز و کرم بھائی کے دو خطوط کہ جن میں بہت

عمر کے بعد وراثت کا فخر کو یاد کیا ہے یکے بعد دیگرے پہنچ کر کیا شریعت پر حکم، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا حمد و شکر ہے
 کہ فقہ کے ساتھ رابطہ اور باطنی ذوق و شوق میں مخالف صحبت کے باوجود کوئی فتور داخل نہیں ہوا ہے
 بلند و روشن احوال کے مطالعہ سے جو کہ خط میں درج کئے ہوئے تھے، ذوق یاب اور لذت اندوز ہوا، اور یہ جو
 دوسرے خط میں تحریر تھا کہ باطنی ادواق سے مغلوب ہونے کے باوجود ظاہر پوری طرح شریعتِ غرا کے
 مطابق ہے بلکہ شرائع کے آئینے میں جو مواجہد شاہد ہوتے ہیں بہت زیادہ لذت دیتے ہیں (اس نے)
 ذوق پر بڑا ذوق بڑھایا، حق سبحانہ و تعالیٰ نے آخرت کی نجات کا مدار شریعتِ حق کے ساتھ جو کہ دینی قطعی
 ثابت ہو چکی ہے وابستہ کیا ہے اور اپنے قرب کو سنتِ منورہ کے اجتماع پر موقوف کیا ہے، آیت کریمہ **قُلْ**
إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ آئیہ اس بات کی خبر دیتی ہے۔ اور یہ جو بعض سالکوں کو راہِ سلوک طے کرنے کے
 دوران بعض امور جو بظاہر طریقہ نبوت کے خلاف ہیں ظاہر ہوتے ہیں اگر وہ سالک مقبول بندوں میں سے
 ہر تو اس کے ظاہر کو احکام شرعیہ کے ساتھ مزین رکھتے ہیں اور ہلکتوں کے گرداب سے اس کی حفاظت
 کرتے ہیں اور اس کے وجدان کے خلاف اس سے عمل کراتے ہیں، ایک جماعت کو اس شہود سے باہر کمال
 لیتے ہیں اور کام کی حقیقت کی طرف جو کہ حقیقی اسلام ہے اور اس مقام میں کشف و علوم شرعیہ
 کے ساتھ مطابقت ہے ہدایت دیتے ہیں اور ایک دوسری جماعت کو اسی شہود میں آخر تک رکھتے ہیں
 لیکن مقبول بندوں کی نوع و لود بچے کی طرح حفاظت فرماتے ہیں، ائمہِ شریعت (آپ کے) پاکیزہ خطوط کے
 مطالعہ سے بہت حفاظت حاصل ہوا، یہ جواب نے تحریر فرمایا ہے کہ حتی الامکان احکام (شرعیہ) کے
 دائرے سے باہر نہیں جانے دیتے اور ہر حکم میں لطیفہ دل کو ایک خاص ذوق حاصل ہے اور تمام مواجہد
 (وجد و حال) روشن سنت کے مطابق ہیں، یہ اہم البتہ نسبت سے ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ قرآن ادا کرنے میں ایک وجدان ہے کہ سنت میں وہی معنی تفصیل کے
 طور پر ہیں، یہ وجدان صاحبِ معنی کے کمال کی خبر دینے والا ہے اور جب کمال الکمال تک ترقی واقع
 ہوتی ہو تو قرآن میں ایسے معنی حاصل کرتا ہے کہ نوافل میں ان کا کوئی پتہ و نشان نہیں ہوتا۔

آپ نے لکھا تھا کہ قرآن مجید کی قرارت میں تلاوت کرنے والا رقم پائے آپ کو نہیں پاتا اور کام میں
 منکسر کر لیا، اور اس مناسبت کے پلے میں بھی دوسری جہتیں ہیں، بالذات انہوں کی بخششوں کو انہی کی مواراں
 اٹھاتی ہیں اور اس معنی کی طرف اشارہ کرنے والی باتوں میں سے وہ بات بھی ہے جو شیخ الشیوخ قدس سرہ
 عوارف معارف میں لکھی ہے کہ صوفی کے لئے جب توحید کی پیشانی کا نور چمکنا ہے اور وہ اپنے کان سے وعدہ و وعید
 سننے اور اپنا دل ماسوا اللہ تعالیٰ سے خالی کرنے کی طرف لگا دیتا ہے تو وہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے سامنے حاضر و شہید

ہو یا آپ تو وہ ناوت کے دوران اپنی زبان یا اپنے غیر کی زبان کو شجر موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی مانند دیکھتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے خاص اُس (موسیٰ علیہ السلام) کو اُس (درخت کے واسطے سے) اپنا یہ خطاب کہ **اِنَّ اِلٰهَكَ** (پیشکیر اللہ ہوں) سنایا پس جبکہ اس (موسیٰ علیہ السلام) کا اس کلام کو سننا اللہ تعالیٰ کی طرف سے تھا اور یہ استماع (سننے کے لئے کان لگانا) اللہ تعالیٰ کی طرف تھا اس لئے اس کا سننا اس کا دیکھنا اور اس کا دیکھنا اس کا سننا اور اس کا علم اس کا عمل اور اس کا عمل اس کا علم ہو گیا اور اس کا اول اس کے آخر کی طرف اور اس کا آخر اس کے اول کی طرف لوٹا۔ والسلام علیکم

مکتوب

مولانا اللہ راہ کے نام نسبت باطن کی محافظت پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی جماعہ الذین اصطفیٰ، برادر عزیزم میاں اللہ راہ کا مکتوب مرغوب و موصول ہو کر مسرت ہوئی، اسی طریق پر احوال لکھتے رہنا چاہئے کیونکہ یہ باطنی رابطہ کی تقویت کا سبب اور غائبانہ توجہ کا باعث ہے، باطنی نسبت کی حفاظت کرنا نہایت اہم کام ہے اور ماسوی اللہ کی طرف التفات کرنے سے اپنے سر (باطن) کی نگہداشت اشرف مقاصد میں سے ہے، درس سے فراغت کے بعد دن رات میں ایک دو وقت خلوت (تنہائی) کے لئے مقرر کرنے چاہئیں تاکہ اغیار کی مزاحمت کے بغیر اذکار و افعال کے وظائف میں مشغول رہیں اور اس نمود بے پردے اپنے وجود اور اس کے تعلقات کی نفی کریں، ایک بزرگ نے کہا ہے کہ وجود بشریت کی نفی کرنے میں ایک ساعت کوشش کرنا ظاہری جلوت گزاروں کی کئی سال عبادت سے بہتر ہے۔ والسلام علیکم وعلیٰ عن الدائم (تم پر اور تمہارے نزدیک والوں پر سلامتی ہو)۔

مکتوب

مولانا محمد صدیق پشاورى کے نام نیاز (عاجزی) کو لادم پکڑنے اور جو کی نفی کرنے کی ترغیب میں تحریر فرمایا حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ آپ کو ہدایت و ارشاد کے مراتب پر ترقی بخشنے، رخصت کے وقت سے (اب تک) آپ کی طرف سے کوئی مکتوب موصول نہیں ہوا، دل منظر ہے کہ آپ کس طرح پر زندگی گزار رہے ہیں اور کن لوگوں کے ساتھ صحبت رکھتے ہیں، کوئی شخص سلسلہ میں داخل ہوا ہے یا نہیں اگر ہوا ہے تو کس

کیفیت کے ساتھ ہوا ہے، مختصر معلوم ہے کہ اوقات پختہ و مضبوط رکھتے ہیں خاص فائیت آپ کی ذات میں مذہبیت ہے جو کہ دوستوں کے لئے رشک کا باعث ہوتی ہے اس پر اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا شکر ہے امید ہے کہ ناکامی پریشانی کے حالات میں مستقیم رہیں گے اور حادثات و مصائب سے مذہب نہ ہوں گے کسی نے کیا اچھا کہا ہے ۵

۷۵

من بعد من و شکستگی و درد دوست چوں دوست دل شکستہ میدارد دوست

(اس کے بعد میں ہوں اور شکستگی ہے اور دوست کا دھواڑہ ہے چونکہ دوست دل شکستہ کو دوست رکھتا ہے۔) اور عام اوقات میں بشریت کے وجود کی نفی میں کوشش کریں تاکہ معاملہ انتفاک پہنچ جائے اور قتل سے اصل کی طرف چلا جائے اور گوش (سننے) سے آغوش (حصول) تک پہنچ جائے پھر آپ کے ساتھ جو کچھ معاملہ کیا جائے گا کیا جائے گا، کسی نے کیا اچھا کہا ہے ۵

چکر رشک تراز و تم گراں گیسو بچنگ افتد و دہ صبح از گریہ ایم گراں مہ در کنار آید
(اگر گیسو چنگ (ہاتھ) میں آجائیں تو میرے ہاتھ ترشنگ پکٹنے لگے، اگر وہ ماہد محبوب گد میں آجائے تو میرے گریبان سے صبح طلوع ہو جائے) والسلام



خواجہ محمد فاروق کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ شریعت تمام کمالات کی اصل ہے خواہ

وہ کمالات نبوت ہوں یا کمالات ولایت ہوں۔

الحمد لله و سلام علیہ الذین اصطفے

از برج می رود سخن دوست خوشتر است (دوست کی حیات بیان کی جائے پسندیدہ ہے)

میرے مخدوم کمالات ولایت شریعت کی صورت (ظاہر) کا نتیجہ ہیں اور کمالات نبوت شریعت کی حقیقت (باطن) کا پھل ہیں پس ولایت نبوت کے کمالات میں سے کوئی کمال ایسا نہیں ہے جو کہ شریعت کے دائرہ سے باہر وارد وہ اس (شریعت) سے بے نیاز ہو، ہاں بعض معاملات جو کہ کمالات کے علاوہ ہیں کہ جن کے حاصل ہونے میں اعتقاد عمل کی کوئی تاثیر نہیں ہے ان کا افاضہ ہونا، تفضل و احسان کی راہ سے ہے اور وہ معاملات اصالت انبیاء علیہ السلام و علی جمیع الانبیاء الصلوٰۃ و البرکات کے ساتھ تھوڑی صحبت رکھتے ہیں اور ان سے گزرنے کے بعد وہ معاملات ہیں کہ جن کا فیضان محبت کی راہ سے ہے جو کہ تفضل و

احسان سے اور یہ ہے کہ بالاصالت حبیب و کلیم علیہا الصلوٰۃ والسلام کا حصہ ہے اور جو معاملات کہ جموعیت ذاتیہ سے تعلق رکھتے ہیں حضرت حبیب علیہ و علی اکہ الصلوٰۃ والتسلیمات کے لئے خاص ہیں یہ جاننا اگرچہ شریعت غرا (روشن) کے دائرہ سے باہر ہیں لیکن چونکہ شریعت اصل و بنیاد ہے (اس لئے) اس سے کسی قسم کا استغناء نہیں رکھئے۔ جان لیں کہ یہ مذکورہ معاملات اگرچہ اصالت کے طور پر ان اکابر کے ساتھ مخصوص ہیں لیکن جائز ہے کہ ان کے کامل تبادلہ (کو بھی) وراثت کے طور پر ان کو حاصل جائے اور شروع کی طرح اس کے طفیل میں اس کی خاص دولت سے ہم آغوش ہو جائے (حاصل کر لے) رع

در صرح از گریہ نام گراں مہ در کرا را یید (اگر وہ ماہ محبوب) گودیں آجائے تو میرے گریبان پر صبح طلوع ہو جائے چونکہ نایب ہمیشہ طفیلی اور اس کے دسترخوان سے کھانے والا ہے (اس لئے) متبوع کے ہم سفر کی نسبت اس کے مساوی اور افضل ہونے کا تو ہم لازم نہیں آتا ہے، یہ معارف حضرت عالی رحمہ اللہ ثانی قدس سرہ کے خاص اسرار میں سے ہیں، اور تبلیغ کامل سے مراد وہ حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ خود ہیں یا جو ان کے مثل ہے ہم جیسے بواہوسوں کو ان امور کا بیان کرنا اور سننا بھی حسن قبول کی شرط کے ساتھ غنیمت ہے اور اس کا ایمان رکھنا دراصل کمال ہے۔ رَبَّنَا آتِنَا لَنَا قُورَانًا وَغَيْرَ لَنَا آتَانَا عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَالسَّلَام

مکتوبات

مولانا حسن علی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ حال کا علم نہ ہونے کی وجہ سے حال کی نفی نہیں کرنی چاہئے اور یہ کہ طریقت کی تعلیم دینے کی اجازت دینا چاہیے۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى: مولانا حسن علی احسن الله سبحانه حاله و حصل له اعماله [الله سبحانه وتعالى اس کے حال کو اچھا رکھے اور اس کی امیڑوں کو پورا فرمائے] کا مکتوب مرغوب پہنچا حق سبحانہ وتعالیٰ اپنے پسندیدہ طریقہ پر قائم رکھے اور حصول مطلوب کے موافق سے بچائے۔

آپ نے لکھا تھا کہ نہ تو علوم میں مشغول ہونے سے جاں (محبوب) کی کوئی توجہ نہیں آتی ہے اور نہ ذکر و فکر سے کوئی چیز جان کے خلق میں آتی ہے اس کے درمیان تفریق و تفریق وقت ہے یہ میرے محدودہ نسبت کا علم نہ ہونے کی وجہ سے باطنی نسبت کی نفی مطلقاً نہیں کی جاسکتی اس لئے کہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ باطن کو ایک ایسی نسبت حاصل ہوتی ہے جو اس عالم (دنیا) کے مناسب ہے اور ظاہر کو ہرگز اس کی اطلاع نہیں ہوتی اور وہ اس کی نفی کرتا ہے اور اس کی وجہ سے قلق و اضطراب میں رہتا ہے پس ہم میں سے وہ شخص بھی ہے

جس نے اس کو جان لیا اور وہ شخص بھی ہے جس نے اس کو نہیں جانا پس آپ جیسے لوگوں کو علم کی نفی کرنا اصل کی نفی کرنے سے بہتر ہے اور نیز چونکہ یہ گھر (دنیا) محل کا گھر ہے اور اجراء بدلتا (کا گھر آگے آنے والا ہے) اس لئے خود کو اعمال کی پابندی میں مشغول رکھنا چاہئے اور کسی مذہب کے بغیر تلے ہوئے طریقہ کی پابندی کرنی چاہئے عمل کے وقت میں اجرت طلب کرنا اور اس کے ساتھ عمل سے رک جانا اپنے آپ کو اجر سے باز رکھنا ہے، حقیقی ملاقات کا مقام آگے ہے **مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ** [و شخص اللہ تعالیٰ سے ملاقات کی امید رکھتا ہے تو اللہ تعالیٰ کی مقرر کی ہوئی وہ ساعت آنے والی ہے] اس مقام (دنیا) میں انتظار مطلوب جو کہ محبت سے پیدا ہوتا ہے مطلوب میں مستغرق رہنے سے بہتر ہے اس لئے کہ پہلی چیز (انتظار مطلوب) عمل ہے اور وہ ترقی بخشنے والا ہے اور دوسری چیز (مطلوب میں مستغرق رہنا) اجر ہے جس کا کہ دوسرے عالم (آخرت) میں وعدہ کیا گیا ہے طالبین کی تسلی کے لئے جس چیز کا وعدہ کیا گیا ہے اس کے کچھ نمونے اور اس کے ظلال میں کسی فصل کے ساتھ آرام دیتے ہیں اور بعض کو یہ آرام بھی نہیں دیتے اور اجر موعود میں (وعدہ کئے ہوئے اجر میں) کمی نہیں کرتے ایک بزرگ نے حضرت رسالت پناہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو خواب میں دیکھا انھوں نے پوچھا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) توحید کیا چیز ہے؟ آپ نے فرمایا جو چیز میرے دل میں گزرتے یا جو کچھ میرے خیال میں آئے پس اللہ تعالیٰ اس کے عکس ہے اور شاید آپ یہ چاہتے ہیں کہ مطلوب کو اس عالم میں اغوش میں لے آئیں اور عفا کو حال میں پھنسا لیں، مشکل ہے۔

عفا شکار کس نشود دام باز ہیں کایجا ہمیشہ باد بدست دست دام را
[عفا کو کوئی شخص شکار نہیں کر سکتا تو اپنا حال اٹھالے کیونکہ بیان ہمیشہ حال ہاتھ میں ہوا ہے جس اس کو کچھ حاصل نہیں ہی]
دوسری بات آپ نے یہ لکھی تھی کہ شیخ ہونے اور ارشاد (ہدایت کرنے) کا مقام شرائط رکھتا ہے مثلاً طالبین کی قابلیتوں اور استعدادوں اور ان میں اثرات کے حاصل ہونے پر مطلع ہونا۔ آپ جان لیں کہ طریقہ سکھانے کی اجازت دوسم کی ہے ایک یہ کہ کسی کامل شخص کو خلافت دے اور شیخت (پیر ہونے) کے مقام پر بٹھائے اور یہ وہ نہیں ہے جس کے متعلق ہم گفتگو کر رہے ہیں (اس لئے) شرائط کی ضرورت نہیں ہے۔ (اجازت کی) دوسری قسم یہ ہے کہ کوئی کامل بزرگ کسی ناقص شخص کو اجازت دے اور اس مجاز (اجازت یافتہ شخص) اور اس کے مریدوں کے بعض فائدے اس صفت میں ملحوظ رکھے اس صورت میں تمام شرائط دیکار نہیں، ہمارے حضرت قطب المتحققین (محمد الف ثانی) قدسنا اللہ سبحانہ بسره الاقدس تے رسالہ مبداء و معاد میں تحریر فرمایا ہے "کبھی ایسا ہوتا ہے کہ کوئی کامل بزرگ کسی ناقص (مید کو طریقہ سکھانے کی اجازت دیتا ہے اور اس ناقص کے

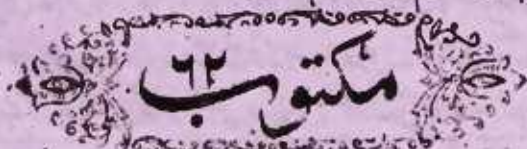
لے سورۃ آیت ۱۰ مبداء و معاد منہا ۲۹

مردوں کے اجتماع کے ضمن میں اس ناقص کا کام بھی تکمیل کو پہنچ جائے۔ اور نیز اسی جگہ لکھا ہے کہ ناقص اگرچہ اجازت مافی الخلافہ ہے لیکن وجہ کامل مکمل بزرگ ناقص کو اپنا قائم مقام بنانا ہے اور اس کے ہاتھ کو اپنا ہاتھ جانتا ہے (تو اس) ناقص کا ضرر دوسرے تک تجاوز نہیں کرتا، واللہ اعلم بحقائق الامر کما اشاء اللہ تعالیٰ ہی تمام امور کی حقیقتوں کا زیادہ جاننے والا ہے اور جو اجازت کہ آپ کو دی گئی ہے ان دونوں قسم کی اجازت سے نیچے درج کی ہے جو کہ چند اشخاص تک محدود ہے تاکہ آپ شغل و مراقبہ میں اکیلے نہ رہیں اور کچھ لوگ شریک ہو جائیں کیونکہ اس طریقہ عالیہ میں یہ معنی (دل کر ذکر و مراقبہ کرتا) بہت بڑا اثر رکھتا ہے اور ایک دوسرے میں فنا ہونے کی شرط کے ساتھ صحبت مطلق تنہائی سے بہتر ہے کیونکہ صحبت میں ایک کے فیوض دوسرے پر فائز ہوتے ہیں، اس قسم کی اجازت کو جو کہ محض سفارت و پیغام رسانی ہے، آپ شیخت (سیری) اور بہت بڑا کام تصور کیے اس سے گریز کر رہے ہیں اور لکھ رہے ہیں کہ اس قسم کا شخص جو کہ مرید کو جیسا کہ وہ ہے اسے دوسری طرح کا نہیں کر سکتا (اس کے حالات میں تبدیلی نہیں لاسکتا) اگر وہ شخص پیر ہونے کی ہوس نہ کرے تو بہتر ہے چنانچہ کسی بزرگ کی یہ رباعی مشہور ہے

میرے مخدوم! آپ نے ابھی تک تو کسی شخص کو ذکر کی تلقین بھی نہیں کی ہے (تو بھی) کہاں سے یقین کر لیا کہ اس کے حالات میں تبدیلی نہیں آئے گی اور دل کی جمیعت اس کے حق میں حاصل نہیں ہوگی، آدمی کی قیمت اس کی ہمت کے مطابق ہوتی ہے جب آپ پہلے ہی قدم میں ہمت چھوڑ رہے ہیں اور پانی دیکھے بغیر موزے اُتار رہے ہیں (تو بھی) معلوم ہے کہ اس کا انجام کیا ہوگا اور اس کا کیا نتیجہ حاصل ہوگا۔

اگر کوئی کہ بتوانم قدم در نہ کہ بتوانی و اگر کوئی کہ بتوانم برو نشین کہ نتوانی

(اور بتوانی میں کر سکتا ہوں تو قدم رکھ کر کوئی نہ تو (ضرر) کر سکتا ہوں اور اگر تو یہ کہتا ہوں میں نہیں کر سکتا تو حیا بھیج جا کیونکہ تو نہیں کر سکتا) آپ کے مریدوں کے احوال تبدیل کرنے میں کیا فضل ہے آپ قاصد سے زیادہ نہیں ہیں اگر خبر دینے والے پر اعتماد رکھتے ہوتے تو ہرگز اس قسم کی بات نہ لکھتے۔ جان لیں کہ یہ گفتگو آزار و رنج کی وجہ سے نہیں ہے کیونکہ یہاں پوری طرح دل صاف ہے بلکہ غلط کے مواقع پر تنبیہ (ہدایت) کے طور پر ہے جو کہ پیر کو مرید کے بارے میں ضروری ہے۔ والسلام علی من اتبع الهدی۔



علامہ محمد قلی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ رضا کے مقام میں دو اعتبار ہیں۔

بسم اللہ والسلام علی رسول اللہ، رضا کے مقام میں جو کہ مقامات میں سب سے آخری مقام ہے دو اعتبار میں پہلا اعتبار ہے حق سبحانہ و تعالیٰ کا بندے سے راضی ہونا اور دوسرا اعتبار ہے بندہ کا حق سبحانہ و تعالیٰ سے راضی ہونا، دوسرا اعتبار پہلے اعتبار پر فوقیت رکھتا ہے اس لئے کہ پہلے حق تعالیٰ کی رضا ہے اس کے بعد بندے کی رضا، جیسا کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کا ارشاد ہے رَضِیَ اللہُ عَنْہُمْ وَرَضُوا عَنْہُ ﴿۱﴾ اور تعالیٰ ان سے راضی ہوا اور وہ اللہ تعالیٰ سے راضی ہوئے ﴿۲﴾ والسلام

مکتوب

مخدوم زادہ عالی مقام جامع کمالات صوری و معنوی شیخ محمد مصطفیٰ اللہ سلمہ رحمہ کی خدمت میں اس بیان میں کہ مخلوق کے ساتھ حق سبحانہ و تعالیٰ کی نسبت تمثیل کے طور پر ہے اور اس کے مناسب بعض معارف کے ذکر میں تحریر فرمایا۔

وَلِلّٰهِ الْمَثَلُ الْأَعْلٰی ﴿۱﴾ اور اللہ تعالیٰ کے لئے اعلیٰ مثال ہے عالم کے ساتھ اللہ سبحانہ تعالیٰ و تقدس کی نسبت کی مثال ایسی ہے جیسا کہ گھومنے والے نقطہ کو اس دائرہ مہموم کے ساتھ نسبت ہے جو اس نقطہ کے تیزی کے ساتھ گھومنے کی وجہ سے پیدا ہوا ہے لیکن اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے عالم کو ایسے وجود کے ساتھ موجود بنایا ہے جو کماؤں (اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے وجود کا ظل ہے) اور وہ کسی ایسے خارج کے ساتھ خارج رکھا ہوا ہے جو کہ حق سبحانہ کے خارج کا ظل ہے اور اس (اللہ سبحانہ و تعالیٰ کو عالم کے ساتھ متعارف احاطہ و سرایان کی کوئی نسبت نہیں ہے لیکن ہم جانتے ہیں کہ وہ سبحانہ و تعالیٰ عالم کو اس طرح احاطہ کئے ہوئے ہے جس کا ہماری عقلیں اندازہ نہیں کر سکتیں اور جو ہمارے احاطہ و اہام میں داخل نہیں ہو سکتا۔ اور تو جان لے کہ نقطہ مذکورہ وجود کے مراتب کے مختلف ہونے کی وجہ سے اس دائرے میں داخل نہیں ہے اور نہ ہی اس سے خارج ہے اس لئے کہ بیشک نقطہ کے وجود کے مرتبہ میں دائرہ کا کوئی اثر و نشان نہیں ہے اور بلاشبہ یہ (دائرہ) ہم کے اندر ہے پس خروج و دخول کی نسبت منظور نہیں ہے اور اس کے باوجود اس دائرے میں اس نقطہ کے سوا کوئی چیز نہیں ہے ساتھ ہی بلاشبہ یہ (دائرہ) اس (نقطہ) کا عین نہیں ہے پس ہم جس میان کے درمیان ہیں اس کو بھی اسی پر قیاس کر لیں پس وہ سبحانہ و تعالیٰ وجود میں اقرب (سب سے قریب) ہے اور وہ جہان سے ابجد سب سے دور ہے پس بلاشبہ یہ رسول کو ان کا اپنی اپنی استعداد کے مطابق دائرہ عالم کو طے کرنے ہے تاکہ وہ (سالک)

لے سورۃ ابراہیم ۹ و ۱۰ سورۃ ۹۰ لے سورۃ ۱۶ آیت

اس کے ساتھ نقطہ واجب تک پہنچ جائے، اور آپ جان لیں کہ بیشک مومنین کا حشر قیامت کے دن جمع کیا جائیگا
 دائرہ عالم کے اس نقطہ پر ہوگا جسے نقطہ اہل سے قریب ہے، بعض فرمیں اپنے اپنے درجات کے فرق کے مطابق
 بعض سے اقرب ہوں گے، ہمارے حضرت عالی (مجدد لعل ثانی) رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ میری سیراب اس
 نقطہ تک پہنچ گئی ہے جو کہ نقطہ اہل سے زیادہ قریب ہے اور اس سے اوپر کوئی سیر منظور نہیں ہے پس
 لازماً حشر بھی اسی نقطہ پر سیر ہوگا کیونکہ اس نقطہ سے اوپر (سیر) منظور نہیں ہے اس سے ماوراء عابد
 کے لئے کچھ نہیں ہے، اس قریب سے میں سمجھتا ہوں کہ وفات کے بعد اور قیامت کے روز اور بہشت میں
 بعض وہ امور جو کہ اس مقام کی تکمیل کرنے والے ہیں اور اس مقام کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں فائض ہوں گے
 اور نیز بعض وہ علوم و معارف جو اس دنیا میں ظاہر نہیں ہوئے ہیں اور ان کی شان اس دنیا میں منور
 ہونا ہی اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کے فضل و کرم سے ظاہر ہو کر منکشف ہوں گے اور اس قسم کے حقائق و وقایع کہ
 یہاں جن کی شان پوشیدہ رہنا ہی بہت زیادہ ہیں، اگر ان میں سے تھوڑا سا بھی بیان کیا جائے تو مضمون
 طویل ہو جائے گا۔ والسلام

مکتوب ۶۲

شہزادہ دین پناہ سلطان محمد اور نگذیب سلمہ اللہ تعالیٰ کے نام جہاد اصغر کے فضائل کے بیان لکھ
 جہاد اکبر کے معارف کی شرح کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ اما بعد ذرۃ احقر
 عرض کرتا ہے کہ اُن لوگوں کا وقت و حال کتنا اچھا ہے جنہوں نے اس بہت بڑے کام اور عظیم مہم کے لئے
 کمر ہمت کو پُرست خدمت میں چست باندھا ہے اور نیک نیتی کے ساتھ اس سخت سفر کو جو کہ حقیقت میں
 خیرات و برکات کا پھل دینے والا اور درجات کی ترقی کا وسیلہ ہے دوق و شوق کے ساتھ اختیار کیا ہے،
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بیشک جنت میں تورا ہے جس میں جن کو اللہ تعالیٰ نے مجاہدین فی سبیل اللہ
 کے لئے تیار کیا ہے ہر دور و دوروں کا درمیانی فاصلہ آسمان و زمین کے درمیانی فاصلے کی مانند ہے اس کو امام بخاری
 رحمہ اللہ نے روایت کیا ہے، اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا ہے اللہ تعالیٰ کے راستے میں ایک ساعت ٹھہرنا شب قدر کو مکہ مکرمہ میں حجرا سود کے نزدیک قیام
 لکھ اور حدیثوں میں وارد ہوا ہے کہ آسمان و زمین کے درمیان بقدر پانچ سو برس کے فاصلہ ہے (مترجم)

کرنے سے بہتر ہے، اس کو امام بیہقی وابن جان رحمہما اللہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (اس حدیث کے پیش نظر علمائے کہا ہے کہ اس حساب سے اللہ کی راہ میں ایک ماعت قیام کرنا دس کروڑ مہینوں کے قیام سے بہتر ہے اس لئے کہ لیلۃ القدر کو یکہ مکرمہ میں قیام کرنا لکھ مکرمہ کے علاوہ کسی اور جگہ کے دس کروڑ مہینوں کے قیام کی برابر ہے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ تعالیٰ کے راستہ میں مسلمانوں کے پیچھے کسی ایک رات پہرہ دیتا رہا اس کو ان تمام لوگوں کی برابر اجر ملے گا جو اس کی پیروی میں (اطمینان سے) روزے رکھ رہے اور نمازیں پڑھ رہے ہیں، اس کو طہرانی نے جید اسناد کے ساتھ روایت کیا ہے علمائے کہا ہے کہ یہ حدیث اس امر کی دلیل ہے کہ جس حاکم کے علاقہ میں لوگ اس کی حمایت و حفاظت میں امن و امان کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتے ہیں اللہ تعالیٰ اس حاکم کے اعمال نامہ میں بھی ان لوگوں کے نیک اعمال کی مثل لکھ دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ کا فیض عظیم کس قدر عالی شان ہے، افسوس کہ یہ ناکارہ اس قسم کی خوشگوار نعمت سے باعتبار اظہار محروم ہے اور بعض شکلات اور رکاوٹوں کی وجہ سے اس جہاد فی سبیل اللہ کا ناکہ بڑا **يَلْبِسْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَوْتِرَ قَوْزٌ اعْطِيَهُمْ** (کاش کہ ان کے ساتھ ہوتا تو میں بھی عظیم کامیابی حاصل کرتا) لیکن باطن کی رو سے اپنے ساتھ ہی جائیں اور دعا و توجہ کی راہ سے جو کہ فقر کا معمول ہے مدد و معاون تصور فرمائیں، اگر گوشہ نشین فقر اسالہا سالی تک ریاضت کریں اور چپکے کھینچیں (ذہبی) اس عمل کی گرد کو نہ پہنچیں، جو طاعات و عبادات اس مقام میں ادا ہوتی ہیں گوشہ نشینی کی طاعات سے کئی گنا زیادہ (فعل) ہیں، اس جگہ کا ذکر و تسبیح کچھ اور ہی ثواب رکھتا ہے اور وہاں کی نماز علیہ مرتبہ رکعتی ہے اور اس مقام کے صدقات و نفقات کا درجہ بہت بڑا ہے اور اس معرکہ کے (اندلاقی ہونے والے) امراض کا نتیجہ جڑا ہے، رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اس شخص کے لئے خوشخبری ہے جس نے جہاد فی سبیل اللہ کے دوران اللہ تعالیٰ کے ذکر کی کثرت کی پس بیشک اس کے لئے ہر کلمہ کے بدلے ستر ہزار نیکیاں ہوں گی اللہ میں سے ہر نیکی دس گنا ہوگی اس کے ساتھ کچھ ایسے لوگ بھی ہوں گے جن کے لئے اللہ تعالیٰ کے پاس اور زیادہ ہوگا، اس کو طہرانی نے روایت کیا ہے اور نیز آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا میری مسجد میں نماز پڑھنا (کسی دوسری مسجد کی) دس ہزار نمازوں کے برابر ہے اور میری حرام میں نماز پڑھنا ایک لاکھ نمازوں کے برابر ہے اور سرحد کی حفاظت کی سرزمین میں ایک نماز پڑھنا بیس لاکھ نمازوں کی برابر ہے، اس کو ابوالفتح وابن جان نے روایت کیا ہے، اور نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سرحد کی حفاظت قیام گاہ میں ایک نماز پڑھنا پانسو نمازوں کے برابر ہے اور اس (جہاد فی سبیل اللہ) میں ایک دینار و درہم کا خرچ کرنا اس کے علاوہ (کسی اور نیک راہ) میں سات مودینار

۱۸۱ خراج کرنے سے افضل ہے، اور نیز آنحضرت علیہ السلام نے فرمایا جس شخص نے کسی جہاد فی سبیل اللہ یا کسی غازی کے اہل و عیال کی یا کسی مکان یا غلام کی اس کے آجر لکھ کر اپنے منہ کی توالی اللہ تعالیٰ اس شخص کو اس روز اپنے سایہ میں رکھے گا جس روز اللہ اس کے سایہ کے سوا کوئی سایہ نہ ہوگا، اس کو احمد رضا رحمہ اللہ نے روایت کیا ہے۔ اور نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا البتہ اللہ تعالیٰ کے راستہ میں کھڑا ہوتا (اگرچہ) وہ اس میں تلوار میان سے نہ نکالے اور وہ نیز ہے سے کسی کو زخمی بھی نہ کرے اور کسی پر نیزہ بھی نہ پھینکے ایسی ساٹھ سال کی عبادت سے افضل ہے جس میں آنکھ چھینکے کی مقدار بھی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہ کی ہو (رواہ ابن الجوزی) نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ تعالیٰ کے راستہ میں ایک دن یا دن کا کچھ حصہ یا ایک ساعت بھی بیمار ہو اس کے گناہ بخش دیئے جائیں گے اور اس کے لئے ایک لاکھ ایسے غلام آزاد کرنے کا ثواب لکھا جائے گا جس میں ہر ایک کی قیمت ایک لاکھ (درہم) ہو، رواہ ابن زنجویہ (اور اس میں کچھ) شک نہیں ہے کہ یہ حدیث وہم جس کی طرف آپ توجہ ہیں جہاد فی سبیل اللہ ہے۔ اور نیز اور ذی رحمہ اللہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے فرمایا روایت کی ہے کہ آخری زمانے میں ایک قوم ہوگی جن کو روانہ کرنا نام دیا جائے گا وہ اسلام سے رخص (روگردانی و ترک) کریں گے پس تم ان کو قتل کرو کیونکہ بیشک وہ مشرکین ہیں۔ اور دارقطنی نے حضرت علیؑ سے اور انھوں نے آنحضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا عنقریب میرے بعد ایک قوم آئے گی جو بد زبان ہوگی ان کو رافضی کہا جائے گا پس اگر تو ان کو پائے تو قتل کر پس بیشک وہ مشرکین ہیں انھوں نے حضرت علیؑ نے کہا کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ان میں کیا علامت ہوگی؟ آپ نے فرمایا وہ تیرے بارے میں ان باتوں کا اضافہ کریں گے جو تمہیں نہیں ہیں، اور سلف (پہلے لوگوں) پر طعن کریں گے اور اس (دارقطنی) نے دوسرے طریق (سند) سے بھی اسی کی مثل روایت کیا ہے اور اسی طرح ایک اور طریق سے بھی روایت کیا ہے اور اس میں اس روایت سے یہ الفاظ زیادہ ہیں اور وہ اپنے آپ کو ہم، اہل بیت کے ساتھ منسوب کریں گے حالانکہ وہ ایسے نہیں ہیں اور ان کی نشانی یہ ہے کہ وہ ابوبکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو سب کریں گے (پڑا کہیں گے)۔

فصل بالفتح یو (حدیث) رجعتنا من الجہاد الا صغر الی الجہاد الا کبر (اب ہم جہاد اصغر جہاد اعداء سے جہاد اکبر جہاد نفس) کی طرف لوٹتے ہیں [حدیث قدسی میں آیا ہے عادی نفسک فانھا انتصبت بمعاداتی] (قاہے نفس سے دشمنی کر کیونکہ دشمنی پر کمر بستہ ہے) انسان کا نفس امارہ تصدق قلبی اور اقرار لسانی کے باوجود اپنے کفر و انکار پر مصر ہے، انسانی احکام کی طرف مائل نہیں ہوتا اور احکام الہی جل سلطانہ کی اطاعت نہیں کرتا، وہ نفس چاہتا ہے کہ سب اس کے مطیع و فرمانبردار ہوں اور

وہ کسی کا مطیع و فرمانبردار نہ ہو، بلکہ بری اور خودی کا دعویٰ اس میں: راسخ ہے اور انا ربکم
(میں تمہارا رب ہوں) کی صدا اس کے اندر سے نکلتی رہتی ہے اسی لئے اس (نفس) سے دشمنی رکھنا (یا گناہ الہی
میں) پرستیدہ و مقبول ہو اور شریعت منورہ کے موافق اس کی مخالفت اور اس کے ساتھ جہاد کرنا جہاد اکبر قرار
پایا۔ اتفاقی دشمنوں کے ساتھ جہاد کا کبھی کبھی اتفاق ہوتا ہے اور اندرونی دشمن (نفس) سے جہاد دائمی ہے
ارحم الراحمین (اللہ تعالیٰ نے اپنی کمال رحمت و شفقت سے ایمان حاصل ہونا اور ہمیشہ کے عذاب سے
نجات پانے کے لئے تصدیق قلبی کو کافی قرار دیا اور نفس کو اقرار و تسلیم کا مکلف نہیں بنایا ہے۔
چشم دارم کہ دیوار شک مرا حسن قبول آنکہ در ساختہ است قطره بارانی را

(وہ اللہ جس نے بارش کے قطرہ کو موتی بنایا ہے میں اسید رکھتا ہوں کھیرے آنسوؤں کو بھی یہ قبول عطا فرما)
ہاں افراد انسانی میں بعض کا دلین ایسے بھی ہوتے ہیں کہ جن کا نفس امارت کی سے نکل کر اطمینان
حاصل کر لیتا ہے اور احکام الہی کا مطیع ہو کر مخالفت کی مجال اس میں باقی نہیں رہتی اور راضی و مقبول
ہو جاتا ہے آیہ کریمہ یَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً (وہ نفس
مطمئنہ اپنے رب کی طرف اس طرح لوٹ جا کہ وہ تجھ سے راضی ہو اور تو اس سے راضی ہو) اسی کی شان میں وارد
ہوئی ہے ایمان کامل اور اسلام حقیقی اسی مقام میں جلوہ افروز ہوتا ہے، یہ ایمان زوال اور خلل سے
محفوظ ہے بخلاف سابقہ ایمان کے کہ وہ زوال و خلل سے محفوظ نہیں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے اسی (کامل) ایمان کی طلب کی ہے، اس موقع پر جبکہ آپ نے امت کی تعلیم کے لئے فرمایا: اللہ حمداً فی
اسئلك ایماناً لیس بعدہ کفر (لئے اللہ میں آپ سے ایسا ایمان طلب کرتا ہوں جس کے بعد کفر نہ ہو) اور آیہ
کَرِیْمًا یُحِبُّ الذِّیْنَ اٰمَنُوْا اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ الْاٰیۃِ لَیْمَانِ وَالْوَالِدِیْنَ اِلٰہِ الْاٰیۃِ لَیْمَانِ اور آیہ کَرِیْمِ وَ الذِّیْنَ
اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ اُولٰٓئِکَ هُمُ الصّٰدِقُوْنَ وَالشّٰہِدَةُ اَعْمَدُ رَکْبَتَہُمَا اور جو لوگ اللہ اور
اس کے رسولوں پر ایمان لائے وہی اللہ کے نزدیک صدیق اور شہید ہیں) میں گویا اسی ایمان کی طرف اشارہ ہے
اور حدیث نفیس لن یومن احدکم حتیٰ یشککواہ تبعاً لما جئت بہ (تم میں سے کوئی شخص اس وقت
نہ ہرگز مومن نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس کی خواہشات نفس میری شریعت کے تابع نہ ہو جائیں) میں یہی ایمان مراد ہے
صوفیائے کرام کے طریقے میں اولین مطلوب اسلام حقیقی کا حاصل ہونا ہے جو کہ نفس امارت کے مطیع
ہونے کے ساتھ وابستہ ہے اور وہ اسلام جو اطمینان نفس سے پہلے محض تصدیق قلبی سے حاصل ہوتا ہے
(صوفیہ اس کو مجازی اسلام کہتے ہیں اور اس کو حقیقی اسلام کہتے ہیں: المجازی من فی والحقیقۃ تثبت

لہ ۸۹ آیہ ۲۸، ۲۹ سورہ آلہ ۱۳۶، ۱۳۷ سورہ آلہ ۵۳ سورہ آلہ ۱۹۔

ولا تنفی [جہاز کی نفی ہو جاتی ہے اور حقیقت ثابت رہتی ہو اور اس کی نفی نہیں ہوتی] ارکان اسلام یعنی نماز، زکوٰۃ، روزہ، حج، جہاد اور تمام نیک اعمال جو اطمینانِ نفس سے پہلے وقوع میں آئے ہیں وہ گویا اعمال کی صورتِ ظاہری شکل ہے، اگر نماز پڑھا ہے تو نماز کی صورت ہے اور اگر روزہ دار ہے تو روزہ کی صورت ہے اور اسی قیاس پر تمام اعمال میں اس لئے کہ نفس امارہ ابھی تک اپنی سرکشی اور انکار پر قائم ہے اعمال کی حقیقت کس طرح ظہور میں آسکتی ہے اور جب نفس اطمینان کی حالت کو پہنچ جاتا ہے اور سرکشی و بغاوت سے باز آجاتا ہے تب اعمال کی حقیقت حاصل ہوتی ہے اور نماز روزہ وغیرہ کی حقیقت ادا ہوتی ہے اور اس صورتِ حقیقت کے فرق کے اندازہ ہی سے آخرت میں جنت اور اس کی نعمتوں کے درجات اور قربِ الہی اور آخرت میں رویتِ باری کے مراتب میں فرق کو خیال کر لینا چاہئے۔ مغربین کی جنتوں کو عوامِ مؤمنین کی جنتوں سے کیا نسبت ہے، قطرہ کو دریائے ساتھ ایک (طرح کی) نسبت ہے کہ یہ دونوں ایک ہی جنس ہیں اور پانی کے اجزاء سے مرکب ہیں، ان دونوں میں فرق اجزائی کثرت و قلت سے ہے اور صورت کو حقیقت کے ساتھ کچھ بھی نسبت نہیں ہے رویتِ آخری (آخرت میں دیدارِ باری تعالیٰ) بھی سب کے لئے یکساں نہیں ہے (بلکہ بدیکھے والوں کے درجات کے فرق کے مطابق اس کے بھی درجات و مراتب ہیں جیسا کہ امام غزالی قدس سرہ نے اس کی تصریح کی ہے پس قیاس کرنا چاہئے کہ اہل صورت و اہل حقیقت میں سے۔ ایک کی یکف رویتِ ربانہ) کیا نسبت تھی ہوگی؟
 بود کہ صدر نشینانِ بارگاہِ قبول کنند گوشہ چشم بابلِ صفتِ تعال

[کاش ایسا ہو کہ بارگاہِ قبولیت کے صدر نشین جو توں کی جگہ پر بیٹھے والوں کی طرف بھی نظر کریں (یعنی کن انکبوتوں سے دیکھیں) یہ صورت و حقیقت دونوں ہی شریعتِ عالیہ کے دائرہ میں داخل ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ظاہری سنتوں اور باطنی اقوال سے اخذ کی گئی ہیں، ایک شریعت کی صورت ہے اور دوسری شریعت کی حقیقت ہے پس تمام کمالات کا معدن روشن شریعت ہی قرار پائی اور کوئی کمال ایسا نہیں رہا جسے شریعتِ حق کے باہر تلاحظ کرنے کی ضرورت پڑے اللہ تعالیٰ کی معرفت کہ جس کو اہل اللہ نے ادراکِ بسیط کے معنی میں قرار دیا ہے اور انسان کے کمال کو اس کے ساتھ وابستہ کیلئے اس کی تکمیل و کمال بھی نفس کی فنا و اطمینان کے ساتھ وابستہ ہے۔

بہ سج کس راتا تا نگر دوا و فنا نیست رہ در بارگاہِ کبریا

[جب تک کوئی شخص مقامِ فنا حاصل نہ کر لے اس کیلئے بارگاہِ الہی میں باریابی نہیں ہے] پس دان تمام باتوں کا حاصل کلام یہ ہے کہ صاحبِ بصیرت عقلمندوں کے لئے ضروری ہے کہ اپنے حاصل کار اور نقدِ روزگار (یعنی تمام افعال و اعمال) میں خوب اچھی طرح غور فرمائیں، جو شخص بھی یہ مطلوبہ دولت رکھتا ہے فطوئی لمویشی

[اوس کے بھائی کیادی خوشخبری ہے] جو کچھ اس کی پیدائش سے مقصود تھا وہ بجا لایا اور نعمت اس کے حق میں پوری ہو گئی ورنہ وہ اس کی طلب سے فارغ نہ رہے اور جہاں کہیں سے (اس کی) کوئی بڑا اس کے دربار میں پہنچے اس کے پیچھے جائے (اس کی تلاش کرے)۔

ترسم کہ یار بامانا آشنا بماند تا دامن قیامت این غم ببا بماند
(میں ڈرتا ہوں کہ) (بانا) محبوب ہمدرد حال، سوا آشنا ہی رہے اور قیامت کے دامن تک یہ غم ہمارے ساتھ رہے) والسلام اولہ و آخرہ

مکتوب ۶۵

مولانا حسن علی کے نام تسلیف بخیر تاج کا کام کل پڑھ چھوڑنے والا ملاوے کی نفی ترتیب یک میاں میں تحریر فرمایا
اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہم کو اور آپ کو حضور انور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شریعت کی حقیقت کے ساتھ
متحقق کرے اور ہر اس چیز سے ہمیں نجات دے جو معرفت الہیہ سے روکے۔ میرے مخدوم اعظم کا شرف حصہ جو کہ
جوانی کا زمانہ اور قوتوں اور اعضا کی تندرستی کا وقت ہے گذر جا رہا ہے اور عمر کا ارذل (گھٹیا) حصہ آنے
والا ہے، افسوس کہ سب سے اشرف چیز کو جو کہ معرفت الہی ہے ارذل (گھٹیا) عمر کے حوالہ کیا جائے جو کہ محض مہموم
(دم و خیال) ہے اور اشرف عمر خواہشات نفسانی اور حرص میں جو کہ سب سے ذلیل شے ہے صرف ہو،
هلاک المسوفون [تاج کا کام کل پڑانے والے ہلاک ہو گئے] اس عالم فانی میں ثقلین (یعنی انسان جن)
کے پیدا کرنے سے مقصود اس معرفت کا حاصل کرنا اور اس قلیل مہلت میں مولائے حقیقی (حق تعالیٰ) کی رضا
حاصل کرنا ہے اور ہم جیسے بواہوس لوگ بیہودہ آرزوؤں کے پیچھے اس دولت مطلوبہ سے کب تک محروم
رہیں گے اور نفس و شیطان کی رضا و خوشی کے ساتھ اللہ تعالیٰ بھل شانہ کی رضا سے کب تک دور و محروم رہیں گے
الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَحْشَمَ قُلُوبُهُمْ لِيَذَرَ اللَّهُ وَمَا نَزَلَ مِنْ الْحَقِّ إِلَيْهِمْ اِيْمَانِ وَالْوَالِدِينَ
کے بھی تک وقت نہیں آیا کہ ان کے دل اس کی یاد اور اس چیز کی تلاوت کیے جبکہ ہمیں جو حق کی طرف نازل ہوئی ہے (یعنی قرآن)
کام روائی خواہش پرستی، بیکار آرزوئیں اور بیہودہ تمنائیں اللہ تعالیٰ کی معرفت کیے شہید رکاوٹ اور قوی
مانع ہیں (یہ مقولہ کہ) جو کچھ تیرا مقصود ہے وہی تیرا معبود ہے آپ نے سن رکھا ہوگا اَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ
الْهٰنَ هَوٰیةً دَلٰلِیۡنَ (سین کیا تو نے دیکھا کہ جس شخص نے اپنی خواہش کو اپنا معبود بنالیا) قص قرآنی ہے
عشوة ابلیس از بللیس تست در تو یک یک آرزو ابلیس تست
گر گشتی یک آرزوے خود متام در تو صد ابلیس زاید و السلام

۱) ایس کاغذ تیری ہی تلبیس ہے، تجھ میں ایک ملک آندو تیرا ایلیس ہے، اگر تو اپنی ایک آندو پوری کرے گا تو وہ تجھ میں سیکڑوں ایلیس پیدا کر دے گی واسلام۔

مکتوب ۶۶

مولانا محمد صدیق پشاوری کے نام لائن کے عزیز کے جواب میں تحریر فرمایا جو کہ فارغ عظیم پر مشتمل تھا۔
 الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، آپ کے مکتوب گرامی کے بعد دیکھ و وصول ہوئے
 اور تسلی بخش حالات واضح ہوئے، قُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا (آپ کہہ دیجئے کہ میرے وہ علم زیادہ کر دے) جو
 وارث قوی (اعلیٰ کیفیت) کے ظہر کی نماز میں آپ کو ظاہر ہوئی اور جو آپ کے اندر کامل تصف کر کے آپ کو اپنے
 شکار میں لے آئی تھی وہ بھی واضح ہو کر روحانی لذتوں کا سبب بنی، اس پر اور اللہ تعالیٰ کی تمام نعمتوں پر
 اس کا حمد و شکر ہے، شاید کہ شیون الہیہ جل سلطان میں سے کسی شان کی محفل ہو جو کہ اس اہانت کی مناسبت
 کی وجہ سے جو وہ آپ کے مبدا تعین کے ساتھ رکھتی ہے ظاہر ہوئی ہو اور آپ کے اپنے آپ سے بخود کر کے
 آپ کی زبان پر اسرار و معارف کے ساتھ گویا ہوئی ہو اور اپنے ساتھ بقا بخشی ہو، اِنَّ اللّٰهُ لَکَ رَازٍ
 دَخَلُوْا اَقْرَبَیْہٖ اَقْسَدُ وَّهَا وَجَعَلُوْا اَعْرَیْہٖ اَہْلَہَا اَذَلَّتْہٗ اَبِشَکَ جَبْ بادشاہ کسی ہستی میں داخل
 ہوتے ہیں تو اس کو خواب کر دیتے ہیں اور اس کے باغزت لوگوں کو ذلیل کرتے ہیں) یا ذات نے اس شان کے ساتھ
 متلبس ہو کر فنا و بقا بخشی ہو، ہو سکتا ہے کہ اس معاملہ کا ظہور اس واقعہ کی تعبیر ہو جو کہ آپ نے دیکھا تھا کہ
 میل کی دیوار پر پیر نکلا ہوا ہوں لوگ کہتے ہیں یہ عشق کی دیوار ہے، یہ معاملہ گویا اس دیوار کی دوسری طرف سے
 تعلق رکھتا ہے اور یہ دیوار برزخ ہے جو کہ مبدا تعین ہے اس لئے کہ مبدا تعین عاشق و معشوق کے درمیان
 برزخ ہے اور یہ وصول اس میں منحصر ہے اور اس وقت میں چونکہ قوت باطنی اتنی نہیں تھی اس لئے اس
 دیوار سے ہوا میں ہو گئے تھے اور اس کے اوپر کوئی بلندی حاصل نہیں کی اب قوت کی وجہ سے جو کہ آپ کو حاصل
 ہوئی ہے بلندی حاصل کر لی ہے اور دیکھا جو کچھ کہ آپ نے دیکھا اور شیخ حسن چونکہ آپ کے ساتھ محبت کا
 تعلق صحیح رکھتا ہے احتمال ہے کہ اس نسبت کا پر تو اندر لے کے طویل پر اس پر پڑا ہو۔

آپ جان لیں کہ شان کمال ذاتی سے عبارت ہے جو کہ ذات تعالیٰ پر زائد نہیں ہے اور غیب
 میں ہی ہوئی ہے اور جب حق سبحانہ تعالیٰ کا علم کمال ذاتیت سے متعلق ہوا تو طے ہوئے کمال علم میں تمیز و

لے صورت آیت ۱۱ - لے صورت آیت ۳۲ -

تفصیل حاصل کر لی اور مبادی تعینات سے مراد یہی مفصلہ کمالات ہیں، ہر ایک کمال اشخاص میں سے کسی ایک شخص کا مبداء تعین ہے اور ہمارے حضرت (مجدد الف ثانی قدس سرہ) کی تحقیق کے مطابق صفات سبعہ یا ثمانیہ کے لئے وجود علی کے علاوہ بھی خارج میں ایک ثبوت ہے جیسا کہ اہل سنت و جماعت شکر اللہ تعالیٰ سبوح و عظیم (اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو مشکور فرمائے) کا مذہب ہے مختصر یہ ہے کہ وہ کمال اس علی کمال کی اصل میں ملا ہوا ہے اور یہ علی کمال اس کا ظل ہے لیکن اس کمال کا بطون کے مرتبے سے ظاہر نہ ہوتا اس علی کمال کے سبب سے ہے، ہو سکتا ہے کہ اسی اعتبار سے ایک بزرگ نے یہ کہا ہو

ولدت احمی ابأها ان ذا من اعجابات

(میری ماں نے اپنے باپ کو خدا اور بیشک یہ بات نہایت عجیب باتوں میں سے ہے) اس نے ماں اپنے عین ثابۃ کو کہا ہو گا جو کہ اس کا مبداء تعین ہے اور اس ماں کا باپ شان الہی کو کہا ہو گا جو کہ اس کی اصل ہے اور چونکہ عین ثابۃ اس شان کے بطون کے مرتبہ سے ظہور کا سبب و ولادت کو جو کہ اس ظہور کا سبب ہو دوسری طرف بھی ثابت کیا اسلام

مکتوب

مخدوم زادہ عالی قدر جامع علوم ظاہری و باطنی خواجہ محمد تقی شہد سلمہ کی خدمت میں مسئلہ کلام الہی جل شانہ کے بارے میں علم کا مذہب بیان کرنے اور اس مسئلہ میں حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کی تحقیق کے بیان میں تحریر فرمایا۔

کلام الہی کے مسئلہ میں اہل سنت و جماعت شکر اللہ تعالیٰ سبوح و عظیم (اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو مشکور فرمائے) کا مذہب یہ ہے کہ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ ازل سے ابتداء ایک ہی بسیط حقیقی کلام کے ساتھ تسکیم ہے، اکثر کثیر ہوتا اور تفصیل کی اس میں کوئی گنجائش نہیں ہے وہ حضرات فرماتے ہیں کہ اسی ایک بسیط کلمہ سے امر و نہی پیدا ہوئے ہیں اور اسی ایک کلمہ بسیط سے استقام (پہچنا) تمثیل (خواہش) ترقی (امید کرنا) اخبار (خبر دینا) وعید (ڈرانا) اور وعدہ صادر ہوا ہے اور وہی کلمہ بسیط ہے کہ جس نے فرقان اور توریت کا نام پایا ہے اور زبور و انجیل کے ساتھ تفصیل اختیار کی ہے اس مقام میں ہمارے حضرت عالی (مجدد الف ثانی) رضی اللہ عنہ کا ایک مفرد قول اور تحقیق کے بعد ایک تفریق ہے اور وہ یہ ہے کہ کلام الہی جل شانہ میں اجمال و عدم تجزی (اجزائے نہ ہونے) کے باوجود تفصیل بھی ثابت ہے اور وسعت و تمیز بھی موجود ہے، بسیط ہونے کے باوجود امر نہی سے ممتاز اور اخبار و انشاء سے جدا ہے جیسا کہ ہم مرتبہ

ذات تعالیٰ میں اجمال کے باوجود تفصیل و وسعت کا اثبات (بھی) کرتے ہیں کیونکہ وسعت و تفصیل بھی صفات کمال میں سے ہے اللہ تعالیٰ و تقدس نے فرمایا ہے: **وَاللّٰهُ ذَا مِصْرٍ عَلِيمٌ** اور اللہ بہت وسعت اور علم والا ہے) جاننا چاہئے کہ ہم اس مرتبہ عالیہ میں جس اجمال و تفصیل کا اثبات کرتے ہیں یہ وہ اجمال و تفصیل نہیں ہے جو ہماری سمجھ میں آجائے اور ہم اس کا احاطہ کر لیں کیونکہ اس سے بڑے اور اجزا ہونا لازم آتا ہے تعالیٰ اللہ عن ذلک علواً کبیراً (اللہ تعالیٰ کی ذات اس سے بہت ہی بلند ہے) بلکہ (یہ اجمال و تفصیل بھی) ذات و صفات کی طرح بیچون و بیچگونہ ہے عرف ربی بجمع الاضداد (میں نے اپنے رب کو اضداد کے جمع ہونے سے پہچانا) اور یہ معرفت اگرچہ طریقہ عقل کے ماوراء ہے لیکن صحیح کشف اور صریح الہام سے اس کی تائید ہو چکی ہے اور جس تمیز کی علمائے کرام نے نفی کی ہے یہ وہ تمیز ہے جو کہ چون و چندی کی قسم سے ہے کہ یہ بسیط ہونے کے منافی ہے۔

(فائدہ) چونکہ اس بارگاہ میں لفظ اجمال و وحدت کو لفظ تفصیل و کثرت کے مقابلہ میں زیادہ مناسبت ہے اس لئے کہ تفصیل و کثرت کا لفظ ٹکڑے اور اجزا ہونے کا وہم پیدا کرتا ہے اسی لئے (زرگوں) اس بلند بارگاہ پر اطلاق کے لئے لفظ اجمال و وحدت کو اختیار کیا ہے ورنہ اللہ تعالیٰ جل شانہ اس اجمال و تفصیل سے جو کہ ہماری سمجھ میں آتی ہے منزہ و مبرا (پاک و بری) ہے اور اگر ہم بے چون و وحدت و وسعت (کے الفاظ) اختیار کریں تو دونوں ثابت ہیں، **مُخَافَهُمُ وَلَا تَكُن مِنَ الْقَاصِرِينَ** (پس سمجھ لیجئے اور قاصرین میں سے نہ ہو جائیے)۔

مکتوب ۶۸

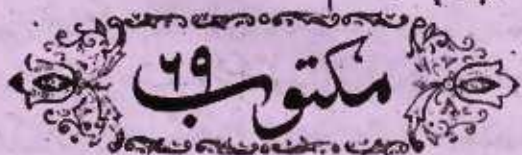
کثرین خادمان محمد عبید اللہ عفی عنہ کے نام بعض مراتب اصول کو اجمال کے طریق پر بیان کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ بذات خود موجود ہے نہ کہ وجود کے ساتھ خواہ وہ وجود عیناً (عین ذات) طور پر ہو یا زائداً ہو اور اسی طرح اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی صفات اس کی ذات کے ساتھ موجود ہیں نہ کہ وجود کے ساتھ کیونکہ اس بارگاہ قدس میں وجود کے لئے گنجائش نہیں ہے اور اسی طرح وجوب و امکان کو (بھی) اس بلند مرتبہ میں کوئی گنجائش نہیں ہے اس لئے کہ یہ دونوں (وجوب و امکان) وجود اور ماہیت کے

۱۷۴
۱۔ سورۃ آیت ۲۴، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳

درمیان نسبتیں ہیں پس جبکہ وہاں وجود ہی نہیں ہے تو وجوب و امکان بھی نہیں ہے، ہمارے حضرتِ عالی (مجددِ الف ثانی) رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ جس قدر گہری نظر سے دُور دُور تک پہنچا جاتا ہے محسوس ہوتا ہے کہ اس مرتبہ عالیہ میں ذات ایسی آٹھ صفات کے ساتھ ہے جو کہ ایک دوسرے سے متمیز ہیں حقیقت میں اس کے علاوہ کوئی اور امر خواہ وجود ہو یا وجوب نہیں پایا جاتا اس مرتبہ کے اوپر ایک ایسا مرتبہ ہے جہاں یہ صفات حضرت ذاتِ تعالیٰ و تقدس میں محض اعتبارات ہیں اور وہ ذاتِ تعالیٰ پر لائق نہیں ہیں، ہاں صرف اس قدر کہ ان اعتبارات کو اس مرتبہ میں ایک دوسرے کے ساتھ متمیز ثابت ہے اور اس مرتبہ کے اوپر ایک ایسا مرتبہ ہے کہ وہاں یہ متمیز بھی موجود نہیں ہے اور محض اعتبارات کے سوا کوئی اور امر مفہوم نہیں ہوتا، اور اس مرتبہ کے اوپر وہ مرتبہ مقدس ہے جہاں کوئی اعتبار بھی ملحوظ نہیں ہے اور جہل و حیرت اس مقام کے لئے لازم ہے جتنا چاہئے کہ پہلے تینوں مرتبوں میں چونکہ ذاتِ تعالیٰ صفات کے ساتھ ملحوظ ہے اس لئے مثالی صورت دائرہ کی شکل میں ظاہر ہوتی ہے اور دوسرے ظاہر ہوتی ہیں ان میں سے ایک قوس سے ذات مراد ہے اور دوسری قوس صفات سے عبارت ہے اور آخری مرتبہ میں چونکہ کوئی اعتبار و اضافت ملحوظ نہیں ہے لازماً مثالی صورت میں نصف دائرہ جو کہ ذات کی ایک قوس سے کنایہ ہو گا ظاہر ہوتا ہے اور یہی ستر ہے کہ ہمارے حضرتِ عالی (مجددِ الف ثانی) قدس سرہ نے طریقہ کے بیان والے مکتوب میں لکھا ہے کہ اس مرتبہ میں ایک قوس کے علاوہ ظاہر نہیں ہوا یہاں کوئی ستر (بھید) ہو گا کہ جس ستر پر اطلاع نہیں دی گئی۔ جتنا چاہئے کہ ان چاروں قسم کے مراتب میں سے پہلا مرتبہ جو کہ منزہ صفات لطیفہ روح کے نصیب ہے اور دوسرا مرتبہ جو کہ شیونات کا مقام ہے لطیفہ سر کے نصیب ہے اور تیسرا مرتبہ جو کہ تنزیہ و تقدس کے ساتھ مناسبت رکھتا ہے لطیفہ خفی کے نصیب ہے اور چوتھا مرتبہ اخفی کے نصیب ہے اور قلب کا نصیب مرتبہ افعال سے ہے جو کہ ان (چاروں) مراتب سے نیچے ہے، عالمِ اعر کے ان چاروں قسم کے مرتبوں سے گذرنے کے بعد معاملہ عالمِ خلق کے ساتھ جا پڑتا ہے، والسلام

۱۷۵



حقائق آگاہ خواجہ محمد صدیق کشمی و خواجہ محمد صالح کوٹوالی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ عارف خواہ کمال الگمال تک پہنچ جائے اس کو ذاتِ تعالیٰ و تقدس کے بعض وجوہ میں سے حصے کا اور بعض کامل اولیا ایسے ہوں گے کہ جن کو ذاتِ سبحانہ و تعالیٰ کے تمام وجوہ سے حصے کا۔

الحمد لله وسلام علیٰ عبادہ الذین اصطفیٰ آپ کے دونوں گرامی التفات ناموں نے مشرف کیا اللہ تعالیٰ کے کرم کے امیدوار ہیں۔ رع

بتاریکی دروں آپ حیات مت [تاریکی کے اندر آب حیات ہے]

غور سے سنیں، جب کوئی عارف وصول کے مقامات کو طے کر کے معاملہ ایسے مقام تک پہنچا لیتا ہے جو کہ قرب کی منزلوں میں اس کی ترقیات کا منتہا (آخری درجہ) ہے تو یقیناً اس کا نصیب ذات کی بعض وجوہ ہوگا جو کہ اس اسم کے اصول میں سے ایک اصل ہے جو اس عارف کا مبداء تعین ہے اور اسم کی جامعیت کے مطابق اس وجہ میں بھی جامعیت ہوگی اور حقیقتاً اسم زیادہ جامع ہوگا جو بھی اسی قدر جامع ہوگی لیکن تمام وجوہ سے حصہ ملنا اور بات ہے اور ایک ایسی وجہ ہے جو کہ تمام وجوہ کی جامع ہے حصہ ملنا اور بات ہے جیسا کہ سمجھ دار آدمی پر یہ بات پوشیدہ نہیں ہے۔

اگرچہ عارف کا معاملہ اصول اور اصول اصول سے اوپر چلا جائے لیکن اپنے اس اسم کے مطابق جو کہ اس کا مرقی (تربیت کرنے والا) ہے پابندی کو بھی اپنے ساتھ لے جائے گا اور وہ تمام وجوہ سے تفصیل کے طور پر حصہ نہیں پائے گا، اگرچہ وصول کے پہلے مرتبہ میں اس وجہ کو تمام وجوہ میں منسلک (قافی) پائے اور متمیز (متماثل) نہ دیکھے لیکن حقیقت میں وہ متماثل ہے جب اس مقام میں پوری طرح قرار حاصل کر لے گا اور نظر کی تیزی رکھتا ہوگا تو متمیز (انتیاز) کو پائے گا۔ جب آپ کو یہ معرفت معلوم ہوگی تو اور اس سے زیادہ عجیب اور زیادہ گہری معرفت سنیں۔ بعض کالمین اس قسم کے ہوتے ہیں کہ ان کو تمام وجوہ سے حصہ ملتا ہے اس کا بیان یہ ہے کہ اس وجہ کو جو کہ اس اسم کی اصل ہے جو اس سالک کا مبداء تعین ہے دوسری وجوہ کے ساتھ ایک مابہ الاشتراک (مشترکہ جزو) ہے وہ اس مابہ الاشتراک کے ذریعے سے تمام وجوہ سے حصہ حاصل کرے گا کیونکہ نوع کو اپنی جنس کی طرف شاہراہ ہے۔ سوال، ماہیت مابہ الاشتراک اور مابہ الانتیاز سے مرکب ہے اور ہر ایک کی خصوصیات علیحدہ ہیں تو کیا یہ ممکن ہے کہ تمام وجوہ مابہ الانتیاز سے بھی کچھ حصہ حاصل کر لے۔

ہم جواب (دیں) کہتے ہیں چونکہ مابہ الاشتراک کو مابہ الانتیازات پر صدق ہے اگرچہ عرضی ہے اس لئے کہ جنس خاص اپنی انواع کی فصول کے لئے عرضی عام (ہوتی) ہے پس اس وجہ سے وہ مابہ الانتیازات سے بھی پورا حصہ حاصل کرے گا اور عرضی عام کے ذریعے سے اس کے افراد کو پہنچ جائے گا اور ذات تعالیٰ کی تمام وجوہ سے مفصل طور پر حصہ پائے گا اور تمام کمالات سے جن کا حاصل ہونا نوع بشر میں ممکن ہے خاتم الانبیاء علیہ وسلم افضل الصلوٰات واکمل التحیات والتسلیمات کے طفیل سے حصہ حاصل کر لے گا، یہ معرفت انبیاء کرام علیہم السلام والبرکات کے بعد ہمارے حضرت علیؑ قدس اللہ ذہنہ لا اقدس کی حق معرفتوں اور ان کے مخصوص کمالات میں ہے۔

مکتوبات

علامہ افضل ولد شیخ ہدایت الدین مرشدی کے نام حدیث القبر و روضۃ من ریاض الجنۃ کے معنی او
اس بشارت کے بیان میں کہ جس کے ساتھ حضرت محمد الفانی رضی اللہ عنہ شرف ہوئے ہیں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم بسم اللہ العظیم و مصیلاً علی رسولہ الکریم الداجین نبی کریم صلی اللہ علیہ
کی حدیث شریف میں آیا ہے کہ القبر و روضۃ من ریاض الجنۃ (قبرت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے) قبر کے باغ ہونے
سے مراد (نظام) یہ ہے کہ جو پرہ اور ساقی بقیعہ قبر اور جنت کے درمیان واقع ہے وہ ہو جاتی ہے اور ان
دونوں مقاموں کے درمیان کوئی پردہ اور رکاوٹ باقی نہیں رہتی گویا زمین بقیعہ قبر کو جنت کے ساتھ فنا و بقا حاصل
ہو جاتی ہے پس سمجھ لیجئے۔ اور یہی معنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کے بھی ہیں ملکین قبری و منبری
روضۃ من ریاض الجنۃ (میری قبر اور میرے منبر کا درمیانی حصہ جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے) یا سنا چاہئے کہ اس
طرح کا باغ اخص ان خواص حضرات کے لئے مخصوص ہے ہر مومن کو میر نہیں ہے زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ جب
مومنوں کی قبریں ایک طرح کی صفائی اور نورانیت پیدا کر لیتی ہیں تو ان میں اس بات کی صلاحیت پیدا ہو جاتی
ہے کہ جنت کا عکس ان قبروں پر منعکس ہو جائے اور صفائی حاصل کئے ہوئے آئینہ کی طرح ہو جائیں۔

پوشیدہ نہ رہے کہ ہمارے حضرت عالی محمد الفانی (قدس سرہ) کو بھی سرورین دنیا علیہ افضل الصلوٰۃ
و اکمل التحیات کے غایت درجہ کے اقبال کی وجہ سے یہ بشارت دی گئی تھی کہ روضۃ منبر کہ جس میں آنجناب کی قبر مبارک
ہے اور اس روضۃ منبر کا حصہ قدیم جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے (حضرت محمد الفانی قدس سرہ) قرأت تھے کہ
مجھے اس بات کی بشارت دی گئی کہ اگر اس مشہور روضۃ کی مٹی کی ایک ٹہنی کسی شخص کی قبر میں ڈالیں تو بہت بڑی امید
ہیں جس شخص اس روضۃ میں دفن ہوا اس کیلئے کیا کچھ بشارت ہوگی محمد شہید علیہ الصلوٰۃ والسلام علیہ وسلم محمد و آلہ جمعین۔

مکتوبات

محمد مومن بیگ کالی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ماسوی اللہ سے تعلق رکھنا نہایت شدید مرض ہر
سلام علیکہ طبعاً (تم پر سلام ہو تم خوش رہو) ۷

ہرچہ جز عشق خدا ہے احسن است گر شکر خوردن بود جاں گزند است
(اللہ تعالیٰ کے عشق کے بغیر کوئی چیز خواہ کتنی ہی اچھی ہو اگرچہ وہ شکر ٹھکانی) کھانا ہی ہو وہ بھی جان بوجے [

حق سبحانہ و تعالیٰ کے سوا کسی چیز کی محبت میں گرفتار ہونا دل کا نہایت شدید مرض ہے اس کے ازالہ کی فکر کرنا سب سے زیادہ اہم کام ہے۔ ع
 درخشاں اگر کس است یک حرف بس است (مگر میں کوئی ہے نفاس کے لئے ایک حرف کافی ہے)

مکتوب ۲

ملا مسافر کے نام قضائے الہی جل شانہ پر راضی رہنے کی ترغیب میں تحریر فرمایا ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم ہر آدم ملا مسافر خیر و عافیت سے رہیں اور یاد الہی جل شانہ کے ساتھ خوش و خرم رہیں، آپ کے مکتوبات موصول ہوئے، جو رنج و غم بھی داناں کو پہنچا ہے چونکہ وہ اللہ تعالیٰ کے ارادے اور تقدیر سے ہے اس لئے رضا مندی کے سوا کوئی چارہ و تدبیر نہیں ہے طاعات کے معمولات پر مستعد رہیں اور تکالیف و امراض پر صبر و تحمل کرتے رہیں اور اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے عافیت طلب کرتے رہیں اور مخلوق میں سے کسی کو درمیان میں نہ دیکھیں اور تمام امور کو حق سبحانہ و تعالیٰ ہی کی طرف سے جانیں اور اس کے دور کرنے کو بھی اسی سے جانیں کیونکہ اس سبحانہ و تعالیٰ کی تقدیر کے بغیر کوئی شخص کسی کو ضرر نہیں پہنچا سکتا اور اس کے ارادے کے بغیر کوئی شخص ضرر (تکلیف) کو دور نہیں کر سکتا نہ ہی کاراستہ ہی ہو۔ والسلام

مکتوب ۳

بلا احسن علیؑ کے نام ایک سوال کے جواب میں تحریر فرمایا جو انھوں نے مرزا عبید اللہ کے نام لکھ کر لکھا تھا۔

بسم اللہ حامداً و مصلياً اللہ تعالیٰ کی حمد کرتے ہوئے اور رسول اللہ پر درود بھیجتے ہوئے اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتا ہوں۔ ہر آدم ملا احسن علیؑ اللہ تعالیٰ اس کے حال کو اچھا کرے اور اس کی تمنائوں کو پورا فرمائے، میرے ایک مکتوب بنام ہر آدم عبید اللہ بیگ (مکتوب ۲۹ جس کا ترجمہ گزر چکا ہے) پر ایک شبہ تحریر کیا اور جواب طلب کیا تھا کہ ”اچھے اور بُرے میں فرق و امتیاز مقام شریعت میں ہے چنانچہ اصول ایک رسالہ میں دیکھا ہے کہ طریقت میں سراسر صلح اور ہر شخص کے ساتھ دوستی ہے بخلاف شریعت کے کہ اس میں دشمنوں کے ساتھ جنگ ہے اور دوستوں کے ساتھ صلح ہوتی ہے الخ“ عجیب و اہم بات شبہ ہے (بھلا) طریقت کا شریعت سے کیا مقابلہ اور کونسی مساوات ہے، شریعت متورہ ایسی وحی قطعی سے ثابت ہوئی ہے کہ جس میں شک و شبہ کی ہرگز کوئی گنجائش

نہیں ہے اور اس کے احکام کے لئے ہرگز نسخ و تبدل نہیں ہے قیامت قائم ہونے تک یہ احکام باقی ہیں اور اس شریعت کے مقتضی پر عمل کرنا ہر خاص و عام کے لئے ضروری و لازمی ہے، طریقت اس کے احکام کو ہرگز رفع نہ فرماتا کہ اس کے خلاف عمل کر سکتی ہو اور اپنے اہل (اہل طریقت) کو تکالیف شرعیہ سے آزاد نہیں کر سکتی، اہل سنت و جماعت کے قطعی (یعنی مسلم) عقائد میں سے یہ عقیدہ بھی ہے کہ زندہ ہوش و جاوہ اس کی حالت میں ہرگز ایسے مقام کو نہیں پہنچ سکتا کہ تکالیف شرعیہ اس سے ساقط ہو جائیں (اس پر فرض و واجب نہ رہیں) جو شخص اس کے خلاف عقیدہ رکھتا ہے وہ اہل اسلام کے گروہ سے خارج ہے جس جماعت کو حق سبحانہ و تعالیٰ اپنا دشمن قرار دے اور ان کے ساتھ دشمنی و بغض و جہاد و قتال کرنے کا حکم دے اس جماعت کے ساتھ صلح و دوستی کرنا قاعدہ اسلام سے خارج ہے، اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت کا دعویٰ اس کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتا اور اس بات کی طرف جلتے نہیں دیتا کیونکہ محبوب کی اطاعت اور محبوب کے دوستوں سے محبت کرنا اور اس کے دشمنوں سے برتری و برتری کرنا مقام محبت کے لوازم ہیں سے ہے۔

ہاں یہ ضرور ہے کہ اس راہ کے بعض سالکین پر بعض ایسے امور جو بظاہر کتاب و سنت کے مخالف ہوتے ہیں بکثرت وارد ہوتے رہتے ہیں کہ آخر ان سے گزند ہی پڑے یا نہیں وقت میں شریعت کی باگ ڈور کو ہاتھ سے نہ لے اور سنت کو دانتوں سے مضبوط پکڑ لے (یعنی مضبوطی سے سنت پر عمل کرے) اور اپنے کشف و وجدان کے برخلاف اہل سنت و جماعت کی تقلید پر اعتقاد و عمل اختیار کرے (بعض اوقات) اس سلسلے کے خس و خاشاک اپنی "اَنَا اللَّهُ" [یہ کہ میں ہی اللہ ہوں] کی صدا بلند کرتے ہیں اور سالک بیچارہ کو اعلیٰ مطالب سے باز رکھ کر اپنی پرستش (عبادت) کی دعوت دیتے ہیں، ایسے وقت میں صاحب استقامت سالک کو چاہئے کہ خلیل (حضرت ابراہیم علیہ السلام) کی متابعت تلاش کرے اور لَا أَحِبُّ الْكَافِلِينَ [میں نازل ہونے والی چیزوں سے محبت نہیں کرتا] کہے اور وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلْاٰلٰہِ [میں نے اپنا چہرہ اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ کر لیا] کے مصداق غیب الغیب کی طرف دوڑے اور اللہ تعالیٰ کے حبیب (حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم) کی تحلیل و سائر الرسل و سلم کی متابعت کے ذریعہ نظر کی کمی میں مبتلا نہ ہو، اور کبھی (سالک) اپنے آپ کو ان حضرات کے مساوی جانتا ہے جو بالاجمل اس سے افضل ہیں اور کبھی (اپنے آپ کو ان سے) افضل دیکھتا ہے، مسجد اور بیت خانہ کو یکساں خیال کرتا ہے اور اسلام اور کفر کو برابر پاتا ہے اگر (ایسا سالک) اعتقاد و عمل میں کتاب و سنت کی باگ ڈور کو ہاتھ سے نہ دے تو وہ معذور ہے کیونکہ وہ کشف و وجدان میں اختیار نہیں رکھتا، والسلام اولاً و آخراً۔

سطح سورہ آیت ۳۲ سورہ آیت ۳۳ سورہ آیت ۳۴

مکتوب

خفاؤں آگاہ نعمت اللہ قادری کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ سبقت اصل کی طرف سے ہے اور اصل میں جو کہ وہ اصل سے مستعار ہے اور اصل سے ظل کا انصیب اضمحلال ہے۔

بسم اللہ حامداً ومصلياً، آپ کے عنایت نامہ نامی اور مکتوب گرامی نے جو کہ آپ نے اس بے حال کے ناماً تحریر فرمایا تھا مشرف کیا، امید رکھتا ہے کہ اسی طریق پر اس ناکارہ کو کبھی کبھی اپنے محبت سے پر نور دل کے پہلو میں جگہ دیتے رہیں گے اور خاص اذواق کے ساتھ نوازتے رہیں گے (اس جانب سے) کسی خطا کی سبقت کے بغیر اس مکتوب کا وارڈ ہونا جو کہ عین جہربانی سے تھا ایک غیر متزنیہ نعمت تھی اس کے مول ہونے سے فتوحات و تزیقات کا امیدوار ہوا، بیشک سبقت بزرگوں (ہی کی طرف) سے ہوتی ہے اور کم کرچوں (ہی کی جانب) سے شایاں ہے

درخانہ بکدہ خدائی ماند ہمہ چیز (گھر کی ہر چیز گھر کے مالک ہی کی ہوتی ہے)

پہلے ہی سے ایسا دستور چلا آ رہا ہے اور شوق کا اشتہار اصل ہی کی طرف منسوب ہوا ہے بدایت (شرع ہونا) بدلے اور آغاز اصل سے ہے، یحییٰ شامہ و مجبوتہ اللہ (وہ اللہ تعالیٰ ان سے محبت کرتا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ سے محبت کرتے ہیں) جو خیر و کمال کہ ظل رکھتا ہے وہ سب اصل سے مستفاد و مستعار ہے ظل بنات خود کسی چیز میں استقلال نہیں رکھتا اگر وہ خیر و کمال کی نسبت اپنی طرف کرے تو وہ خائن ہے اور اصل کے ساتھ برابری کا دعویٰ کرتا ہے اس کے حق میں کمال یہ ہے کہ کمال کی نفی کرے اور نیکی یہ ہے کہ وہ نیکی کی نفی کرے جو حصہ کہ وہ اصل سے رکھتا ہے مستبانات (تعلقات) کے مطابق اس کے ساتھ محو و تلاشی (ذاتی) ہے جس قدر اصل کا ظہور زیادہ ہوگا اسی قدر ظل کا محو و تلاشی ہونا زیادہ ہوگا پھر (ظل) جو کہ نفی ہونے کے سوا اصل سے کچھ حصہ نہیں رکھتا اس کے کمال سے کیا خبر رکھے گا اور اس کے جمال کا کس طرح پتہ لگائے گا

گیرم کہ بغفانہ نایار خسرا بد کو حوصلہ و طاقت دیدار کہ دارد

(میں ناہنوں کے ہمارے غم خانہِ دل میں یا خوش خرام ہے لیکن اس کے دیدار کا حوصلہ و طاقت کس کو ہے) —
 لمے میری امید گاہ! اس وقت میں جو کہ چند نبوت سے دوری کا زمانہ ہے اور سنت کے انوار کی کمی اور بدعت کی ظلمات کے هجوم کا وقت ہے آپ جیسے شاہبازوں کا وجود بہت قیمتی ہے اگر ہم جیسے گنہگار کے گوشہ نشین گم نامی کے کونے میں ہزاروں ریاضتیں بھی کریں اور ہاتھ پیریاں لاتویں آپ کے اس ایک کلمہ حق کے برابر نہیں ہوتا

جو کہ بادشاہوں کے دل میں اثر کر جائے اور (بلکہ ہماری رہنمائی) اس کی گرد کو بھی نہیں پہنچ سکتیں، حق سبحانہ و تعالیٰ نے بادشاہوں کو دنیا میں جسم کے اندر روح کی مانند بنایا ہے کہ روح کی درستی جسم کی درستی ہے اور روح کا فساد (خرابی) جسم کا فساد ہے اسی طرح سلاطین کی اصلاح تمام عالم دنیا کی اصلاح ہے (بھلا) کو نہ سائل ہے جو اس کی گرد کو پہنچے۔

میرے مکرم! انہی کے آثار والے شیخ محمد صالح جو کہ مجالس اور محروں میں آپ کے ثنا گو اور آپ کے اوصافِ جمیلہ کی اشاعت کرنے والے ہیں اور آپ کے اخلاق و احسان کی باتیں سناتے رہتے ہیں جو کہ ان حدود (یعنی آپ) کی طرف جا رہے تھے اپنی ناقابلیتوں کے باوجود وہ غیر مربوط کلمات کے ساتھ اپنے آپ کو آپ کے معطل میں یاد کر لیا اور آپ کے اوقاتِ شریف میں قتل انداز ہوا ہوں، آپ کے افادہ و ارشاد کے ظلال سایہ انداز اور دراز ہیں۔

مکتوبہ

مہربان رہیں گے نام اس بلے میں تحریر فرمایا کہ ذکر کو کسی فرض کے ساتھ مخلوط نہ کریں اگرچہ ہوا جائے احوال ہیں۔
 اللہ تعالیٰ اپنے ماسوی کی غلامی سے آزاد کرے اور مدارجِ قرب میں ترقیات عطا فرمائے، مقبول بندہ وہ ہے جو دائمی ذکر کے ساتھ منصف ہو اور ایک لمحہ بھی غفلت اور خواہش نفسانی میں مشغول نہ ہو اور ذکر کو اپنی اغراض سے آلودہ نہ کرے اور اخلاص والا ہو بلکہ اپنے احوال و مزاج کا بھی ذکر میں خلط و خیال نہ کرے، آیت کریمہ **فَاذْكُرُونِي اَذْكُرْكُمْ** (تم مجھے یاد کرو میں تمہیں یاد کروں گا) کے مطابق ضرور اس طرف سے بھی یاد کریں گے دیکھئے وہ کس طریق پر یاد کرتے ہیں اور کس عطیہ کے ساتھ نوازتے ہیں بلکہ اس وقت میں **اَذْكُرْكُمْ** (تم کو یاد کروں گا) بھی منظور و ملحوظ نہ ہو اور خلوص و خلوصِ تمنا کے ساتھ توجہ و حاضریہ بلکہ ایسا حضور ہو کہ اس کی ذات بھی درمیان میں نہ ہو اور وہ بھی اپنا سامانِ عدم کے صحرا کی طرف لے جائے اور حضور خود بخود نہ ہو جائے۔
 ایں کار و دولت مست کنوں تا کراد ہند (ایسی بک بات ہو دیکھئے اب کس کو غایت کرتے ہیں)۔
 والسلام علی من اتبع الهدی والترم متابعاً لمصطفیٰ علیہ وعلی آلہ من الصلوات افضلہا و
 من التسلیمات اکملہا۔

مکتوب

مرزا امان اللہ بریلوی کے نام سورہ اخلاص کی تاویل کے بیان میں تحریر فرمایا

بسم اللہ الرحمن الرحیم و نصلی علی رسولہ الکریم و مع

انہرچی روزی و سخن دوست خوشتر است (دوست کی حیات بھی بیان کی جلتے پسندیدہ ہے)

۱۹۵
ہر کہنے والے سے زیادہ عزت ذات (اللہ تعالیٰ) نے فرمایا ہے قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ کَلِمَةً هُوَ کَوْنُهَا غِیْبِ ہُویت کی طرف اشارہ ہے اور اس ذات کے لئے استعمال کیا گیا ہے جو کہ شیون و اعتبارات سے حتیٰ کہ اطلاق کی قید سے بھی بلند و معالیٰ ہے اور اللہ سے مراد قابلیت اولیٰ اور وحدت ذاتیہ ہے جو تجرّد و تمام اوصاف کمال کے ساتھ منصف ہونے کے خاص اعتبار کے لئے ذات تعالیٰ و تقدس کی قابلیت ہے اور احد احدیت مجرّم سے کنایہ ہے جو کہ صفات و اعتبارات سے مجرّد ہونے کے ساتھ مقدر ہے، اللہ الصمد و احدیت کی طرف اشارہ ہے جو کہ صفات افعالہ و تمام صفات ثبوتیہ و شیون و اعتبارات ذاتیہ کے اوصاف کمال کے ساتھ منصف ہونے کا مرتبہ ہے اس لئے کہ مقام وحدت کے لئے یہ انصاف ناگزیر ہے اسی لئے ہو الصمد کی بجائے اللہ الصمد آیا کیونکہ اس انصاف کی قابلیت خاص اسی مرتبہ کے لئے ہے اور اس مرتبہ میں جس کی تعبیر ہو سے واقع ہوئی ہے یہ قابلیت مرتبہ غیری کے وسیلہ کے بغیر جو کہ مقام لاحق ہے ہرگز ملحوظ نہیں ہے، لَمْ یَلِدْ وَلَمْ یُولَدْ وَلَمْ یَكُنْ لَہُ کُفُوًا أَحَدٌ ۝ صفات سلبیہ اور تنزیہات و تقدیسات ذاتیہ کی طرف اشارہ ہے کہ جن کی تفصیل اور اسی طرح شیون ثبوتیہ کی تفصیل اللہ واحد و قہار کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ پس یہ سورہ عالیہ الفاظ کے اختصار و قلت کے باوجود مراتب و وجوب کی جامع اور اسرار و معارف الہیہ پر حاوی ہے اور لفظ مبارکہ صمد جس طرح سے کہ مرتبہ وجوب کے شیون و کمالات کا جامع ہے (اسی طرح) مراتب کوئی و تعینات امکانی کی طرف بھی اشارہ کرتا ہے کیونکہ صمدیت احتیاج کا مطالبہ کرتی ہے پس یہ سورہ مبارکہ مرتبہ کمال کے طور پر تمام وجوبی و امکانی مراتب کی جامع واقع ہوئی ہے اور کوئی کمال ایسا نہیں رہا کہ جس کی خیر اس سورہ نے نہ دی ہو، اس کے قاری (پڑھنے والے) کو چاہئے کہ اس پر سرسری طور سے نہ گزر جائے اور اس کے معانی و اسرار سے بے خبر نہ رہے اور کمال صفات کے ملاحظہ اور جمال لازوال کے مشاہدہ سے بے بہرہ نہ جائے اور اخلاق کمال کے ساتھ متعلق ہونے اور اوصاف جمال کے ساتھ متحقق ہونے کا کچھ حصہ حاصل کرے اور ہویت ذات تعالیٰ کے ساتھ کچھ یقین حاصل کرے اور جمال و تفصیل کے مرتبہ سے استعداد کے مطابق بہرہ مند ہو جائے اور صمدیت

باری تعالیٰ جل عظمتہ کے ملاحظہ سے اپنی ذاتی احتیاج اور فطری فقر کا مطالعہ کرے اور خیر و کمال کے اوصاف کلی طور پر حق تعالیٰ کے ساتھ منسوب و مخصوص جانے اور نفسِ امارہ کی ناپائیداری سے بے پروا طرح رہائی حاصل کرے اس وقت اس کی پیدائش سے جو کچھ مقصود تھا حاصل ہو جائے گا اور صفاتِ منزجہ تقدیس سے کہ جن کے ساتھ یہ سورۃ ختم ہوئی ہے اس کے حق میں نعمت تمام ہو جائے گی۔

جان لیں کہ سالک جن قدر بھی عروج کے درجات میں ترقی کرتا اور قرب پیدا کرتا اور فنا و بقا سے مشغول ہوتا ہے ہر وقت اس کو دوئی و بیگانگی لاحق ہے اور وہ اس بارگاہ کے ساتھ کسی قسم کی بھی مجاہدست اور اتحاد پیدا نہیں کرتا اور اس کی ذات و صفات میں کوئی مشارکت حاصل نہیں کرتا کیونکہ بندہ ہمیشہ بندگی کا طوق گلے میں ڈالے ہوئے ہے اور وہ سبحانہ و تعالیٰ ہمیشہ اپنے منزلیہ و تقدیس کے ساتھ موصوف ہے۔
 ما للذئاب درب الارباب [چہ نسبت خاک را با عالم پاک]۔ آپ نے اپنے اور بعض اپنے دوستوں کے جو بعض اوقات و کثوف و احوال لکھے تھے اعلیٰ و پسندیدہ ہیں ان کے مطالعے بہت زیادہ فرحت بخشی اللہ تعالیٰ فتوح و ترقیات کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے بالنون والصادر۔



شیخ عبدالحکیم بریلوی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ درجہ کمال تک پہنچنے کے لئے علامات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم و مخرم بھائی شیخ عبدالحکیم اس دور افتادہ (کی طرف) سے سلام عاقبت انجام پڑھیں، اس بھائی کا پسندیدہ مکتوب جو کہ اس ناکارہ کے نام موسوم تھا شہرِ ملتان سے پہنچا، اس کے مطالعے بہت زیادہ فرحت بخشی اور اس میں بعض بلند احوال اور اعلیٰ مقامات بھی مندرج تھے، اگر حق سبحانہ و تعالیٰ (کسی) بندہ کو بعض فضیلتوں کے ساتھ مخصوص فرمادے اور اکابر کے بلند مقامات پر سرفراز کر دے تو کیا تعجب ہے ان رقی رحیم و دودل بیشک میرا رب نہایت رحم کرنے والا اور بہت محبت کرنے والا ہے [لیکن اس قسم کے امور کے لئے سنتِ عالیہ کا اتباع اور ناپسندیدہ بدعت سے اجتناب شرط ہے اور دوسری شرط یہ ہے کہ اس (بندہ) کی خواہش احکامِ شریعہ اور سننِ پسندیدہ کے تابع ہو جائے۔ حدیث شریف کا معقول ہے: من یؤمن احدکم حتی یکون هواہ تبع لما احببت بہ۔
 [تمہیں سے کوئی شخص اس وقت تک مؤمن (کامل) ہوگا جب تک اس کی خواہش میری لائی ہوئی شریعت کے تابع نہ ہو جائے] حق سبحانہ و تعالیٰ قریب کے درجات میں ترقیات نصیب فرمائے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی

مکتوب
 درجہ کمال تک پہنچنے کے لئے علامات ہیں۔

مکتوب

میر محمد ابراہیم ولد سیادت دستگاہ میر محمد نعمان کے نام رابطہ و فانی الشیخ و ابتداء سنت حاصل کرنے اور شیخ کمال کی صحبت اور فانی امین کے اختیار کرنے پر جو کہ اس راستہ کا پہلا قدم ہے ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا ہے

بسم اللہ حامداً للہ العظیم و مصلیاً علی رسولہ الکریم دے سرور اے اور نقابت کو پہنا دینے والے! ہمارے طریق میں کمال کے درجہ پر پہنچنے کا مدار شیخ مقتدر کے ساتھ صحبت کا رابطہ رکھنے سے وابستہ ہے، طالب صادق اس صحبت کے راستے سے جو وہ شیخ کے ساتھ رکھتا ہے اس کے باطن سے فیوض و برکات اخذ کرتا رہتا ہے اور باطنی مناسبت کے ذریعہ سے ساعت بساعت اس کے رنگ میں رنگ جاتا ہے، بزرگوں نے کہا ہے فانی الشیخ فانی حقیقی کا مقدمہ ہے، مذکورہ رابطہ اور فانی الشیخ کے بغیر تنہا اگر بندہ تعالیٰ تک پہنچانے والا نہیں ہے، ذکر اگرچہ وصول (الی اللہ) کے اسباب میں سے ہے لیکن غالب طور پر صحبت کے رابطہ اور فانی الشیخ کے ساتھ مشروط ہے، ہاں طریقہ ذکر کو لازم پکڑنے بغیر آداب صحبت کی رعایت اور شیخ کی توجہ و التفات کے ہونے ہوئے یہ رابطہ تنہا

بھی موصل ہے اور اختیاری سلوک و تسلیک میں جو کہ دوسرے طریقوں کے ساتھ وابستہ ہے کام کا مدار اور اوزاد کار کی پابندی پر ہے اور معاملہ کی بنیاد ریاضتوں اور چلوں پر ہے اور یہ طریقہ سے اس طرح کا رجوع نہیں ہے اور اس طریقہ میں جو کہ صحابہ کرام علیہم الرضوان کا طریقہ ہے افادہ (فائدہ) پہنچانا اور استفادہ (فائدہ حاصل کرنا) انوکھا سی ہے، آداب کی رعایت کے ساتھ شیخ مقتدر کی صحبت کافی ہے، اور اوزاد کار و طاعات کی پابندی بھی بلا دلی اور معاون امور میں سے ہے، کمالات حاصل کرنے میں خیر البشر علیہ علی آثار الصلوٰۃ و الزکیات و التسلیمات و التحیات النامیات کی صحبت ایمان و تسلیم اور اطاعت کی مشروط کے ساتھ کافی تھی، اسی لئے وصول کی راہ اس طریقہ میں اقرب (سب سے زیادہ قریب) ہو گئی ہے اور شیخ کمال مکمل سے فیوض و برکات اخذ کرنے میں نہایت بوزر ہے، بچہ، شیوخ، زندہ اور مردہ سب برابر ہیں، اس طریقہ عالیہ میں جو کہ بدایت میں نہایت کے درجہ ہونے کو شامل ہے سنت منورہ کا ابتداء کرنا اور بدعت ناپسندیدہ سے اجتناب کرنا ہے، حضرت خواجہ احمد راقی سرہ نے فرمایا ہے اگر لوگ پوچھیں کہ حضرات خواجگان قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم کے خاندان کے درویشوں کا اعتقاد کیا ہے تو تو کہہ دے کہ اہل سنت

جماعت کے مطابق اعتقاد و نظام عبودیت ہے جو کہ عبادت ادا کرنے بغیر تصور نہیں ہے اور وہ کسی غیر کے وجود کے شعور کی مزاحمت کے بغیر بلکہ وجود حق سبحانہ و تعالیٰ کی صفات سے بھی زمہول و نسیان اور بھول جانے کے ساتھ حضرت حق سبحانہ کی مقدس بارگاہ میں دوام آگاہی مراد ہے، اس سعادت عظمیٰ کا پاناہز کے تصرف کے بغیر جس سے مراد محبت و توفیق کا ظہور ہے میسر نہیں ہے، جذبہ کے طریق میں کسی ایسے شخص کی محبت سے زیادہ قوی ذریعہ کوئی نہیں ہے کہ جس کا سلوک جذبہ کے طرق سے واقع ہوا ہو اگر حق سبحانہ و تعالیٰ محض اپنی عنایت سے کسی ایسے شخص کی محبت میں پہنچا دے کہ (جس کے) جذبہ کے تصرف کا اثر ظاہر ہو جائے جس سے مراد توفیق کے طور پر حق سبحانہ کے ساتھ آگاہی ہے اور دل کو اس آگاہی میں ایک لذت ہے، اس کو چاہئے کہ اپنی سعادت ہر کئی و جزئی امور میں اس کی اطاعت میں جانے اور اپنی بدبختی اس سے روگردانی میں جانے، ہمیشہ اپنے اوقات کو اس کے ادب کی نگاہداشت میں صرف کرے اور جو چیز بھی اس کو ناپسند ہے اُس سے اپنے آپ کو بچائے اور اس کی مرضی کے خلاف کاموں میں اپنے آپ کو مصروف نہ کرے چنانچہ جو کچھ اس کا محبوب (پسندیدہ) ہو اس کو اپنا محبوب بنائے اور جو کچھ اس کو ناپسند ہو طبعی طور پر اس سے نفرت کرنے تاکہ ایسا ہو جائے کہ اُس کی مراد کے سوا اس کی اور کوئی مراد نہ ہو اور تمام مرادیں اس کے سینہ کی وسعت سے نکل جائیں اور جب حالت یہاں تک پہنچ جائے تو اس لائق ہے کہ وہ وصف جو دل پر وارد ہوا ہے بقا حاصل کر لے۔ تم کلام (حضرت خواجہ احمر اقدس سرہ) کا کلام پورا ہوا۔ اس طریقہ کے بزرگوں نے کہا ہے مصرع

سایہ رہبر بہ ست از ذکر حق

[رہبر کا سایہ حق تعالیٰ کے ذکر سے بہتر ہے] اودان بزرگوں نے سایہ رہبر کا اشارہ طریقہ رابطہ کی طرف کیا ہے کہ جس سے مراد شرح کی صورت کی اس طریقہ پر حفاظت ہے جو کہ اس طریقہ میں مقرر ہے یعنی رابطہ کا طریقہ مبتدی طالب کے لئے ذکر حق سے زیادہ فائدہ مند ہے، اگرچہ ذکر فی نفسہ بزرگی اور فضیلت رکھتا ہے اس کی تشریح یہ ہے کہ مرید بچہ یا چہ چونکہ عالم سفلی (دنیا و ایفہام) میں گرفتار ہے (اس لئے) وہ عالم علوی (عالم بالا) سے مناسبت نہیں رکھتا کہ وہ اس بارگاہ سے بلا وسیلہ فیوض و برکات حاصل کر سکے (اس لئے) اس کے لئے دونوں طرف سے حصہ رکھنے والا ایک واسطہ چاہئے جو عالم علوی سے کچھ حفاظت حاصل کر کے مخلوق کی دعوت و ارشاد کے لئے عالم سفلی کی طرف متوجہ ہوا ہو اور پہلی (عالم بالا کے ساتھ) مناسبت کی وجہ سے عالم غیب سے فیوض اخذ کر کے دوسری مناسبت کے ذریعہ سے جو کہ وہ عالم سفلی کے ساتھ رکھتا ہے اُن فیوض کو اُن کی استعداد والوں کو پہنچائے، پس طالب رشید شرح کے ساتھ مناسبت کی

رابطہ و تصور شرح کی تشریح و فضیلت

جس قدر وجہ زیادہ رکھتا ہوگا اس کے باطن سے اسی قدر زیادہ فیض اخذ کر لے گا۔

زاں رو سے کہ چشم تست احوال معبود تو پیر تست اول

جو تیری آنکھ بھی (ایک چیز کو دیکھائی) اور (اسے) احوال تیر (معبود تیرا پیر) اور جن چیزوں سے کہ شیخ کے ساتھ مناسبت پیدا ہوتی ہے وہ ظاہر اور باطن میں اس کی محبت و خدمت اور اس کے آداب کی رعایت ہے۔ آپ نے سنا ہوگا کہ کوئی بے ادب خدا تک نہیں پہنچ سکتا اور عبادات و عبادات میں اس کا اتہال ہے اور اپنی مرادوں کو اس کی مرادوں کے تابع کر دینا ہے اور تمام امور میں اپنے آپ کو اس کے سپرد کر دینا جیسا کہ مرہ غسل دینے والے کے ہاتھوں میں ہوتا ہے اور رابطہ کا طریقہ ان (مذکورہ بالا) امور میں سب سے بڑا امر ہے اور شیخ کے ساتھ بہت سی زیادہ مناسبت پیدا کرتا ہے اور ان مذکورہ بالا امور کو جن کے ذریعہ مناسبت حاصل ہوتی ہے آسان کرنے والا ہے اور جب رابطہ کی نسبت غالب آجاتی ہے تو وہ بالکل اپنے آپ کو عین شیخ دیکھتا ہے اور اپنے آپ کو اس کے لباس اور وصف سے موصوف پاتا ہے اور جہاں کہیں دیکھتا ہے شیخ کی صورت دیکھتا ہے۔

ازیں بنائں ہمہ در چشم تو می آئی بہر کہ می نگرم صورت تو می بینم

۱۹۵

(ان سب تہوں (حسینوں) میں سے تو ہی میری نگاہ میں آتا ہے میں جس کی کو بھی دیکھتا ہوں تیری ہی صورت دیکھتا ہوں)

میرے مخدوم! آپ نے طلب پیدا ہونے کے بارے میں ظاہر کیا تھا، آپ جان لیں کہ حق سبحانہ فرماتا ہے اَللّٰہُ الَّذِیْ یُحِیُّ الْمَیِّتَ (آگاہ رہو اللہ تعالیٰ کے لئے خالص دین ہی ہے) طالب حق کے لئے لازم ہے کہ اس تعالیٰ شانہ کی طلب و محبت میں یک سوا ایک رُخ ہو جائے کیونکہ یہ عظیم امر شرکت کی گنجائش نہیں دیتا جس قدر کوئی شخص کثرت کے ساتھ الجھا ہوا ہو اور کثرت کی جہتیں اپنے ساتھ رکھتا ہے اگرچہ طلب و علم اور محبت کے ساتھ ہو حقیقی وحدت سے دور و محروم ہے اور وہ جس قدر کثرت کو ساقط (دور) کرے گا خواہ توجہ و التفات و طلب کی رو سے دور کرے یا بید و دانش (دیکھنے اور جاننے) کی رو سے دور کرے وحدت کے زیادہ قریب ہوگا۔ جب تک سالک (کثرت کے) اسقاط (دور کرنے) کے درپے ہے وہ مقام طریقت میں ہے اور جب معاملہ اسقاط (دور کرنے) سے سقوط (دور ہو جانے) تک پہنچ جائے اور ماسوا کی محبت اور بید و دانش سے نجات حاصل کر لے تو حقیقت کو پہنچ جاتا ہے، اس مقام میں دل کو ماسوی الشریعہ اس قدر انقطاع و نسیان حاصل ہو جاتا ہے کہ اگر کئی سال تک تکلف کے ساتھ ماسوا کو یاد متحضر کرے (تب بھی) میسر نہ ہو اور یاد نہ آئے، یہ کمالات ولایت میں سے پہلا کمال ہے اور دوسرے کمالات کے لئے شرط ہے اور اس معاملہ کو فنائے قلبی سے تعبیر کیا جاتا ہے، کوشش کرنی چاہئے تاکہ پہلا کمال

حاصل ہو جائے اس کے بعد دوسرے کمالات کے بارے میں بات کی جائے
 دھنا اگر کسی ایک حرف میں است [اگر کسی کوئی ہے تو ایک حرف ہی کافی ہے]

مکتوب

خواجہ معصومین کرام مقام بندگی کی تحقیق اور سورۃ قل اعوذ برب الناس کے
 دونوں امرار کے مابین میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم بندگی کی حقیقت اور طاعات کی صلوات اس وقت حاصل
 ہوتی ہے جبکہ توجہ کا قبلہ بارگاہ وحدیت کے سوا اور کوئی نہ ہو اور تمام امور میں مرجع حقیقی اللہ تعالیٰ
 کے سوا اور کوئی نہ رہے اور خواہشات نفسانی کی تدبیر سے گذر کر تمام امور اس لم یزل ولایزال
 (اللہ تعالیٰ) کی پاک بارگاہ کے سپرد کر دے اور اعتماد کی پشت فانی اور ہلاک ہونے والے کاموں پر نہ رکھے
 کیونکہ اس کا نتیجہ مطلب اعلیٰ سے دوری و محرومی کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔

۱۹۹ لے بھائی ادنیٰ میں کسی کی طرف رجوع کرنے کا باعث اور کسی موجود پر اعتماد کرنے کا سبب
 یا قیہ ہو تا ہے کہ وہ مرنے پرورش کرنے والا ہے اور ظاہری و باطنی تربیت اس کے ساتھ وابستہ ہے
 اور آیہ کریمہ قل اعوذ برب الناس [تو کہہ میں پناہ میں آیا لوگوں کے رب کی] کے مطابق حقیقی مرنے
 اللہ تعالیٰ و تقدس کی پاک بارگاہ ہے اور ظاہر و باطن کی تربیت حقیقت میں اسی سبحانہ و تعالیٰ کے
 ساتھ وابستہ ہے اور یہ استاد، ماں، باپ اور جوان کے شل ہیں یہ سب دنیا میں اللہ تعالیٰ اہل شانہ
 کے حکم سے مرنے ہیں، ان سب کی طرف شریعت عالیہ کے موافق رجوع و تواضع کرنا چونکہ اللہ تعالیٰ کے
 حکم سے ہے اس لئے حقیقت میں اس عنوان سے ان کے ساتھ تواضع و رجوع کرنا اللہ تعالیٰ کے ساتھ
 تواضع و رجوع کرنا ہے، یا (رجوع کا سبب) سلطنت و بادشاہت ہو کرتی ہے اور سلطنت بادشاہت
 بھی آیہ کریمہ ملائکہ الناس [لوگوں کے بادشاہ کی] کے بموجب اسی (اللہ تعالیٰ) اہل سلطنت کے لئے
 (مسلم) ہے، یا (رجوع کا سبب) معبودیت والوہیت ہوتی ہے کیونکہ عقل و عرف کی رو سے دنیا میں
 رجوع و اعتماد و تواضع و خشوع (کا معاملہ) اللہ و معبود کے ساتھ ہونا حق (اچھا) بلکہ واجب و
 لازم ہے اور (یہ) معبودیت والوہیت بھی آیہ کریمہ اللہ الناس [لوگوں کے معبود کی] کے مطابق
 بیچون حقیقی کی پاک بارگاہ کے لئے مسلم و مخصوص ہے نفس انسانی و دوسوہ شیطانی کہ جس کے شر سے

پناہ مانگنے کا حکم حق سبحانہ و تعالیٰ آیہ کریمہ میں شَرُّ اَوْشَوَاسِ الْفَنَائِيسِ الَّذِي يُؤَسِّوْسُ فِي
صُدُورِ النَّاسِ مِنَ الْجَنَّةِ وَ النَّارِ (زمین) دوسرے دالنے والے پیچھے ہٹ جانے والے کے شرے جو لوگوں کے
دل میں دوسرے دالنا ہے (پناہ مانگنا ہے) خواہ وہ جہنم میں فرماتا ہے، یہ (دونوں) دشمن گھات میں لگے ہوئے
ہیں چاہتے ہیں کہ اس تحقیقی مربی و معبود اور حقیقی بادشاہ سے بندہ کو دور و محبوب کر دیں اور اس کے
ماسوا میں گرفتار کر دیں اور جلی (نمایاں) اور خفی (پوشیدہ) شرک کی طرف رہنمائی کریں، اس قسم کے
ملعون (دشمن) کے شرے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگنا ضروری ہے، ہمیشہ پناہ مانگتے رہنا چاہئے اور ان
تینوں اوصاف کو جو کہ اس سورہ مبارکہ میں مذکور ہیں مکمل طریقہ پر اس مقدس بارگاہ میں منحصر تصور
کرنا چاہئے تاکہ دشمن کے شرے محفوظ رہے اور بارگاہ قدس میں راستہ پائے: رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ
رَحْمَةً وَ هَبْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَادًا (اے رب ہم کو اپنے پاس رحمت عطا فرما اور ہمارے کام میں ہمارے لئے ہدایت کا سامان مہیا فرما)

مکتوب

مرزا محمد فاروق کے نام بندگی اور ارادہ میں تضاد کے بارے میں اور حضرت ایشاں (مجدد الف ثانی
قدس سرہ) کے روضہ مبارکہ کی تعریف اور شہر سرہند کی بزرگی کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ مرادوں کے حصول کے ساتھ آپ کی عزت افزائی فرمائے۔ یکے کے بعد دیگرے تمام مرادوں کے
حالی کر دے اور اپنے ارادے کے ساتھ قیام بخشنے، بندگی کا مقام جو کہ ہستی اور بے وجودی، عدم و حقانیت
ہے ارادہ کے وصف کی گنجائش نہیں رکھتا کیونکہ (ارادہ) ہستی اور خودی کا خبر دینے والا ہے اور ہستی و
انانیت (میں ہیں) کا ایک نقطہ بھی محب کے سینہ پر کوہ قاف اور سر سبز سکندر کا بہت بڑا اور جھوٹا کاوش
ہے کہ جس کا دور کرنا کرم (فضل) کے وسیلہ کے بغیر ممکن نہیں ہے، باطنی جذباتِ توبہ کے بغیر صرف ظاہری
اعمال اس گرواب سے نہیں نکلتے اور جتنا شوق کی آگ کا شعلہ باطن کے قندروشن نہ کریں اور شرکت
سوز عشق نہ دیں اس بھاری بوجھ سے نجات اور کائناتی محال ہے، جب تک مالک اپنے ارادے کی
قید میں ہے مرید ہے اور جب ارادے اور مرادوں سے رہائی حاصل کر لیتا ہے خدا اللہ تعالیٰ کے ارادہ
کے ساتھ قائم ہو جاتا ہے تو ارادے کے مقام سے نکل جاتا ہے اور شیئی کے مقام کاائق ہو جاتا ہے۔

اس زمانے میں یہ معنی جو کہ ولایت کے کمالات میں سے پہلا کمال ہے اسی طرح ولایت کے
تمام کمالات پیشوائے اکابر حضرت پیر دستگیر قدسنا اللہ سبحانہ بسرہ الاقدس کے ارفاق فی الاوار سے

مغاض و مستفاد (جاری و حاصل) ہیں اور اس روحہ منورہ کے مجاورین (پڑوسی) بلکہ اطراف و اکناف کے طالبانِ جو کہ صحیح اعتقاد کے ساتھ آتے ہیں اور نیازِ مندی کا سر اس آستانہٴ بلند سے جھکتے ہیں ان دونوں سے فیضیاب و سیرہ و رہونے ہیں اور ایک گھونٹ پی کر صدمہٴ جوش و خروش کے ساتھ اپنے آپ کو ترک کر کے مطلب کو پہنچ جاتے ہیں۔ آج سرہند کی زمین فیوض و انوار کی کثرت اور اسرار کے ظہور کی بہتات کی وجہ سے ہندو غیر ہند کے لئے رشک (دی جگہ) ہے، لوگ اس کو ہندوستان سے نہ جانیں کیونکہ یہ ولایت (غیر ہند) کی کھڑکی ہے ہندوستان کی خاک و لایت کے پانی کے ساتھ مل گئی ہے اور محبت کی شراب جمع کی ایفون کے ساتھ اس کی طینت میں گھل مل گئی ہے اس لئے سُکر کے جوش سے عین و اثر کو اس کے طالبوں سے دور کر دیا ہے، اُس جگہ کے رقص کرنے والوں سے سر و دستار اٹھا دیا ہے کسی نے کیا اچھا کہا ہے ۵

اڑاں ایفون کہ ساقی درے افگند جویغان رانہ سرماند نہ دستار

[اس ایفون کی وجہ سے جو کہ ساقی نے شراب میں ڈال دی ہے مرغیوں کو نہ سر (کا جوش) رہا ہے اور نہ بگڑی (کا بک) اس کے باوجود جمع اجمع کے شربت سے سیراب ہے اور صحو و دعوت کے دودھ سے تروتازہ ہے یہ سب ہدایت و ارشاد اس (بقعہ) کا اثر ہے اور یہ دید و واراد (دیکھنا اور دینا) اُس (جگہ) کا پرتو ہے اس بقعہ (قطعہٴ زمین) کی طینت کی لطافت کہا تک بیان کرے اور اس کے وجود کے فیوض و اسرار اور اس کے جود و ایشار کو کہا تک ظاہر کرے کہ یہ چیز عقل و ہوش والے طالبوں سے چھپی ہوئی نہیں ہے اور صفائی کی طبیعت والے مصنفوں پر پوشیدہ نہیں ہے اس کے اسرار کے سمندروں سے ایسا موتی ہاتھ آتا ہے کہ دوسری جگہوں میں کیا ہے اور اس کے شراب خانے سے خستاقین کے حلق میں ایک ایسا گھونٹ پیچتا ہے جو کہ آفاق و انفس سے بے خبر کر دیتا ہے ۵

بس کنم خود زیرِ کالِ ایں بس است بانگِ بدرِ کرم اگر درِ کس است

[میں بس کرتا ہوں کیونکہ عقلمندوں کے لئے یہی کافی ہے، اگر گاؤں میں کوئی شخص ہے تو میں نے خطرہ کیا تو اڑ لگا دی ہے] واسلہٴ اولاد و



رفت بیگ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ کثرت کا ترک کرنا اس راستہ کی شرط ہے۔

قُلِ اللّٰهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ (اُوکھا اللہ نے، پھر ان کو چھوڑ دے) وحدت و کثرت ایک دوسرے کی ضد ہیں

طاہر البصیرت کے لئے کثرت کو ترک کرنا ضروری ہے، کثرت کی جس قدر رحمتیں اپنے ساتھ رکھتا ہے اسی قدر دُور و محروم ہے طلب و محبت کی رُوسے بھی وحدانی رہ اور علم و ارادے کی رُوسے بھی ناکہ تو مناسب پیداکرے اور وحدت کا آئینہ ہو جائے اور توحید حقیقی کو پہنچے التوحید اسقاط الاضافات (اضافوں و تعلقات اور نسبتوں) کو اسقاط (رُعد) کرنا ہی توحید ہے۔

مکتوب ۸۲

محمد کاشف کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ مطلوب تک پہنچنا اپنے مگنڈے بغیر ممکن نہیں ہے
مَا عِنْدَ اللَّهِ يَنْفَعُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ يَنْفَعُ (جو کچھ تمہارے پاس ہے وہ فنا ہونے والا ہے اور جو کچھ اللہ تعالیٰ کے پاس ہے وہ باقی رہنے والا ہے) حق تعالیٰ جل و علا کا طالب جب تک عاریتی لباس کو نہ اتارے اور ماسوی اللہ سے رہائی حاصل نہ کرے اور تعلقات اور نسبتوں سے خالی نہ ہو جائے اور اپنے آپ سے گنڈہ نہ جائے اُس سحانہ و تعالیٰ کی بارگاہِ مقدس میں کوئی راستہ نہیں پائے گا اور باقی رہنے والے اخلاق کے ساتھ متعلق نہیں ہوگا ع
بابا رسیہ نشین و با خود منشین [سیاہ سانپ کے ساتھ بیٹھ اور اپنے نفس کی تائید بیٹھ]

مکتوب ۸۳

خواجہ عبد الصمد کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا ہے کہ ظاہری اسباب کا ختم ہونا باطنی ممالک کا دگر
بسم اللہ الرحمن الرحیم اللہ تعالیٰ فتوح (کا میا بیوں) کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے، اہل اللہ کے سیر سلوک میں سب عبارتوں سے کامل ترین عبارت یہ آیت کریمہ مَا عِنْدَ اللَّهِ يَنْفَعُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ يَنْفَعُ
طالب صادق جب تک تمام نسبتوں اور تعلقات سے خالی نہ ہو جائے لازوال انوار کے ساتھ بقا حاصل نہیں کرتا اگرچہ اس معاملہ میں عمدہ چیز باطن ہے اور فنا و بقا بالاصالت اس کے اوصاف میں سے ہے لیکن صوری ساز و سامان کو زائل کرنا اور معیشت کے اسباب کو ختم کرنا اور ظاہری حوادث کو ملاحظہ کرنا باطنی معاملات کے معاونین اور محوری ترقیات اسباب میں سے ہے، کوئی شاہ بازنہونا چاہے جو کہ اس آیت کریمہ کے اسرار کے سمندر میں غوطہ لگائے اور کلمہ ماکہ عموم سے جو کہ اس آیت میں دو جگہ آیا ہے بہرہ ور ہو جائے والسلام۔

از تحریر: جو کچھ تمہارے پاس ہے وہ فنا ہونے والا ہے اور جو کچھ اللہ تعالیٰ کے پاس ہے وہ باقی رہنے والا ہے

مکتوبات

مولانا محمد صدیق پشاوری کے نام اس بارے میں کہ ذوق و شوق، مشاہدہ اور حضور وغیرہ سب کو
(دریائی منزل) میں ہے اور انتہا میں خوف و حزن ہے اور اس کلمہ کی شرح میں بھی اعلیٰ بشارت کے ضمن میں
اہام ہوا تھا تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، برادر عزیز مولانا محمد صدیق کے گرامی نامہ نے^{۴۲}
وصول ہو کر مسرور و لطف اندوز کیا اس میں درج تھا کہ اگر اس سے پہلے شوق گریہ ہوتا تھا تو اب مزخرف
گریہ ہوتا ہے اور اگر اس سے پہلے نیستی کے وصف کا مراقبہ رکھتا تھا تو اب حیرت و سرگردانی کے سوا کچھ
نہیں رکھتا، اور اگر اس سے پہلے نسبت و حلاوت رکھتا تھا تو اب بے نسبتی اور بے حلاوتی ہے تمام
حالات میں نسبت و اسرار و معارف کے مراقبے خالی اور بری ہو کر حیرت کے جنگل اور نکارت (آشنائی)
کے صحرائیں سرگرداں ہے نہ گرفتار فنا ہے اور نہ طالب بقا ہے نہ حضور کی جستجو کرنے والا ہے اور نہ ہی
شہود کے لئے بھاگ دوڑ کرنے والا

میرے مخدوم! شوق و حلاوت، مراقبہ و نسبت اور نیستی یہ سب احوال کے وسط میں ہیں،
اور کام کے آخر میں خوف و حیرت، سرگردانی و بے حلاوتی اور بے نسبتی ہے، جب معاملہ اصل الاصل سے پڑتا
ہے بلکہ اصل کو دیکھی، ظل کی طرح راستہ میں چھوڑ دیتا ہے اور اس بلند بارگاہ کے ساتھ اپنی بے مابستگی
کا احساس کرتا ہے تو وہ شوق و حلاوت و خیال و نسبت و اسرار و معارف کہ جن سے وہ بالوف و
مانوس تھا نائل ہونے لگتا ہے اور اُن کی جگہ خوف و حیرت و بے حلاوتی اور جہل و ناآشنائی لے لیتی
ہی، وہ جہل و ناآشنائی نہیں جو کہ عوام کا حصہ ہے (بلکہ) یہ ایک ایسا امر ہے کہ جب تک اس کے ساتھ
متحقق نہ ہو جائے اس کو نہیں پانا، یہ وہ جہل و نکارت ہے جو علم و دانش پر نیز احوال و درجہ فضیلت رکھتی
ہے اور یہ وہ خوف و حیرت ہے کہ کئی وجوہ سے شوق و حلاوت پر ترجیح رکھتا ہے، یہ اطلاقات مدح
بما یشبه الذم (وہ تعریف جو مذمت کے مشابہ ہو) کی قسم سے ہیں، جب تک سالک کی سیر اصول میں ہے
شوق و حلاوت و معرفت اور اسرار و معارف بیان کرنے میں زیادہ بولنے اور احاطہ و سر بیان و اصالت و
ظہلیت اور مراتب (آئینہ ہونا) کی نسبت کے ثابت کرنے وغیرہ کی گنجائش ہوتی ہے اور جب معاملہ
اصول سے اوپر چلا جاتا ہے اور اصل کو ظل کی طرح چھوڑ دیتا ہے تو کل لیسات (زبان کوئی ہوگی)

کا مقام حاصل ہو جاتا ہے اور مذکورہ نسبت پوشیدہ ہو جاتی ہے مالا للتراب ورب الارباب
(جنسیت خاک را با عالم پاک) اور یہ معرفت و علالت ختم ہو جاتی ہے۔ اس مقام میں اگر علم اولزت حاصل
کرنا ہے تو وہ دوسری وجہ سے ہے، یہ ایک ایسا امر ہے کہ جس کو جہل و حیرت سے تعبیر کرنا زیادہ مناسب ہے
من لودین قی لم یبدل (جس نے نہیں جلتا اس نے نہیں جانا) اگرچہ آپ کی بعض باتیں اس معنی کو ادا
کرنے والی نہیں ہیں جو کہ اوپر مذکور ہوئے ہیں اور فی الجملہ اس پر محمول ہونے سے انکار کرتی ہیں لیکن امید ہے
کہ آپ اس کے ارد گرد سے کچھ حصہ دیکھتے ہیں اور المرء مع من احب (آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے محبت
کرتا ہے) کے مصداق آپ نے ایک (قسم کی) معیت اس نسبت والوں کے ساتھ حاصل کر لی ہے۔

۲۳ آپ نے لکھا تھا کہ واضح یقین کے ساتھ یہ بات حاصل ہو گئی ہے کہ خواہش و آرزوی کوئی فردی
دل کے آئینہ میں نہیں بیٹھی ہے اور اسی ضمن میں ایک قسم کی علالت و لذت حاصل ہوئی ہے کہ تمام
عمر میں اس قسم کی علالت ظاہر نہیں ہوتی ہوگی عین خاص ان خاص لذت حاصل کرنے میں تھا کہ ہوش
کے کان میں آواز کی گئی کہ یہ تسلیم و رضا کا مقام ہے لیکن اس کے بعد میں نے اپنے آپ کو فوراً محض پایا
اور یہ کیفیت دیکھا اتنا اور آپ نے لیکن کے معنی میں تحریر میں مبتلا ہو کر بہت سے احوال (شکوہ) لکھے
ہیں "لیکن کا معنی جو کچھ (میرے) دل میں آتا ہے وہ یہ ہے کہ لیکن مطلوب حقیقی تک پہنچنا اس سے
ماوراء ہے اور جو کچھ آپ نے آنحضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس مبارک سے اس کے معنی
کا استفادہ کیا ہے کہ غیر محض لکن استعقل (آفرین لیکن اس پر استقامت حاصل کر) ہو سکتا ہے کہ اس معنی کے
ساتھ جمع ہو جائے یعنی لیکن اس پر مستقیم رہنا کہ انتہائی مطلب تک ترقی حاصل کرے۔ اور یہ جو کہا گیا ہے
کہ مطلب اعلیٰ تک پہنچنا اس کے ماوراء ہے یہ اس لئے ہے کہ تسلیم و رضا و فائے ارادہ شروط ہیں اور
موانع کے دور کرنے میں داخل ہیں، گامین کے قدموں کا باہم افضل ہونا دوسرے امور کی وجہ سے ہے
اس قسم کے امور کا ہونا قدر مشترک ہے جو کہ ضروری ہے۔

اگر یہ کہیں کہ قوم (صوفیہ) کے نزدیک یہ بات مسلم ہے کہ مقام رضا تمام مقامات سے اوپر ہے،
ان حضرات نے مقامات میں سے پہلا مقام توبہ کو اور ان میں سے آخری مقام رضا کو کہا ہے، تو پھر مقام
رضا سے ترقی کس طرح متصور ہوگی۔ ہم کہتے ہیں کہ یہ سلوک کے مقامات کا انتہا (آخری مقام) ہے کہ
جس کا حاصل ہونا کسب و ریاضت سے وابستہ ہے یہ مطلق مقامات عروج کا انتہا نہیں ہے۔

اور جو آپ نے لکھا ہے کہ اس وقت سے جبکہ یہ واقعہ منکشف ہوا ہے کہ لوٹ گئی ہے کہ اگر
اس شخص میں استقامت ہو تو بظاہر اس خطاب سے مخاطب نہ ہوتا کیونکہ تحصیل حاصل (محل چیز کو

حاصل کرنا محال ہے۔ یہ کوئی تحصیل حاصل نہیں ہے کیونکہ لفظ استقامت حاصل کرنے مستقبل کا لفظ ہے یہ حال کی استقامت کے منافی نہیں ہے، اللہ تعالیٰ اپنے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خطاب کرتے ہوئے فرماتا ہے فَاسْتَقِمْ كَمَا أَمَرْتُ (پس تو استقامت حاصل کر جیسا کہ تم کو امر کیا گیا ہے) بیشک استقامت مشکل کام ہے اور اس کا امر کرنا کمزور کو توڑنے والا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سورہ ہود نے مجھ کو بڑھا کر دیا۔ اور آپ نے واقعہ میں جو کچھ فقیر کا اعتراض مشاہدہ کیا ہے آپ کی فرمانبرداری و تسلیم کے بعد وہ اعتراض اس کی ضد میں تبدیل ہو گیا ہے گویا آپ کے انقیاد (فرمانبرداری) اور تسلیم کا امتحان ہوا ہے۔ رَبَّنَا آتِنَا أَثْمَرَ تَنَاوُرِنَا وَاعْقِرْ لَنَا أَيْدِيَ الْكَافِرِينَ عَلَى كَمَلِ شَوْعٍ قَدِيرٍ (اے اللہ ہمارے لئے پہلے تو پورے افرادے اور ہماری مغفرت فرما دے بیشک تو ہر چیز پر قادر ہے)۔

مکتوب

پیرزادہ خواجہ محمد عبد اللہ کے نام اُن شبہات کے حل میں جو کہ انھوں نے حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ کے کلام پر کہے تھے اور حضرت ذات تعالیٰ سے منزل وجود خواہ عینا ہو یا زائد اکبارے میں حضرت عالی قدس سرہ کے مذہب اور حیات کے علم پر مقدم ہونے کی تحقیق اور تعین و جوہر و حقیقی اودہر مقام کے متعلق مناسب تحقیقات کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۲۰۴

بسم اللہ الرحمن الرحیم واللہ اعلم بالصواب والسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ خصوصاً علی سید الوری امام التقی محمد المصطفیٰ صاحب قلاب قوسین آؤ ادنیٰ و علی آلہ شہوس الدجی و صحبہ فجوم الہدی اما بعد (اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتا ہوں جو کہ نہایت جہربان اور بہت ہی رحم والا ہے سب تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے اور اس کے برگزیدہ بندوں پر خصوصاً مخلوق کے آقا و سردار متقیوں کے امام حضرت محمد مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وسلم) پر جو کہ قاب قوسین و ادانی کے مالک ہیں اور آپ کی آل پر جو کہ تارکین کے سورج ہیں اور آپ کے اصحاب پر جو کہ ہدایت کے ستارے ہیں سلام ہو، اس کے بعد) پس یہ وہ فقرات ہیں جو تنزیہات کی نرم ہواؤں سے مترشح ہوئے ہیں اور وہ بلغات میں جو تقدیرات کی خوشبوؤں سے چمکے ہیں، اہدیت کے وہ انوار ہیں جو کہ فتوحات کی شعلوں سے ظاہر ہوئے ہیں اور وہ پاکیزہ حالات و واقعات ہیں جو عطیات (الہی) کے ترشح سے نمودار ہوئے ہیں، وہ الہامات ہیں جن میں بیمار عقل کے لئے علاج ہے اور وہ انعامات ہیں جن سے روح کے لئے حروف تازگی و زندگی ہے، مشکلات کو حل کرنے میں کلمات کاملہ ہیں اور قلیل ہر مایہ میں حقیر سا ہدیہ ہیں

جو اس مخدوم مکرم کی طرف بھیجا گیا ہے جو کہ کمالات کا جامع ہے، شوق و وجد اور لذات کی چادر میں ناتواں چلنے والا ہے، وہ جذبات کا مورد و انعامات کا مہبط، معقولات کے دلائل کی گہرائیوں میں غوطہ لگنے والا تصوف و الہیات کے دقائق میں غور کرنے والا ہے اور بیشک اس نے ہماری طرف ایک بزرگ گرامی نامہ ارسال کیا تھا جو بلند معارف اور نادر رسالات پر مشتمل تھا اور جو کچھ اس خط میں تھا میرے پاس اس کی مثل نہیں تھا تو اس سے بہتر کس طرح ہوتا (حالانکہ نص میں) وارد ہے **فَیُجِیْبُ بِأَحْسَنِ مِنْهَا أَوْ دُونََهَا** (پس تم ان سے بہتر (الفاظ میں) سلام کرو یا انہی الفاظ کو تو نادو) اور یہ میرے فہم کی کوتاہی اور میرے اندک کی کمی کی وجہ سے ہے خاص طور پر اسرار الہیہ کے جن کے محاوروں (و معنی) میں قدم لکھ رہا جاتے ہیں اور جن کی تمہیدوں میں عقلیں بھٹکتی رہتی ہیں اور اسی لئے میں توجہ کی باگ کو اس طرف سے پھیر لیتا تھا کہ ان کے مقابلہ میں کوئی چیز صراحتاً یا کنایتاً لکھوں، اسی طریقہ پر ایک سال گزر گیا اور ہماری جانب سے ہرگز کوئی جواب ظاہر نہ ہوا یہاں تک کہ مخدوم مکرم کی جانب سے متعدد مکتوبات موصول ہوئے کہ اس کے جواب میں جو کچھ تو جانتا ہے لکھ، پس میں قلم پکڑنے پر مجبور ہوا اور میں نے انوار قدیم (اللہ تعالیٰ) سے مدد طلب کی پس ملائیندہ کلمہ لایزالہ کلمہ [جو چیز پوری حاصل نہ ہو سکے اس کو بالکل چھوڑ نہیں دینا چاہیے یعنی جقدرے لے لینا چاہیے] کے مصداق میں اس (تعلیل ارشاد میں) دیکھنا شروع کیا اور کام کی بزرگی اللہ تعالیٰ ہی کیلئے ہے اور اسی سے اس کا عقد وصل ہے۔

پس میں کہتا ہوں کہ جب میں نے اس مکتوب میں غور کیا تو میں نے اس کے بعض مسائل کو طبیعیات سے متعلق اور بعض کو ریاضی سے اور بعض کو تصوف و الہیات سے متعلق پایا اور میں نے دیکھا کہ طبیعیات و ریاضی کے دقائق میں مشغول ہونا عزیز اور قابل قدر وقت کو ضائع کرنا اور دنیا و آخرت کے اعتبار سے بے ضرورت کاموں میں مشغول ہونا ہے بلکہ قریب ہے کہ ان علوم کے ساتھ کثرت سے مشغول ہونا دینی عقائد میں سستی پیدا کر دے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا بندہ سے اللہ تعالیٰ کی روگردانی کی علامت اس (بندہ) کا بے ضرورت کاموں میں مشغول ہونا ہے اور اگر نفس کا کوئی معتد بہ کمال ان دونوں علوم کے ساتھ وابستہ ہوتا تو صاحب شرع (علیہ الصلوٰۃ والسلام) اس کو ترک نہ فرماتے اور سلف اس سے روگردانی نہ کرتے بلکہ وہ اس کے حاصل کرنے میں رغبت کرتے اور اس کی تعلیم پر رغبت دلاتے اور چونکہ ایسا نہیں ہوا پس (یہ معاملہ بھی) ایسا نہیں ہے اور جو چیز کہ تصوف سے تعلق رکھتی ہے تو اس میں سے ایک وہ چیز ہے جو مسئلہ وحدۃ الوجود کی شرح اور مخلوق اور حق تعالیٰ و تقدس کے درمیان اتحاد ذاتی سے متعلق ہے اور بلاشبہ یہ مسئلہ صوفیائے وحدۃ الوجود کی کتابوں میں تفصیل کے ساتھ

بیان کیا گیا ہے اور ہم اس مسئلہ سے بے تعلق ہیں اور ان میں سے بعض چیزیں وہ ہیں جو ہمارے شیخ و امام قبلہ حبیب رحمانی و مجدد العارف ثانی (قدس سرہ العزیز) کے بعض معارف سے متعلق ہیں تو ہم اللہ تعالیٰ سے مدد طلب کرتے ہوئے جو کہ غالب اور قوی ہے اور اسی پر کھروسہ کرتے ہوئے ان کے بارے میں کلام کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور ہم اللہ تعالیٰ سے مغفرت چاہتے ہیں اور ہمیں اللہ تعالیٰ کی مدد کے بغیر گناہوں سے بچنے اور نیک کاموں کے کرنے کی طاقت نہیں ہے۔

قولہ (اس کا یہ قول کہ) ”کیا ان کے نزدیک یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ وجود ذات واجب تعالیٰ پر نرا سہ ہے یا اس کا عین ہے اور پہلے قول (یعنی زائد ہونے) کی بنا پر ان دلائل عقلیہ سے کس طرح رہائی ہے جو اس کے عین ہونے پر دلالت کرتے ہیں اور کثرت شہرت کی وجہ سے ان کو یہاں بیان کرنے کی ضرورت نہیں ہے اور علیٰ رغم المخالف (مخالف کی مرہی کے خلاف) یہ دلائل قطعی ہیں انتہی“ (اس کے جواب میں) میں کہتا ہوں کہ یہاں ایک تیسری صورت بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ بلاشبہ وہ سبحانہ تعالیٰ بذاتِ خود ثابت ہے نہ کہ وجود کے ساتھ پس اس کی ذاتِ عالیہ اپنے ثبوت میں کافی ہے وجود کی محتاج نہیں ہے اور وہاں وجود کے لئے کوئی گنجائش نہیں ہے خواہ عیناً ہو یا زائداً ہو۔ یہ اُس تحقیق کی بنا پر ہے جو کہ انشاء اللہ تعالیٰ عنقریب آئے گی پس اس سبحانہ و تعالیٰ کے اس وجود کے ساتھ موجود ہونے کی وجہ سے جو کہ مابیت پر نرا سہ دلائل نافیہ اس پر وارد نہیں ہوتے پس اگر یہ کہا جائے کہ اس تعالیٰ شانہ کے بنفسہ موجود ہونے اور صوفیائے کرام کے مذہب کے مطابق وجود کے اس کی عین ذات ہونے کا مرجع ایک ہی ہے اس لئے کہ وجود کے اس کا عین ہونے کا مطلب یہ ہے کہ جو کچھ وجود پر مرتب ہوتا ہے وہ ذاتِ تعالیٰ پر بھی مرتب ہوتا ہے تو ہم (جواباً) کہتے ہیں کہ بات اس طرح نہیں ہے اس لئے کہ اس سبحانہ و تعالیٰ کے اپنی ذات کے ساتھ موجود ہونے کے معنی یہ ہیں کہ اس سبحانہ و تعالیٰ کی حقیقت اپنی ذات میں وجود سے ماوراء ہے (اور) اس پر وجود کے آثار مرتب ہونے کیلئے کافی ہے اور اس تحقیق کی بنا پر جو کہ ہمارے شیخ و امام (حضرت مجدد الف ثانی) رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مذہب کی وضاحت میں انشاء اللہ تعالیٰ عنقریب آئے گی، وجود اس مرتبہ عالیہ سے مندرج (نیچے کے مرتبہ میں) ہے۔

اور وجود کے اس کی عین ذات ہونے کے یہ معنی کہ اس سبحانہ و تعالیٰ کی حقیقت ہی وجود ہے صرف اس بنا پر میں جو ان حضرات کی تحقیقات سے مستفاد ہوتی ہے پس اُس مرتبہ مقدسہ پر وجود کا اطلاق ان کے نزدیک حقیقت ہے اور اگر وجود کی عینیت سے یہ مراد لی جائے کہ جو کچھ اس پر مرتب ہوتا ہے وہی وجود پر بھی مرتب ہوتا ہے تو اس سبحانہ و تعالیٰ پر وجود کا اطلاق بطریق مجاز و تشبیہ و

۳۲

تظہیر ہوگا اور (چونکہ) مجاز کی نفی ہو جاتی ہے پس اس سے وجود کی نفی صحیح ہو جائے گی، اور ذاتِ تعالیٰ فی نفسہ وجود کے سوا ہوگی۔ اور وہ صوفیائے کرام جو وجود کی غیبت کے قائل ہیں اس کو جائز نہیں کہتے جیسا کہ یہ بات ان لوگوں پر پوشیدہ نہیں ہے جو ان کے کلام میں جستجو کرتے ہیں اور ان کے اطوار سے واقف ہیں، وہ (صوفیائے کرام) کہتے ہیں کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی حقیقت وجود بحت ہے اس کے سوا اور کچھ نہیں ہے اور اپنی ذات سے کسی چیز کا سلب کرنا محال ہے اور اگر ان کے نزدیک اس تعالیٰ سبحانہ پر وجود کا اطلاق حقیقت کے طور پر نہ ہوتا تو غیبتِ وجود کے قائلین کے درمیان حق سبحانہ کے وجودِ مطلق ہونے یا اس کا کوئی فرد ہونے میں اختلاف کے لئے کوئی حاصل شدہ معنی نہ ہوتے اور ان کے نزدیک اس مرتبہ عالیہ پر وجود کے اطلاق کی مجاز کے طور پر کس طرح گنجائش ہوگی حالانکہ مسئلہ وحدۃ الوجود کا بنی یہ ہے کہ وہ تعالیٰ شانہ وجودِ مطلق ہے، علاوہ ازیں اس کی غیبت پر اکثر دلائل غیر صحیح و نامکمل ہیں پس ان کا قطعی ہونا غیر مسلم ہے اور مخالف کے گمان پر اس (ادلہ) کا قطعی ہونا ہمارے لئے مضر نہیں ہے۔

قولہ (اس کا یہ قول) اور تعینِ وجودی جس کی طرف ہمارے شیخ و امام و قبلہ قدس سرہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اس سے مراد یا وجود عام ہے یا وجودِ خاص یا وجودِ مطلق؟ (جواباً) ہم کہتے ہیں کہ وہ مرتبہ جس کو بعض صوفیائے عالی مرتبہ وجود بحت کہتے ہیں اور وہ گمان کرتے ہیں کہ یہ مرتبہ لائق ہے وہ ہمارے نزدیک مرتبہ ذاتِ غنی سے نیچے کا مرتبہ ہے اور اس کے تعینات میں سے ایک تعین ہے خواہ وہ اس کو وجودِ خاص کے نام سے موسوم کریں یا موجود عام سے یا وجودِ مطلق سے، اور اگر یہ کہا جائے کہ وہ وجودِ مطلق ہے تو یہ بھی بعید نہیں ہے لیکن وہ اطلاق کی قید سے آزاد نہیں ہے اس لئے کہ وہ متعین و متمثل ہے اور ایسا اطلاق لائق کے مناسب ہے بلکہ وہ قید سے مطلق (آزاد) ہے (اور) اطلاق کے ساتھ مقید ہے پس وہ ایک لحاظ سے مطلق اور ایک لحاظ سے مقید ہے اور اس پر کوئی تجا نہیں ہے جیسا کہ ان حضرات نے مرتبہ وحدت میں کہا ہے لیکن ہم کہتے ہیں یہ تریبِ درست نہیں ہے اس لئے کہ اگر مطلق سے مطلق حقیقی مراد ہے تو تریبِ حصروالی نہیں ہے اور اگر اس سے مطلق اضافی مراد ہے تو تریب کے عدم انحصار کے باوجود جو دلیل کہ اس کے باطل قرار دینے پر لائی گئی جو کہ آگے مغرب آئے گی اس کے لئے غیر مطابق ہے اور اگر وہ معنی مراد میں جو ان دونوں معنوں کو شامل ہیں تو درعی کی طرف سے دلیل ناقص و نامکمل ہے پس آخری دونوں صورتوں میں تقریب کامل نہیں ہوتی۔

قولہ (اس کا یہ قول) پہلی صورت کی بنیاد پر اس سے چارہ نہیں کہ زائد ہو پس اس صورت میں خلاف متحقق نہیں ہوگا کیونکہ ابن عربی اور ان کے تبعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم بھی اس طرف گئے ہیں کہ

صادقاً و دل و وجود عام ہی ہے بلکہ عموم و انبساط کی نسبت ہے (اس کے جواب میں) ہم کہتے ہیں کہ اختلاف کا دور ہونا ممنوع ہے کیونکہ انھوں نے وجود عام کو جو مطلق کے معارضہ ہونے کا حکم کیا ہے اور ہم ذاتِ اعلیٰ پر تعینِ اول کے زائد ہونے کے قائل ہیں اور اس کی اس سے معارضت و زبست کی زیادتی خلاف ۲۰۰۰ یغیر وجود کی نسبت کو رفع نہیں کرتی پھر اس کے قول بل نسبتہ العموم و الانبساط (بلکہ عموم و انبساط کی نسبت ہے) میں ترقی کی بے قدری پوشیدہ نہیں ہے۔

قولہ (اس کا یہ قول) اور تیسری اور چوتھی صورت کی بنا پر وہ تعین حاصل نہیں ہوتی جو مرتبہ سابقہ میں نہیں تھی کیونکہ ذات پر کوئی چیز زائد نہیں ہے (اس کے جواب میں) ہم کہتے ہیں جب ذاتِ علیٰ اپنی ذات میں وجود کے سوا ہے تو اس قول کے کچھ معنی نہیں کہ ذات پر کوئی چیز زائد نہیں ہے۔ قولہ (اس کا یہ قول) لیکن وجود کے مطلق وجود ہونے کی صورت میں تو ظاہر ہے کیونکہ وہ غیر متعین ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ مطلق اضافی تعین کے منافی نہیں ہے اور وجود متعین کے مخملات میں سے ہونے کی وجہ سے لفظ مطلق سے (مخالف کی) ترمیم میں یعنی (مطلق اضافی) مراد لینا زیادہ مناسب ہے اور رہا مطلق حقیقی مراد لینا تو یہ طبعِ سلیم کے نہایت منافی ہے اس لئے کہ متعین غیر متعین کا احتمال ہرگز نہیں رکھتا پس مخالف کا مذہب تسلیم کرتے ہوئے کہ وجود متعین ہے تو اب اس سے پوچھا جائے کہ اس متعین سے تیری مراد غیر متعین ہے یا کوئی دوسری چیز ہے۔

قولہ (اس کا یہ قول) اور لیکن وجودِ خاص ہونے کی بنا پر پس بیشک ذاتِ محض کی طرف نسبت ہونے کے باوجود وہ ایک وجود ہے اور وہ نسبت جو غیر حقیقی و اعتباری کو مستلزم نہیں ہے وہ تعین زائد کو واجب نہیں کرتی۔ (اس کا جواب یہ ہے کہ) اس میں بحث ہے اول اس لئے کہ کسی چیز کی اپنی ذات کی طرف نسبت تغائر کو لازم نہیں کرتی اور وجود ذاتِ مقدس کا غیر ہے اور ذات کی طرف اس کی نسبت سے تعین حاصل ہوتا ہے اور دوسرے اس لئے کہ علمِ تمہارے نزدیک عین ذاتِ تعالیٰ ہی اور ذاتِ تعالیٰ کی طرف اس کی نسبت سے تمہارے نزدیک تعین حاصل ہوتا ہے اور تیسرے اس لئے کہ غیر اعتباری نسبت کا لازم نہ ہونا ممنوع ہے۔ اور چنانچہ ہے کہ ہمارے نزدیک ذاتِ علیٰ کی طرف وجود کی نسبت ایسی ہے جیسا کہ صادر کی نسبت مصدر کی طرف ہوتی ہے کیونکہ وہ فی نفسہ وجود سے بے نیاز اپنی ذات کے ساتھ موجود ہے پس اس صورت میں اس قول کا کوئی فائدہ نہیں ہے کہ اگر یہ تعین وجود کی ذات پر زائد نہیں ہوگا تو قریب ہے کہ درمیان سے اختلاف دور ہو جائے۔ پس وجود کے ساتھ متعین ہونے کے معنی یہ ہیں کہ وہ من حیثِ هو [جس حیثیت سے کہ وہ ہے] وجود ہے لیکن

چاہئے کہ وہ وجود و جوہر محض ہو اس لئے کہ نسبت باوجودیکہ وہ وہ ہے خصوصیت کو لازم کرتی ہے مگر یہ کہ مراد یہ ہو کہ وہ جوہر ہو گیا یا موجود ہو گیا، اور جوہر اندر چنیدہ اور یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ اس سے یہ لازم آتا ہے کہ ذات تعالیٰ من حیث هو [جس حیثیت سے کہو] غیر موجود ہو، پس اس کو وہ دلیلین مذکور ہیں جو دلالت کرتی ہیں کہ واجب ہی وجود ہے خواہ خاص ہو یا عام انتہی۔ آپ جان لیا کہ ان لائل میں سے اکثر رد و خول قابل اعتراض ہیں پس یہ ہم پر وارد نہیں ہوتے۔

۲۰۸

قولہ "اور یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ یہ تعین زائد ہو، اور پہلے گندھ چکا ہے کہ یہ ممکن نہیں ہے کہ تعین وجودی زائد ہو" (جواباً) ہم کہتے ہیں کہ زیادتی ممکن نہ ہونے کے جوابات بھی پہلے گندھ چکا ہے میں یا نہ کر لیجئے۔ قولہ "پھر اس تقدیر پر کہ (اس کا وجود) زائد ہے، وہ علم میں یا خارج میں موجود ہوگا یا معنوم ہوگا" (جواباً) ہم کہتے ہیں کہ یہاں ایک اور شق بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ یہ تعین ظنی خارج میں موجود ہو اور اس کی نفی کے لئے دلیل کا ہونا ضروری ہے۔

قولہ "پس بیشک نفس اعظم اور خارج سے خالی نہیں ہے" ہم کہتے ہیں کہ یہ ممنوع ہے کیونکہ بعض کے افادہ کی بنا پر کلی طبعی اس کے خارجی و ذہنی امتیازات سے قطع نظر کرنے کے باوجود نفس الامری ثابت ہوتی ہے اور جو دلیل اس کے ممنوع ہونے پر لائی گئی ہے وہ اعتراض سے خالی نہیں ہے اور نیز اگر خارج سے علم کے ماسوا مراد لی جائے تو ہم یہ اختیار کرتے ہیں کہ وہ خارج میں موجود ہے کیونکہ خارج کے لئے چند مراتب ہیں جن میں سے بعض دوسرے بعض کے اوپر ہیں پس ذات مقدس مراتب میں سب سے اعلیٰ مرتبہ میں ہے اور وجود اس مرتبہ میں ہے جو کہ ذات تعالیٰ سے نیچے کا مرتبہ ہے پس یہ دونوں ایک مرتبہ میں نہیں ہیں اور اگر اس سے اس کا سب سے اعلیٰ مرتبہ مراد لیا جائے جو کہ ذات علیٰ کا مرتبہ ہے تو پھر علم و خارج میں محصور ممنوع ہے۔ ہم مزید کہتے ہیں کہ تحقیق یہ ہے کہ وجود علی و خارجی مطلق وجود کی اقسام سے ہے اور مطلق اقسام سے ماورا ہے پس چاہئے کہ وجود علم و خارج کے ماورا ثابت ہو، اور اس معنی کی کشف اور صحیح فراست سے ناسید ہوتی ہے۔

قولہ "اور پہلی صورت کی بنا پر لازم آتا ہے کہ (یہ) صفت ہو پس وہ کسی دوسرے وجود کا تقاضا کرتی ہے" ہم کہتے ہیں کہ یہ بات غیر وجود میں علم ہے اور وجود میں ممنوع ہے۔

قولہ "اور دوسری صورت کی بنا پر مرتبہ وجود یعنی خارجی وجود میں (کثر کثیر ہونا) لازم آتا ہے کیونکہ خارج میں موجود ہی ذات ہے اس کے سوا اور کچھ نہیں" ہم کہتے ہیں کہ یہ ممنوع (غیر مسلم) ہے کیونکہ یہ جائز ہے کہ خارج کیلئے مختلف مراتب ہوں اور وجود کا مرتبہ ذات تعالیٰ و تقدس کے مرتبہ سے نیچے ہو جب کہ پہلے گندھ چکا ہے

قولہ "اور برہان قطعی اس کی تردید کرتی ہے کیونکہ وجود سے مراد مبداء ہی ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ یہ منوع ہے اس لئے کہ مبداء ذات تعالیٰ ہے اور وجود (اس) بے نیاز ذات عالیہ سے کمالات کے افاضہ کے لئے واسطہ ہے پس یہ جو کہا جاتا ہے کہ وجود ہر خیر و کمال کا مبداء ہے ہمارے نزدیک اس کے معنی یہ ہیں کہ ہر خیر و کمال اس سبحانہ و تعالیٰ سے فائز (جاری) ہے، پس وجود فیض کے پہنچنے میں واسطہ ہے کیونکہ وہ تعالیٰ اپنی ذات مقدس سے اس وجود کے ملاحظہ کے بغیر تمام جہانوں کے نیاز پر قولہ "موجودی ہے کہ سب سے اول مبداء ہو ورنہ کوئی چیز نہیں پائی جائے گی، پس یہ حکم کہ وجود دائرہ ہے اس کی عینیت کو لازم کرتا ہے اس لئے کہ زائد ہونے کی صورت میں اس کا کوئی مبداء ہوگا ورنہ وہ بالذات واجب ہوگا اور واجب بالذات کا متعدد ہونا محال ہے اور اگر مبداء ذات مع وجود ہو تو مبداء دو ہو جائیں گے اور ہر دو ہونے والی چیز (جوڑا) ممکن ہوتی ہے اور یہ مشہور دلائل قطعیہ میں سے ہے جن کے ذکر کی ضرورت نہ ہونے کے باوجود قلم سے ان کا ذکر ہو گیا ہے انتہی۔ ہم (جوڑا) کہتے ہیں کہ علت نامہ کا مرکب ہونا اول اس کے اجزا کا متعدد ہونا محال نہیں ہے بلکہ واقع ہے اور فاعل ذات واجب عزوجل ہے اس کے سوا نہیں ہے اور وجود واسطہ اور شرط ہے پس پہلی صورت کی بنا پر مبداء کے دو ہونے اور اس کے متعدد ہونے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اور دوسری صورت کی بنا پر تعدد منوع ہے۔

قولہ "اور اس مقام کے مناسب امور میں سے یہ ہے کہ تعین اول تعین ذاتی سے عبارت ہے اور ہر موجود کے لئے اس کے موجود ہونے میں اس سے چارہ نہیں ہے کیونکہ کوئی چیز جب تک متعین و تمیز نہ ہو کم از کم عدم سے تو وہ پائی نہیں جائے گی اور لائقین کے معنی اس تعین کا دوسرے تعینات سے مزام نہ ہونا ہے بلکہ اس کا اس میں منحصر نہ ہونا اور اس کا پابند نہ ہونا ہے پس حقیقت الہیہ کے لئے تعین اول تمام صفات کے لئے اجمالی طور پر حقیقت جامعہ ہے خواہ وہ صفات فعلیہ ہوں یا انفعالیہ اور ہم نے اجمالی طور پر اس لئے کہا ہے کہ صفات کی تفصیل کے وقت غیر متناہی تعینات حاصل ہو جائے ہیں اور ہم نے "تعمیم" (عمومیت) کے ساتھ اس لئے کہا ہے کہ صفات فعلیہ کے ساتھ مقیدیت اور بندے سے متمیز ہے اور اسی طرح، بالعکس ہے، تعین اول ذاتی سے تنزل کے بعد واجب کی حقیقت اس کا روبرو ہے ساتھ تعین ہے، پس رویت اس کا تعین اول ذاتی نہیں ہے (اس کو) وجود کا نام دینا بعید نہیں ہے لیکن وہ زائد نہیں ہے جیسا کہ یہ بات ثابت ہو چکی ہے اور یہ جو ان حضرات کی بعض عبارتوں میں واقع ہے کہ تعین اول تعین علمی اجمالی ہے تو اس کے مخالف نہیں ہر جو ہم نے

ذکر کیا ہے کیونکہ اس سے یہ مراد نہیں کہ واجب کی حقیقت فقط یہی علم ہے پھر اس نے نزول فرمایا اور دوسری صفات ہو گیا کیونکہ اس مرتبہ میں جس طرح کہ وہ عین علم ہے اسی طرح وہ عین قدرت و ارادہ وغیرہ ہے یا (یہ مراد نہیں ہے کہ وہ فی نفسہ علم کی حقیقت سے ماوراء ہے پھر اس نے نزول فرمایا اور علم کی حقیقت ہو گیا بلکہ انھوں نے اس حقیقت جامعہ سے تمام صفات کے ساتھ اس کا اجمال حقیقت علم کے ساتھ تعبیر کیا ہے اس لئے کہ صفات کو جب اس مرتبہ میں ثبوت ہے اگرچہ اندراجی اور اندراجی (ایک دوسرے میں مل جانے کے) بطور پر سوا اور تعدد کا ثبوت صرف علم میں ہے اور نیز علم احاطہ کے طور پر عالم اور معلوم کا عین ہے کیونکہ علم کی حقیقت کے اس حیثیت سے کہ وہ ہر معلوم کا عین ہے۔

۲۱۱

علم کی حقیقت سے تعبیر کرنا جائز ہے اور البتہ دوسری صفات مثلاً قدرت جیسی کہ وہ ہے تو وہ عین ارادہ نہیں ہے اور نہ ہی عین مقدور ہے پس علم جو کہ تعین اولیٰ اس علم کے سوا ہے جس کے ساتھ دوبارہ مرتبہ تفصیل میں منزل واقع ہوا ہے اور اس مرتبہ میں بہت سے تعینات ہیں ان میں سے ایک تعین علمی ہے اس حیثیت سے کہ وہ تعین ارادی وغیرہ ہے، اور اس طول کلامی سے مقصود یہ ہے کہ آپ (اس) سب سے حقیر مرید پر ان مسائل میں صواب و خطا پر متنبہ فرمانے کے ساتھ احسان فرمائیں اتنی۔ میں (جواباً) کہتا ہوں کہ جو کچھ اس تحقیق سے مستفاد ہوتا ہے اس کا حاصل ذات تعالیٰ و تقدس کا اس کے مراتب تعینات میں حصر اور ذات علی کے لئے تعینات کے ماوراء مرتبہ ہونے کی نفی ہے اور لا تعین کے معنی کسی معین تعین میں اس کا منحصر نہ ہونا ہے پس تعین اول اجمالی طور پر صفات کی حقیقت جامعہ ہے اور اسی کو وجود کا نام دیا جاتا ہے پس یہ مرتبہ تعین وجودی اور تعین علمی اجمالی ہوگا، البتہ اس کا وجود ہونا اس لئے ہے کہ وجود حق عزوجل کی حقیقت ہے اور اس کے لئے اس مرتبہ سے اوپر کوئی مرتبہ ثابت نہیں ہے اور البتہ اس کا علمی ہونا اس لئے ہے کہ علم احاطہ کے طور پر عین عالم اور عین معلوم پر بخلاف دوسری صفات کے کہ وہ اس کی مانند نہیں ہیں پس اختلاف رفع ہو گیا اور تعین اول دونوں فریق کے نزدیک ایک ہی چیز ہو گئی خواہ آپ اس کو علم کا نام دیں یا وجود کا۔ اور آپ کو معلوم ہے کہ یہ شیخ (محمد الدین ابن عربی قدس سرہ) اور ان کے متبعین یعنی اللہ تعالیٰ عنہم کے نزدیک کی تصحیح ہے ورنہ یہ ایسی صلح ہے جس پر دونوں فریق میں سے کوئی راضی نہ ہوگا، اور اس جگہ چند بحثیں ہیں: اول یہ کہ اُس بنا پر جو کہ اُن کے نزدیک مسلم ہے تعین اجمالی و تفصیلی دونوں علمی ہیں پس اس بنا پر واجب تعالیٰ موجود ہے علمیہ میں سے ہوگا (حالانکہ) اللہ تعالیٰ اس سے بہت بلند ہے۔ دوم یہ کہ یہ بات محال ہے کہ کوئی چیز اپنی ذات کے علم میں موجود ہو اور اس کے لئے اس کے وجود علمی کے سوا اور کوئی وجود نہ ہو اس لئے کہ

تعیینات خارجیہ اس تعین سے پہچنے والے ہیں اور حادث ہیں۔ سو ہم یہ کہ جب وجود کی حقیقت موجود علی ہے تو اس کے تعینات کس طرح خارجی ہوں گے جیسا کہ انھوں نے کہا ہے کہ اجمالی و تفصیلی تعین کے علاوہ (کچھ) تعینات خارجی بھی ہیں اور البتہ جو کچھ اس سلسلہ ربیعہ کی عبارت و مستفاد ہوتا ہے کہ اس کو علم کے نام سے موسوم کرنا اس سے محض تعبیر ہے نہ یہ کہ وہ فی نفسہ علم کی حقیقت ہے پس یہ غور طلب ہے اول اس لئے کہ کیا اس مرتبہ میں ذات تعالیٰ کا حضور اس بنفس کے لئے اس کے علم میں اعتبار کیا جائے جیسا کہ ان حضرات کے نزدیک مسلم ہے یا اعتبار نہ کیا جائے اور پہلی صورت میں اس مرتبہ پر علم کا اطلاق حقیقت کے طور پر ہوگا نہ کہ محض تعبیر کے طور پر اور دوسری صورت میں اس کے لئے اس کے حضور سے قطع نظر کرنے کے باوجود خارجی میں موجود ذات پر علم کے اطلاق کا جائز ہونا ہم نہیں مانتے اس لئے کہ علم کے معنی میں عالم ہونا و عین معلوم ہونا (یعنی) دونوں کا عین ہونا دونوں کے عالم و معلوم ہونے کے اعتبار سے ہے کیونکہ حکم کا مشتق کے ساتھ معلق ہونا علیت (علت چھوٹے) کا پتہ دیتا ہے، پس زید کے لئے جو کہ خارجی میں موجود ہے یہ نہیں کہا جائے گا کہ وہ علم ہے پس نسبتوں اور اعتبارات سے خالی ذات کو اس کے نفس کے لئے اس کے حضور سے قطع نظر کرنے کے باوجود اس کو علم کے ساتھ تعبیر کرنا کس طرح جائز ہوگا حالانکہ تعبیرات اس مرتبہ میں ساقط ہیں، پس ظاہر ہوا کہ اس مرتبہ پر علم کا اطلاق محض تعبیر نہیں ہے جیسا کہ ان کی صریح عبارات اس پر دلالت کرتی ہیں جیسا کہ تحقیق کرنے والے پر یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ اس کی ذات کا تعقل (سمجھنا) اس کی ذات کے ساتھ ہی اور اسی لئے وہ اس کو عقل و حضرت علیہ وسلم علم مطلق و وجود مطلق بمعنی غیر مقید یا تفصیل کا وجود کے نام سے موسوم کرتے ہیں نقد انصوص میں کہا ہے "اور یہ معرفت کلی اجمالی معرفت ہے" اور فصوص میں ہے کہ "نسبت علیہ ذاتیہ سے تعلق رکھنے والے تعینات میں سب سے اول تعین وحدۃ الحق اور اس کے وجود کا واجب ہونا اور اس کا بعد ہونا سمجھا جاتا ہے اور خاص طور پر اس حیثیت سے کہ اس کا اپنے نفس کو فی نفسہ جاننا اور اس کا اپنی ذات کے واسطے سے جاننا ہر چیز کے لئے اس کے علم کا سبب ہو اور دوسرے مقام میں اس نے اس تعین کو علم و جہلانی کے ساتھ تعبیر کیا ہے اور نیز اس میں ہے کہ غیب ہدیت حق سے لائقین کے اعتبار سے اس کے اطلاق کی طرف اشارہ ہے اور وحدت حقیقت جو تمام نسبتوں اور اسماء و اضافات اور اعتبارات کو مٹانے والی ہے اس سے مراد حق کا اپنے نفس کو سمجھنا اور اس کا اپنے تعین اور اتصاف کی حیثیت سے اپنے نفس کا ادراک کرنا ہے اور اس (کے تعین) سے مراد نسبت علیہ ذاتیہ میں وجود کا تعین ہے اور اس کے اتصاف سے مراد اپنے تعلق میں اپنے تعین کی حیثیت

اس کے اپنے نفس کے علم کی صورت ہے اور اس طرح کی مثالیں ان کے کلام میں بے شمار ہیں — اور دوم اس لئے کہ اگر اس پر علم کا اطلاق مجاز کے طور پر ہو تو اس سے علم کی نفعی کرنا جائز ہو گا حالانکہ بیان کے نزدیک جائز نہیں ہے اس بنا پر جو کہ پوشیدہ نہیں ہے — اور سوم اس لئے کہ علم کا عالم اور معلوم کے ساتھ اتحاد صرف علم حضوری میں ہے اور اس علم کا جس سے بعض صفات کو بعض سے تمیز کیا جاتا ہے علم حضوری ہونا ممنوع ہے بلکہ وہ علم حصولی کے قبیل سے ہے کیونکہ اس سے معلومات کی صورت میں اور اعمالی ثابۃ کا حصول ہوتا ہے اور اگر اس (علم) کا (علم حضوری ہونا ملتا جائے تو ذات بحت کے ساتھ اس کا اتحاد اس کے ساتھ اس کے اعتبار کو ملاحظہ کئے بغیر ممنوع ہے بلکہ تحقیق یہ ہے کہ علم حضوری میں بھی اس کے اعتبارات میں سے کسی اعتبار کے ساتھ ہی ذات ملحوظ ہے نہ کہ ذات بحت جیسا کہ بعض محققین نے اس کا افادہ کیا ہے — اور چارم اس لئے کہ ایک چیز کا دوسری چیز کے ساتھ متحد ہونا اس کا منقضی نہیں ہے کہ جو اسم ان میں سے ایک کے ساتھ مخصوص ہے اس کا اطلاق دوسرے پر بھی جائز ہو، کیا تو نہیں دیکھتا کہ مثلاً ایک ہنسے والا اور چلتے والا انسان کے ساتھ متحد ہے لیکن انسان کی ماہیت پر جیسی کہ وہ ہے اس کا اطلاق جائز نہیں ہے اور اس لئے بھی کہ مفید اور جزئی مطلق اور کلی کے ساتھ متحد ہیں اس کے باوجود ان دونوں میں سے ایک کے ساتھ جس حیثیت سے کہ وہ ہے جو اسماء و احکام مخصوص ہیں ان کا اطلاق دوسرے پر اس حیثیت سے جیسا کہ وہ ہے جائز نہیں ہے جیسا کہ صوفیہ موحده وغیرہم نے اس کو ثابت کیا ہے۔

ع گزرق مرآتیکنی زندیقی [اگر تو مراتب میں فرق نہیں کرتا تو زندگی ہے]

اور پانچویں اس لئے کہ علم میں صفات کا متعدد ہونا صفات مندرجہ و مندرجہ (داخل شدہ) ہیں سے ہر صفت کے ساتھ علم کے اتحاد کا منقضی ہے اور ذات تعالیٰ کے ساتھ اس کا اتحاد لازم نہیں آتا کہ اس پر اس کا اطلاق جائز ہو، یہ نہیں کہا جائے گا کہ صفت اس مرتبہ میں ذات تعالیٰ سے متمیز نہیں ہے، پس اس کا ان دونوں میں ایک کے ساتھ اتحاد دوسرے کے ساتھ اتحاد ہے، اس لئے کہ ہم کہتے ہیں کہ اس بارگاہ میں تمیز کا بالکل مرتفع ہو جانا چیزوں میں سے ہے جن کے بارے میں بحث مباحثہ کیا جاتا ہے کیونکہ یہ جائز ہے کہ وہاں اس علمی تمیز کے سوا ایسا تمیز ہو جس کی کیفیت مجہول ہو، معلوم نہ ہو۔ اور یہ تمیز علمی اس تمیز کا اثر ہو اور علم کا تعلق ان دونوں میں سے ہر ایک کے ساتھ جدا جدا ہونا ان چیزوں میں سے ہے جو اس کی تائید کرتی ہیں، اور اگر تسلیم کر لیا جائے تو ہم تسلیم نہیں کرتے کہ ان دونوں میں سے کسی ایک کا علم بعینہ دوسرے کا علم ہے بلکہ ذات کا علم جیسی

وہ ہے صفت کے علم کا غیر ہے جیسی کہ وہ ہے اگرچہ وہ اس سے غیر متمیز ہو جیسا کہ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کیونکہ حیثیت کے مختلف ہونے سے علم بھی مختلف ہو جاتا ہے پس اگر کہا جائے کہ مثلاً قادر کے متعلق (ہاں) علم اس کی ذات و صفت کا ایک ساتھ علم ہے کیونکہ قادر کے معنی وہ ذات ہے جس کو قدرت ہے تو جائز ہے کہ یہاں بھی اسی قبیل سے ہو کیونکہ اس مرتبہ میں ذات صفات کے ساتھ ملحوظ ہے اگرچہ اجلا ہوا صفات سے معرانی ہے۔ پس اس کا جواب دو طرح پر ہے ایک یہ کہ اس صورت میں ذات بحکمت کے لئے کوئی مرتبہ نہ ہو گا کیونکہ اس مرتبہ سے اوپر کوئی اور مرتبہ ثابت نہیں ہوا ہے۔ اور دوسرا جواب یہ کہ یہ بات غیر مسلم ہو کہ قادر کے متعلق علم ذات صفت کا ایک ساتھ علم ہے بلکہ صرف صفت کا علم ہے۔ کیا تو نہیں دیکھتا کہ ارباب معقول نے کہا ہے کہ کسی چیز کے بالوجہ علم میں فقط بالوجہ علم ہے پس ذات شی کی طرف نسبت کرتے ہوئے جہل متحقق ہو گیا اور ششم اس لئے کہ اطلاق کے جواز کی صورت میں ان کے لئے قیام میں موجود ذات کے لئے علم کا نام دینے کا کوئی سبب نہیں ہے۔ جو قیامی بحث یہ ہے کہ اگر ذات تعالیٰ اپنے تعینات کے مراتب میں منحصر ہو جائے اور مطلق کا کوئی علیحدہ وجود اس کے تعینات کے وجود کے ماوراء نہ ہو تو اس سے لازم آئے گا کہ واجب سبحانہ اپنے وجود میں ممکنات کے وجود کی طرف مختلف ہو اور اسی طرح تمام کمالات و صفات میں بھی اور (لازم آئے گا کہ) ممکنات کا وجود اور اس کی صفات واجب تعالیٰ کے وجود اور اس سبحانہ کی صفات پر مقدم ہو جائیگی اور اس کا باطل ہونا پوشیدہ ہونے سے زیادہ ظاہر و واضح ہے۔ پانچویں یہ کہ یہ تحقیق اس کے مخالف ہے جو کچھ کہ قوم کے نزدیک تعینات کے ماوراء مرتبہ اطلاق کے اثبات کے متعلق مقرر ہے اور اسی لئے وہ ذات معرہ (محض) میں تفکر سے منع کرتے ہیں۔ نقد النصوص میں کہا ہے جب حق سبحانہ اپنی حقیقت کے اعتبار سے اپنی عزت کے محاب میں اس طرح ہے کہ اس کے اور یا سوا کے درمیان کوئی نسبت نہیں تو اس میں اس وجہ سے غور فکر کرنا اور (اس کی) طلب کی طرف شوق کرنا وقت کو ضائع کرنا اور ایسی چیز کی طلب کرنا ہے کہ کلی اجمالی صورت کے سوا جس کا حاصل کرنا اور اس میں کامیابی ممکن نہیں ہے اور وہ یہ ہے کہ ہر تعین کے ماوراء ایسا امر ہے کہ جس سے ہر متعین ظاہر ہوا ہے اسی کو سبحانہ و تعالیٰ نے رحمت و ارشاد کی زبان سے فرمایا ہے: **وَيَجْعَلُ اللَّهُ لَكُمْ نَفْسَهُ وَانْفَعَكُمْ رُفْقًا بِالْعِبَادِ** [اور اللہ تعالیٰ تم کو اپنی ذات سے

ڈالتا ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر ریت ہی ہر ان ہے] پس معلوم ہوتا ہے کہ مرتبہ ذات موجود ہے اس میں تفکر ممکن نہیں ہے، نہ یہ کہ وہ تعبیر محض ہے اور وہ کہتے ہیں کہ لزوم احاطہ و تدریج اور مرتبہ تعین اول میں تفکر کی وجہ سے اس سبحانہ کا علم اس کی مقدس ذات سے متعلق نہیں ہوتا اور اپنے لئے اس

سبحانہ و تعالیٰ کے علم کا احاطہ غیر ممنوع ہے اور نیز وہ کہتے ہیں کہ سب سے پہلے جو چیز اس تعالیٰ شانہ سے صادر ہوئی وہ تعین اول ہے اور وہ اس کو صادر اول کے نام سے موسوم کرتے ہیں اور یہ لازمی طور پر معلوم ہے کہ ہر صادر کے لئے مصدر موجود ہوتا ہے۔ لہٰذا اسی نے کہا ہے کہ ارادۃ الہی و قدرت نامتناہی نے نفس رحمانی کے ساتھ جب تعین اول ایجاد کیا، نیز انھوں نے کہا ہے کہ اول مرتبہ جس نے اس فیض کو قبول کیا تعین اول ہے اور حدیث نبوی علی مصدرہا الصلوٰۃ والسلام والتغیہ میں ہے اول ما خلق اللہ تعالیٰ فوری (سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے جس چیز کو پیدا فرمایا وہ میرا (فوری) اور دوسرا روایت میں ہے: اول ما خلق اللہ العقل (سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے جس چیز کو پیدا کیا وہ عقل ہے) اور مختصر یہ ہے کہ اس مرتبہ اور اس کے بعد کے مراتب کے صادر ہونے میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں ہے، اور یہ بات محال ہے کہ صادر بھی اور مصدر بھی ایک ہی چیز ہوں، نیز وہ کہتے ہیں کہ تعین اول حق تعالیٰ اور مخلوق کے درمیان واسطہ اور وجوب و امکان کے درمیان برزخ ہے، قصوں میں کہا ہے کہ ”یہ شرط وجودی ہی عقل اول ہے جو حق تعالیٰ اور ہر اس چیز کے درمیان واسطہ“ جس کا قیامت تک ممکنات میں سے ہونا مقدر ہے، لہٰذا اسی نے کہا ہے کہ ذات احدیت نے جب تعین اول کا اقتضا کیا جو کہ وجوب و امکان کے درمیان برزخ جامع ہے اور واسطہ اور برزخ کے لئے لازمی ہے کہ اس کے دو اطراف موجود ہوں اور مختصر یہ کہ ذات تعالیٰ کا اس کے تعینات کے مراتب میں مخصر حقیقت میں ذات تعالیٰ و تقدس کی نفی ہے، پس اگر یہ کہا جائے کہ اس سلمہ (اللہ تعالیٰ اس کو سلامت رکھے) مرتبہ لا تعین کو ثابت کیا ہے (تو) میں (جو با) کہتا ہوں کہ اس مرتبہ کو اعتبار محض قرار دیا ہے اور تعینات کے ماوراء اس کا مستقل وجود ثابت نہیں کیا ہے اور اسی لئے اس نے اولی تعینات میں وجود کی عینیت کو ثابت کیا ہے اور اگر وجود کے ماوراء کوئی مرتبہ ثابت ہو جائے تو وجود کے ماوراء جس مرتبہ ذات کے ثبوت کا ہم نے دعویٰ کیا ہو وہ ثابت ہو جائے گا نیز اگر ان کے نزدیک تعینات کے ماوراء مرتبہ اطلاق ذاتی موجود نہ ہوتا تو اس بارے میں جھگڑنے کا کوئی جواز نہ ہوتا کہ مطلق جو کہ کسی چیز کی شرط کے ساتھ نہیں ہے کس طرح موجود ہو گا باوجودیکہ مطلق مقدر کے ضمن میں ہی پایا جاتا ہے اور یہ حضرات اس سے خلاصی حاصل کرنے میں جیلہ و تدبیر نہ کرتے اور بعض متقیین اس کو کشف و وجدان پر محمول نہ کرتے۔

پس اگر یہ کہا جائے کہ انھوں نے تعین اول کے ذات پر زائد ہونے کا حکم لگایا ہے اس لئے وہ ذات تعالیٰ کے ساتھ متحد ہو گا اور وہی موجود ہو گا تو اختلاف رفع ہو جاتا ہے اور اسی لئے قصوں میں کہا ہے کہ حقیقت حق اس کی ذات کے سمجھنے میں اس کے تعین کی حیثیت سے اس کی ذات کے ساتھ

اس کے علم کی صورت سے عبارت ہے اس طرح پر کہ علم اور عالم اور معلوم پایا جائے ہم کہتے ہیں کہ بیشک تعینِ اول ذاتِ مطلق کے اعتبارات میں سے ایک اعتبار اور اس کے تعینات میں سے ایک تعین ہے جو کہ حضور ذاتی کے ساتھ مقید ہے پس وہ وجودِ بحت (مخص) نہیں ہوگا اور رہا ان کا ذات پر نائید نہ ہونے کا حکم لگانا تو زیادہ ہونے کی نفی سے مراد خارج میں اس کے وجود کی نفی ہے پس بلاشبہ خارج میں جو موجود ہے وہ وہی ذاتِ مقدس ہے اس کے سوا اور کچھ نہیں ہے اور تعینِ بیشک علم ہی میں ہے، یہی مراد ہے کہ علم کے احاطہ میں ذاتِ علی کے سوا صفات و اضافات متمیزہ میں سے کوئی چیز داخل نہیں ہوئی اور ان میں سے کسی چیز سے اتحاد لازم نہیں آتا اور ہم اس کو نہیں مانتے اور اگر اس کو تسلیم کر لیا جائے تو ایک چیز کے دوسری چیز کے ساتھ متحد ہو جانے سے یہ لازم نہیں آتا کہ جو اسماء و احکام ایک چیز کے ساتھ جیسی کہ وہ ہے مخص ہیں ان کا اطلاق دوسری چیز پر بھی جائز ہو جیسا کہ عام و خاص اور ماہیت و عارض میں ہوتا ہے جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے، اور دوسری قصوص کی عبارت تو وہ تعین و تقید کی حیثیت سے حقیقت بیان کرنے کے لئے ہے جیسا کہ اس پر وہ عبارات شاہد ہیں اور ہماری گفتگو مطلق کے بارے میں ہے اور کیوں نہ ہو ورنہ ذاتِ صورتِ علیہ متعینہ میں سے ہوا جیسی اور یہ باطل ہے پس اختلاف باقی رہے گا۔

پس اگر یہ کہا جائے کہ ان حضرات نے لفظِ مطلق کا تعین اول پر بھی اطلاق کیا ہے تو اس کی کیا وجہ ہے ہم کہتے ہیں کہ یہ وہ اطلاق ہے جس کی حدِ تقید ہے پس وہ مطلق مقید ہوا اور مرتبہ لاتعین کا اطلاق صفتِ اطلاق سے بھی اطلاق ہے جیسا کہ "تجدد و تقید سے بھی اطلاق ہے پس وہ قطعاً مطلق ہوگا۔ محقق دوانی نے کہا کہ وہ وجودِ مطلق کو یعنی وجودِ کس حیثیت سے کہ وہ ہے تجدد و اطلاق کی شرط اور اس کے علاوہ صفاتِ حقیقیہ کے عوارض کی شرط کے بغیر حق جانتے ہیں اور اس کے لئے مراتب ثابت کرتے ہیں اور مرتبہ اول غیب ہویت ہے الخ" پس ظاہر ہوا کہ اس کے وجود میں موجودِ اصلی ان کے نزدیک بیشک وہ مرتبہ ہے جس کو وہ غیب ہویت اور وجودِ بحت سے تعبیر کرتے ہیں اور وہ تعینات سے ماوراء ہے اور تعینات اس میں اعتبارات ہیں اس لئے کہ موجود وہی تعین ہے اور لاتعین مخص اعتبار ہے پس ان کا برہ کی مراد ہرگز یہ نہیں ہے یہ تو ان کی تحقیق ہے، اور ہمارے مذہب کی تحقیق یہ ہے کہ کمالِ یقین اور صاحبِ فطرتِ سلیم جب صحیح فکر اور سچے تأمل کے ساتھ اپنے وجود کی طرف رجوع کرے گا اور اپنے آپ سے انصاف کرے گا تو پائے گا کہ اللہ تعالیٰ کی ذاتِ مقدس کو اپنے وجود میں اپنے غیر کی طرف محتاج نہیں ہونا چاہئے اور اس کو اپنی ذات میں وجودِ خالی ہونا چاہئے

اور اس کے ثبوت میں وجود کی طرف کوئی احتیاج نہیں ہے اور نیز وہ پائے گا کہ اس سبحانہ کی ماہیت حقیقت وجود نہیں ہونی چاہئے اس لئے کہ وجود کا اپنی ذات میں مصادر و احداث میں سے ہونے کے باوجود ہمارے لئے یہ کہنے کی ضرورت نہیں ہے کہ وہ اس واجب کی حقیقت ہے جو وجودِ مطلق کے ساتھ خارج میں موجود ہے اور (ناس کی ضرورت ہے کہ) غیر کی طرف اس کی عدم احتیاج کے واسطے اس پر کوئی مطلق قائم کی جائے اور اس کے ساتھ ساتھ شرع میں بھی یہ بات وارد نہیں ہوتی ہے پس حتیٰ یہ ہے کہ اس سبحانہ و تعالیٰ کے لئے وجود کے ماورائیک ماہیت و حقیقت ہے جو اپنی ذات کے ساتھ ثابت ہے اور وہ اپنے لئے وجود کے عارض ہونے سے مستغنی ہے اور جو کچھ وجود پر مرتب ہوتا ہے وہ بذات خود اس ماہیت پر مرتب ہوتا ہے پس وہ اپنی ذات مقدسہ کے ساتھ موجود ہے نہ کہ وجود کے ساتھ خواہ وہ وجود عین کے طور پر مویا تا نہ ہو۔

اور ہمارا یہ قول کہ وہ بذاتہ موجود ہے یہ ہمارے قولِ بہت (ہے) کی محض تعبیر ہے نہ یہ کہ وجود امرِ زائد ہے جو اس تعالیٰ کے ساتھ ثابت و قائم ہے یا اس کا عین ہے پس اس بارگاہِ عالیہ میں جو کہ تمام نسبتوں اور اعتبارات سے عاری ہے وجود کے لئے کوئی گنجائش نہیں ہے جیسا کہ وہاں عدم کی بھی کوئی گنجائش نہیں ہے پس اس سبحانہ کے انتہائی مقدس ہونے کی وجہ سے کوئی نسبت اس کی طرف نہیں پہنچتی کیونکہ وہ ان (نسبتوں) میں سے ہر ایک کا خالق ہے پس ہر دو نقیض اس مرتبہ مقدسہ سے نیچے کے مرتبہ میں ہیں ان دونوں کا وہاں کوئی تصور نہیں ہے کہ جس سے ارتقاع نقیضین کا تصور ہو پس تمام اعتبارات سے عاری ذات کے مرتبہ میں کسی چیز کے لئے دوسری چیز کے ساتھ تناقض نہیں ہے کہ ارتقاع نقیضین کو محال سمجھا جائے کیونکہ ارتقاع و ثبوت ان اعتبارات اور نسبتوں میں ہے جو اس بارگاہ سے منفی ہیں کیا تو اس کو نہیں دیکھتا جو کہ بعض محققین نے افادہ کیا ہے کہ حجب ہے وجود اس مرتبہ میں جو بیاض پر سابق ہے نہ ابیض ہے اور نہ ہی لا ابیض ہے اور یہ ارتقاع نقیضین محال نہیں ہے اس لئے کہ محال ان دونوں کا مطلقاً نفس الامر کے اعتبار سے ارتقاع ہے نہ کہ مراتب میں سے کسی مرتبہ کے اعتبار سے کیونکہ جن امور کے درمیان تقدم و تاخر و جمعیت کا تعلق نہیں ہے ان میں سے بعض کے لئے دوسرے کے مرتبہ میں نہ کوئی وجود ہے اور نہ کوئی عدم ہے انتہی۔ پس جب ممکنات میں ان جیسے امور کی گنجائش ہے تو پھر ممکنات کے خالق تعالیٰ و تقدس کی شان میں تیرا کیا گمان ہے و اللہ المثل الاعلیٰ [اور اللہ تعالیٰ کے لئے اعلیٰ مثال ہے] پس اس بنا پر ذات مقدس کے غیر کی طرف مقلج ہونے کی نفی کرنے کے لئے اس پر کسی ایسے لفظ کا طلاق کی ضرورت نہیں جس کا لغوی مفہوم معقولات ثانیہ اور ان معانی میں سے ہو جو

۲۱۶
آیت
۹۰

غیر کے ساتھ قائم ہیں۔

اور اگر ایسا ہوتا تو صاحبِ شرع ذاتِ منزہ کو وجود کے ساتھ تعبیر کرنے اور اس کی خبر دینے کے زیادہ مقدار تھے جیسا کہ اس (تعالیٰ شانہ) کے تمام اسماء و صفات کمالات کی تعبیر کی خبر دی ہے اور جب یہ نہیں ہے تو وہ بھی نہیں ہے۔ پس اللہ عزوجل اپنی ذاتِ تعالیٰ کے ساتھ اپنے لئے وجود کے عارض ہونے سے بے نیاز ہے، پس جو چیز جو پر متفرع ہوتی ہے وہ اس سبحانہ پر متفرع ہوتی ہے اور یہی حال تمام صفات کے بارے میں ہے پس جو کچھ ان صفات پر متفرع ہوتا ہے اس کی ذاتِ تعالیٰ اس میں کافی ہے اور اس کے باوجود اس سبحانہ کے لئے صفاتِ ازلیہ موجود ہیں جو اس کی ذات کے ساتھ قائم ہیں اس لئے کہ یہ بات شرع میں وارد ہوئی ہے اور جبکہ اس سبحانہ کی عادت جاری ہے کہ جو چیز عالمِ حقیقت میں ثابت ہو اس کے لئے عالمِ مجاز میں کوئی نمونہ بنائے تاکہ اس سے اس پر استدلال کیا جائے تو اس نے وجود کو اپنے وجودِ اولیٰ اپنی ذات کا نمونہ بنایا نہ کہ وجود کے ساتھ کیونکہ وجود اگر پایا جائے تو وہ وجود کے بغیر اپنی ذات کے ساتھ موجود ہوگا المجاز قنطرة الحقیقة [مجاز حقیقت کا پل ہے] پس ذاتِ غنی و علی پر وجود کے زائد ہونے اور وجود کے اس کا عین نہ ہونے کے بارے میں ہم جو ہر مشکلیں سے موافقت کرتے ہیں لیکن ہم ذاتِ مقدس کے وجود کی طرف محتاج ہونے اور اس کے بذاتہ کامل ہونے کے باوجود غیر کے ساتھ اس کے کمال حاصل کرنے کے قائل نہیں ہیں، اور ہم امید کرتے ہیں کہ زیادتِ وجود سے سلف کی مراد یہی معنی ہیں اگرچہ اُن سے اس بارے میں کوئی روایت ہو لیکن ظاہر یہ ہے کہ سلف سے اس بارے میں کوئی نقل نہیں ہے بلاشبہ یہ ہمارے اصحاب رحمہم اللہ سبحانہ میں سے متاخرین کا قول ہے بخلاف زیادتِ صفات کے کہ بیشک نصوص ان کے لئے مددگار ہیں پس حاصل یہ ہے کہ بیشک حق عزوجل اپنی ذات کے ساتھ موجود ہے اور اس کی ساتوں بلکہ اٹھوں صفات ذاتِ حق تعالیٰ کے ساتھ وجود کے بغیر موجود ہیں پس وجود جس طرح مرتبہ ذاتِ مقدس سے نیچے کے مرتبہ میں ہے اسی طرح اُس کی صفاتِ حقیقیہ سے بھی نیچے کے مرتبہ میں ہے پس جب حضرت ذاتِ مقدس اور صفاتِ عالیہ میں وجود درمیان میں نہیں آتا تو وجوبِ امکان بھی درمیان میں نہ آئیں گے اس لئے کہ امکان اور وجوبِ ماہیت اور وجود کے درمیان نسبت ہیں پس جب وجود نہیں ہے تو نہ وجوب ہے نہ امکان، لہذا اس تحقیق سے وہ سخت اشکال دور ہو گیا جو صفاتِ حقیقیہ پر وارد کیا جاتا ہے کہ وہ یا تو اپنی ذوات کے اعتبار سے ممکنہ ہیں یا واجبہ ہیں، پس پہلی صورت کی بنا پر ان کا حادث ہونا لازم آتا ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک ہر ممکن حادث ہے اور نیز ان کا ذات سے جدا ہونا لازم آتا ہے

پس اس سے حتی تعالیٰ کے جہل و عجز کا جواز لازم آتا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ اس سے بلند ہے اور دوری صورت کی بنا پر واجب لذاتہ کا متعدد ہونا لازم آتا ہے جو کہ توحید کے منافی ہے۔ ہمارے شیخ و امام امام ربانی مجدد الف ثانی (قدس سرہ) نے فرمایا: "پس اس سبحانہ و تعالیٰ کی ذات و صفات اُن تینوں معصومہ صورتوں سے بالاتر ہے زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ جب اس ذات تعالیٰ کا تصور کیا جائے اور اس سبحانہ کی صفات کا وجہ اور اعتبارات کے لحاظ سے تخیل کیا جائے نیکو نہ کہ کسر (حقیقت) کی طرف کوئی سبیل نہیں ہے، تو تصور کی غلطی وجود میں ذات سبحانہ کے لئے واجب عارض ہوگا، کیونکہ وہی (و جب) اس تعالیٰ کے غنا کے لائق اور مناسب ہے، اور وجود ذہنی کے ساتھ اس سبحانہ کی صفات کے لئے امکان عارض ہوگا، کیونکہ ذات کی طرف اس کے محتاج ہونے کی وجہ سے وہ امکان (ہے) اسی اس کے مناسب ہے، پس اس تعالیٰ شانہ کی ذات اور اس سبحانہ کی صفات اپنی ذات کو حد میں وجوب و امکان کے مرتبہ سے اوپر نہیں بلکہ مرتبہ وجود سے بھی اوپر ہیں اور وجود تصور کی غلطی کے اعتبار سے وجوب ذات تعالیٰ کے مناسب ہے اور امکان صفات تعالیٰ و تقدست کے مناسب ہے پس صفات تعالیٰ وجود خارجی کی حیثیت سے نہ واجب ہیں نہ ممکن بلکہ یہ وجوب امکان سے اوپر ہیں اور وجود ذہنی کے اعتبار سے ممکن ہیں اور اس امکان سے حادث ہونا لازم نہیں آتا اس لئے کہ یہ اُن (صفات) کی ذات کے لئے نہیں ہے جیسا کہ ممکنات کے لئے ہے بلکہ ان کے غلطی وجوداً کیلئے براہِ معرفت اربابِ معقول کے اس قول کے مناسب ہے کہ کلیت و جزئیت — وجود ذہنی کی خصوصیت کے اعتبار سے ماہیت کے لئے عارض ہوتی ہیں، پس وجود خارجی کی حالت میں ماہیت ان دونوں میں سے کسی کے ساتھ متصف نہیں ہوتی مثلاً زید جو خارج میں موجود ہے تعقل سے پہلے وہ جزئی نہیں ہے جیسا کہ وہ بلاشبہ کلی بھی نہیں ہے بلکہ اس کے لئے وجود ذہنی غلطی کے بعد جزئیت عارض ہوتی ہے بلکہ ہم کہتے ہیں کہ صفات ثانیہ موجودہ کے علاوہ تمام انتسابات اضافات اور احکام و اعتبارات جن کا اس تعالیٰ شانہ پر حمل کیا جاتا ہے مثلاً الوہیت و ربوبیت و اولیت و ازلیت اس سبحانہ و تعالیٰ پر ان کا اطلاق تصور و تعقل کے اعتبار سے ہے اور ذات جس حیثیت سے کہ وہ ہے کسی صفت کے ساتھ متصف اور کسی اسم کے ساتھ موسوم اور کسی حکم کے ساتھ محکوم نہیں پس بیشک صاحبِ شرع تعالیٰ شانہ نے اپنی ذات پر اسماء و احکام کا اطلاق تناسب و تشابہ کے اعتبار سے کیا ہے تاکہ مخلوق کی عقلوں کے قریب ہو جائے اور ان کے ساتھ کلام کرنا ان کی عقلوں کے انتہا کے مطابق ہو، جیسا کہ زید کے لئے جو کہ وجود ذہنی کا لحاظ کے بغیر خارج میں موجود ہے تشبیہ و تنظیر کے طور پر یہ کہا جاتا ہے کہ وہ جزئی ہے اور ان کا جزئی ہونے کا حکم لگانا ان کے

یہ حکم لگانے سے کہ وہ کلی ہے، انسب و اشبه ہے پس اسی طرح ذات غنی و علیٰ پر وجوب وجود کا حکم لگانا امکان و امتناع کا حکم لگانے سے اولیٰ و انسب ہے ورنہ اس ذات مقدس تعالیٰ کی بارگاہ میں نہ وجوب پہنچتا ہے نہ وجود جیسا کہ اس تعالیٰ کی جناب تنزیہ میں نہ امکان مناسب ہے نہ امتناع، پس اس بزرگ و مقدس معرفت کو سمجھ لیجئے کیونکہ یہ دین کی بنیاد اور ذات و صفات تعالیٰ و تقدس کے علم کا خلاصہ ہے اور عظمیٰ و اکابر میں سے کسی نے ایسی بات نہیں کہی، اللہ تعالیٰ نے اس بندہ کو اس معرفت کے ساتھ نشانہ ہی فرمائی ہے اور اس شخص پر جو ہدایت کی پیروی کرے سلام ہو۔ (۱۱۱)

اور ان چیزوں میں سے جن کا ہمارے شیخ و امام (مجدد العالی ثانی) قدس اللہ بوجہ بزرگاسامی نے افادہ کیا ہے ایک یہ ہے کہ صفات حقیقیہ مرتبہ ذات میں موجود ہیں اور ان (صفات) کے اثبات سے اس بارگاہ عالیہ میں ہرگز کوئی تعین و منزل حاصل نہیں ہوا اور صفات کے حضرت ذات میں مندرجہ کمالات کیلئے نمایاں ہونے کا جو اثر ہرگز کوئی دوسرا مرتبہ حاصل نہیں ہوا، پس ان کا حکم تمام اجالات و تفصیلات کے احکام سے ممتاز ہے کیونکہ ان میں ہر ایک کا مرتبہ دوسرے کے مرتبہ سے ممتاز ہے پس تفصیل کا مرتبہ اجمال کے مرتبہ سے نیچے ہے اور یہ معنی اس مقدس بارگاہ میں مفقود نہیں اور تفصیل مرتبہ اجمال میں ثابت ہے اور اس مرتبہ کا ثبوت علم اور خارج سے ماوراء ہے اور وجود ہی اور خارجی کی تقسیم بلاشبہ مرتبہ امکان میں ہے پس اس بارگاہ میں نہ خارج کے لئے کوئی گنجائش ہے اور نہ علم کے لئے اس لئے کہ جب وہاں وجود کے لئے کوئی گنجائش نہیں ہے تو وجود خارجی و علمی تو اس کی فرع ہے اور یہ بلکہ وہ تمام جو غریب آئے گا معرفت کشفی ہے، اور یہ جو ہم نے وجود وغیرہ کی تحقیق اور صفات کے اثبات کے بارے میں ذکر کیا ہے بالانکہ جو کچھ صفات عالیہ پر مرتب ہوتا ہے اس کے بارے میں ذات مقدس کا فی؟

۲۱۹ تو ذوق و کشفی امور ہیں اور ان کے اثبات میں جو کچھ لایا جاتا ہے یہ بیسیات پر تنبیہات کی قسم سے ہے جن میں بحث کی کوئی گنجائش نہیں ہے، اور علم و اجبی جو کہ اس مرتبہ مقدس میں ان صفات کے ساتھ متعلق ہے علم حضوری کے مشابہ ہے جیسا کہ اس سچائے عالم اپنی ذات علیٰ اور اپنے ان کمالات کے ساتھ ہے جو کہ ذات میں مندرج ہیں اور یہ صفات مع ان کی نوادریوں کے گویا کہ وہ نفس عالم ہیں اور ان کا حضور نفس عالم کا حضور ہے، پس یہیں سے صوفیہ کرام کا ایک بہت بڑا گروہ اس طرف گیا ہے کہ یہ (صفات) ذات واجب تعالیٰ کے ساتھ غیبت رکھتی ہیں اور وہ ان کی غیریت کی نفی کرتے ہیں اور انبیاء کرام علیٰ اجمعہ عموماً و عطا افضلہ خصوصاً الصلوٰۃ والبرکات والقیات (ان سب پر اعموم اور ان میں سب سے افضل پر خاص کر حقین و برکات اور صلائیوں) کے علوم کے مذاق کے عین موافق اور اہل سنت و جماعت

شکراً اللہ تعالیٰ سببہم (اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو مشکور فرمائے) کی آراء کے مطابق یہ ہے کہ اُن (صفات) کی غیریت کی نفی کا قائل ہوتے ہوئے اُن (صفات) کی عینیت کی نفی بھی کی جائے اور یہ کہا جائے، لاہو و لا غیرہ (نہ وہ ذات ہی ہیں اور نہ اس کا غیر ہیں) اور اسی لئے ہم نے کہا ہے کہ ان (صفات) کا علم اس (ذات) کا عین نہ ہونے کی وجہ سے علم حضوری کے مشابہ ہے اور جبکہ اس سے صورت الگ نہیں ہے اور ان کی ذات کا حضور موجود ہے تو یہ علم حضوری کی قسم سے ہوگا اور اس سے نقیضین کے ارتقاء کا وہم نہ کیا جائے اس لئے کہ تناقض (مشکوٰۃ) کے حصول میں زبان و مکان کا اتحاد شرط ہے اور اس بارگاہ مقدسہ میں زبان و مکان بالکل نہیں ہے پس تناقض متصور نہیں ہے اور لفظ غیر میں جو تصرف کیا جاتا ہے اور غیر سے اصطلاحی غیر مراد لیا جاتا ہے تو کشفی نظر اس تخصیص کی نفی کرتی ہے اور غیرت کی بھی نفی کرتی ہے خواہ کسی معنی میں ہو کیونکہ بلاشبہ ارباب کشف ذوق و فراست صحیحہ سے جو کہ مشکوٰۃ نبوت اخذ کی گئی ہے یہ بات پاتے ہیں کہ صفات جس طرح اپنے زائد ہونے کی وجہ سے عین ذات نہیں ہیں اسی طرح غیر ذات بھی نہیں ہیں اگرچہ (ذات پر) زائد ہیں اور ان دونوں (ذات و صفات) میں دوئی کی نسبت ہے، پس اُس بارگاہ میں ارباب معقول کا یہ قاعدہ ٹوٹ جاتا ہے کہ دو چیزیں آپس میں متغائر ہوتی ہیں۔

جب تو نے یہ سمجھ لیا تو جان لے کہ بلاشبہ اس مرتبہ مقدسہ کیلئے جو کہ صفات حقیقیہ تعالٰی و تقدست کے ساتھ ذات کا مرتبہ ہے مرتبہ ثانیہ میں کسی تغیر و تبدل کے بغیر ایک ظہور ہے اور یہ مرتبہ مرتبہ وجود ہے جو کہ خیر محض اور کمالی صرف ہے اور وجود کے سوا کسی چیز میں بھی ظلیت کے طور پر تمام کمالات کا مظہر ہونے کی قابلیت نہیں ہے اور اسی لئے اگر علم اس مرتبہ مقدسہ کے ساتھ متعلق ہو جائے اور اس کے کمالات جدا ہو جائیں تو جو چیز اس (ذات) سے سب سے پہلے جدا ہوگی وہ حضرت وجود ہے اور دوسرے کمالات اس کے تابع ہیں اور اسی لئے صوفیہ کرام و غیر ہم کی ایک جماعت ذات مقدس کے لئے وجود کے عین ہونے کی طرف گئی ہے اور اس کے تعین ہونے کے باوجود انھوں نے اس کو لا تعین تصور کیا ہے اور اس تعین وجودی کا ثبوت علم اور خارج کے ماوراء ہے اس لئے کہ خارجی اور علمی وجود مطلق وجود کی اقسام میں سے ہیں اور قسم کا مرتبہ اقسام کے مرتبہ سے اوپر ہوتا ہے پس حضرت وجود اس حیثیت سے کہ وہ ان دونوں وجودوں پر سبقت رکھتا ہے اور وہاں نہ خارجی وجود متصور ہے اور نہ ذہنی وجود جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔ اور حضرت وجود ظلیت کے طریق پر تمام کمالات ذاتیہ و صفاتیہ کا اجمالی اور تفصیلی طور پر جامع ہے پس اجمال تعین اول ہے اور تفصیل گویا کہ تعین ثانی ہے، پس وجود کے مرتبہ اجمال میں ایک کمال

۳۲۰

دوسرے کمال سے اور ایک صفت دوسری صفت سے متمیز نہیں ہوگی اور وجود کے مرتبہ تفصیل میں کمالات ممتاز ہو جائے اور صفات ظاہر ہو جائی ہیں پس وجود کی تفصیل میں پہلی چیز جو ثابت ہوئی ہے حیات (زندگی) ہے جو کہ تمام صفات کی ماں ہے اور یہ صفت گویا کہ اس صفت حیات کا ظل ہے جس کے لئے حضرت ذات منزہ کے مرتبہ میں ثبوت ہے اور اس کے حق میں لاھودہ لاغیرہ [نہ وہ عین ذات ہے اور نہ اُس کا غیر ہے] صادق آتا ہے اور چونکہ اس ظل کا ثبوت اس مرتبہ میں ہے جو مرتبہ ذات تعالیٰ سے نیچے ہے اس کے حق میں لاھودہ عین ذات نہیں ہے [صادق آتا ہے اور لاغیرہ] اور اس کا غیر نہیں ہے [صادق نہیں آتا بلکہ ذات حق عزوجل سے مغایر ہوگا اور تمام صفات تعالیٰ کا ہی حال ہے، اور صفت حیات کے بعد صفت علم ظاہر ہوئی ہے پھر دوسری صفات یعنی ارادہ و قدرت وغیرہ اور علم تعین وجودی کا جزو اور اس کے حصول میں سے ایک حصہ ہونے کے باوجود تمام صفات کا جامع ہے اور دوسری صفات اپنے استقلال کی وجہ سے گویا کہ صفت علم کے اجزاء ہیں اس لئے کہ اس صفت کے لئے اُس کے موصوف کے ساتھ ایک قسم کا اتحاد ہے، یہ اتحاد اس کے غیر کے لئے نہیں ہے کیونکہ علم عالم اور معلوم کے ساتھ متحد ہو جاتا ہے اور قدرت قادر و مقدر کے ساتھ متحد نہیں ہوتی اور اسی طرح ارادہ و سميع (سنا) وغیرہ موصوف کے ساتھ متحد نہیں ہوتے اور صفت علم کے لئے اس کی جامعیت کے ساتھ اجمال ہے جس میں صفات متمیزہ ظاہر نہیں ہوتیں اور تفصیل ہے جس میں کمالات متمیزہ ظاہر ہوتے ہیں جیسا کہ وجود کے لئے اور اس کے اجمال کے لئے دائرہ کے مرکز کا حکم ہے اور اس کی تفصیل کے لئے اُس (دائرہ) کے محیط کا حکم ہے پس یہاں سے وہ (اعترض) بھی رد ہو جاتا ہے جو کہ وارد کیا جاتا ہے کہ تمام صفات سے حیات کا متمیز ہونا علم کی تفصیل میں ہے جس کو واحدیت کہتے ہیں اور البتہ مرتبہ اجمال میں تو وہاں ایک صفت کے لئے دوسری صفت سے متمیز نہیں ہے پس اُس کی بنا پر جو کہ ہمارے شیخ و امام (مجدد الف ثانی) قدس سرہ کی جہارتوں میں واقع ہے علم اجمالی پر حیات کے مقدم ہونے کا حکم کس طرح لگایا جاسکتا ہے اور اس اعتراض کرنے والے پر تعجب ہے کہ وہ اس طائفہ کی اصطلاح کو جو کہ مخالف کے نزدیک غیر مسلم ہے اس کے خلاف حجت کے طور پر کس طرح وارد کرتا ہے، اور اس قسم کی باتیں مخالف کے مذہب کی حقیقت اور اس کی اصطلاح پر اطلاع نہ ہونے کی وجہ سے ہیں پس وہ اپنی جہالت کو اعتراض شمار کرتا ہے، اور تو نے جان لیا کہ وہ متمیز جو صفت حیات کے لئے وجود کی تفصیل میں اس کے حضرت اجمال میں مندرج ہونے کے بعد حاصل ہوتی ہے وہ علم اجمالی و تفصیلی پر سبقت رکھتی ہے، پس اصل یہ ہے کہ وہاں پر دو تفصیلیں

پس پہلا اعتبار جو ایجاد عالم کے لئے ظاہر ہوا وہ حُب ہے اس کے بعد وجود ہے جو کیا جاد کا مقدمہ ہے اس لئے کہ ان دونوں اعتبارات کے بغیر اس مرتبہ مقدمہ کو ایجاد عالم سے غنائے ذاتی ہے اِنَّ اللہَ عَلَمُ الْغُیُوبِ الْعَلَمِیْنَ [بیشک اللہ تعالیٰ البتہ عالمین سے غنی ہے]

اور اگر تو اس مقام کی تفصیل اور اس مقصد کی پورے طور پر تحقیق کرنا اور مقام خلقت و حُب وجود کی حقیقت جانتا چاہتا ہے تو تجھ پر ایام غوث الانام ہمارے فصیح و قلیہ (مجدد الف ثانی) ہجراتہ اللہ سبحانہ عنا خیر العجزاء [اللہ تعالیٰ ان کو ہماری طرف سے جزائے خیر عطا فرمائے] کے کلام کا مطالعہ کرنا لازم ہے۔ اور جان لے کہ تعین علمی اجمالی جس کا ذکر پہلے گذر چکا ہے وہی ہے جس کو شیخ محی الدین ابن عربی (۱) اور ان کے متبعین قدس اسرار ہم نے وحدت و تعین اول و حقیقت محمدیہ کے ام سے موسوم کیا ہے اور وہ کہتے ہیں کہ یہ تعینات میں سب سے زیادہ وسیع ہے اور وہی مشہور کلمہ ہے اور وہی تجلی ذاتی ہے اور اس کے لئے توحید کا اعلیٰ مقام اور اس کا مبداء ہے اور وہ اعتبارات کا ماخذ اور ان انتسابات و اضافات کا منبع ہے جو وجود میں ظاہر اور عقلوں اور ذہنوں کے میدان میں باطن (پوشیدہ) ہے اور اس کے بارے میں کہا گیا ہے کہ وہ وجود مطلق و احد واجب ہے اور وہ کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ پر اسم ذات کا اطلاق اس تعین کے اعتبار ہی سے صادق آتا ہے اس کے علاوہ نہیں اور اس کے ماوراء مرتبہ لا تعین اور وجود مطلق ہے۔ پس میں کہتا ہوں کاش کہ مجھے معلوم ہوتا کہ انھوں نے نسبتوں اور اضافتوں سے پاک ذات کے لئے اس کی صفات میں سے کسی صفت کے تعین ہونے کا کس طرح حکم کیلئے بلکہ اظہر یہ ہے کہ یہ کہا جائے کہ یہ تعین صفت علم کا تعین ہے اور اس کا ظہور مرتبہ ثانی میں ہے اور صفت حقیقت میں موصوف کا غیر ہے اور مناسب نہیں ہے کہ یہ کہا جائے کہ اس صفت کے ساتھ ذات کا تعین ہے کیونکہ ذات صفت کے ساتھ متعین نہیں ہوتی اور ارباب محقول نے کسی چیز کے بالوجود علم کے بارے میں کہا ہے کہ معلوم وہی وجہ ہے پس چیز کی ذات کی طرف نسبت کرنے کے اعتبار سے چل متحقق ہوگا اور ثابت شدہ امر کے ساتھ متحقق ہو چکا ہے کہ یہ تعین اس وجود کے حصوں میں سے ایک حصہ ہے جو کہ وجود کی تفصیل میں متمیز و متعین ہو گیا ہے لیکن وہ سب سے زیادہ جامع حصہ ہے اور وہ صفت حیات کے بعد ہے اور حیات وجود کے اجمالی و تفصیلی دونوں مرتبوں کے بعد ہے اور وجود خلقت کے بعد ہے اور خلقت حُب کے بعد ہے اور حُب تعین اول ہے اور سب سے پہلا اعتبار ہے پس تعین علمی اجمالی تعین اول سے چھ مراتب نیچے ہے اور اس مرتبہ سے جو اس سے اوپر ہے سات مراتب نیچے ہے اور ان چیزوں میں سے جن کا جانتا ضروری ہے یہ ہے کہ

ہمارے نزدیک تعین کے یہ معنی نہیں ہیں کہ حق عزوجل نیچے اُتر آیا پس وہ حب یا وجود ہو گیا بلکہ تعین کے معنی صدور (ظہور) ہیں کیونکہ وہ تنزیہ کے زیادہ لائق ہے اور انبیاء کرام کی زبان کے زیادہ مناسب علیٰ اجماع و عموماً و علیٰ خاتمہ خصوصاً الصلوات والتسلیمات والقیامات والبرکات (ان سب بالعموم اور ان کے خاتمہ پر بالخصوص رحمتیں اور سلام و برکات نازل ہوں)

مکتوب ۵۲

مولانا محمد حنیف کے نام نسبتِ قیومیت کے حاصل ہونے اور اصالت و محبوبیت ذاتی و کمال انفعالی سے حصہ پانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلاطین عبادہ الذین اصطفیٰ، برادر عزیز مولانا محمد حنیف اس مسکین سے دعا و سلام مطالعہ کرنے کے بعد معلوم کریں کہ جس وقت حضرت مجدد الف ثانی قدس اللہ روحہ بصرہ الاقد نے اپنے مخلصوں میں سے ایک درویش کو خلعتِ قیومیت سے نوازا اور اس کو اس امرِ عظیم سے سرفراز فرمایا، اس درویش کو خلوت میں طلب کر کے فرمایا کہ اس مجمع گاہ (دنیا) کے ساتھ میرے ارتباط کا تعلق ہی قیومیت کا معاملہ رہا ہے جو کہ تجھ کو عطا کر دیا گیا ہے اور کونایت (موجودات) پورے شوق کے ساتھ تیری طرف متوجہ ہو گئے ہیں اب میں اس فانی دنیا میں اپنے رہنے کا کوئی سبب نہیں پاتا ہوں۔ اور اس پر آشوب دنیا سے اپنے رحلت فرمانے کا وقت قریب ہونے کی بابت فرمایا، وہ زخمی دل درویش اس مذکورہ بشارت کے سننے کے باوجود جگر سوختہ اور چشم پر غم ہو کر اپنے اندر نہایت غم و اندوہ میں ڈوب گیا شہبان کو کہنے کی طاقت رہی اور نہ ہی کانوں کو سننے کی تاب رہی جب حضرت عالی نے اس تبدیلی کو اس مسکین میں مطالعہ کیا (تو) نہایت مہربانی سے فرمایا غم مت کر اللہ تعالیٰ کی سنت (طریقہ) اسی طرح جاری ہوئی ہے کہ کسی ایک کو اپنے پاس بلاتے ہیں اور کسی دوسرے کو اس کی جگہ پر بٹھاتے ہیں، اور نہایت لطف و مہربانی سے اُس عزیز کی عبارت کو جو کہ نعمات میں لانا ہے زبانِ مبارک پر جاری فرمایا کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اٹھایا گیا اور حضرت ابو بکر (رضی اللہ عنہ) آپ کی جگہ بیٹھے (پھر حضرت) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) کو اٹھایا گیا اور (حضرت) عمر (رضی اللہ عنہ) ان کی جگہ پر بیٹھے اور (پھر حضرت) عمر (رضی اللہ عنہ) کو اٹھایا گیا اور (حضرت) عثمان (رضی اللہ عنہ) ان کی جگہ پر بیٹھے اور (پھر حضرت) عثمان (رضی اللہ عنہ) کو اٹھایا گیا اور (حضرت) علی (رضی اللہ عنہ) ان کی جگہ پر بیٹھے

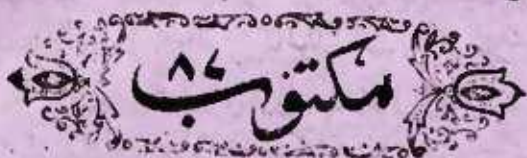
اُس درویش نے چونکہ اس معنی کی کوئی قابلیت اپنے اندر نہیں پائی اور مذکورہ دلخ و غم بھی اس کے دل میں چھپا ہوا تھا ہاں یا نہیں کچھ بھی نہیں کہا اور جن امور کا انکشاف ضروری تھا درمیان میں نہ لایا، یہی وجہ تھی کہ جب حضرت عالیؑ نے فرمایا کہ ایشامیری قیومیت سے تیری قیومیت کے ساتھ زیادہ ۲۲۳
راہنی اور خوش ہیں (یہ درویش) اس کی لم و علت کو پوچھنے کی بھی جرأت نہ کر سکا کسی نے کیا خوب کہا ہر سہ
وحشی گذشت یار و نگر دی حکایت اے خاں و ماں خواب زبانی تو لب تہود

(لے وحشی) یار زگر کیا تو نے کوئی بات بھی نہ کی۔ اے خاں ماں برباد کیا تیری زبان بندھی ہوئی تھی (جب حضرت عالیؑ قدس سرہ) نے اس درویش کا غم بہت ہی زیادہ دیکھا تو فرمایا کہ میرے رحلت کرنے میں قدرے تہلت تاخیر ہے لیکن میں دیکھتا ہوں کہ کیا تعلق درمیان میں ہے، متوجہ ہو کر ایک لمحہ کے بعد فرمایا میرے وصال کے دنوں تک تیرا قیام میرے ساتھ ہوگا اور افرادِ عالم کا قیام تیرے ساتھ ہوگا۔ یہ قول اس مسکین کے غلین دل کو قدرے تسکین دینے والا ہو گیا، اس ماجرا (واقعہ) کے ایک سال اور چند روز کم تین ماہ بعد حضرت عالیؑ کے وصال کا واقعہ پیش آیا کیونکہ یہ گفتگوں ایک ہزار تیس (۱۳۳۸) کے ماہ ذی الحجہ کے پہلے عشرہ میں ہوئی تھی اور اس ہادی امام کا ارتحال (وصال) اٹھائیس صفر ۱۳۳۸ ایک ہزار چوبیس (۱۳۳۸) کو ہوا تھا۔ اس خلعت کے عنایت فرمانے سے دس گیارہ سال پہلے جس زمانہ میں وہ درویش چودہ سال کی عمر کے لگ بھگ تھا آپ کی خدمت اشرف میں اس نے عرض کیا تھا کہ میں اپنے اندر سے ایک نور پاتا ہوں کہ تمام دنیا اس سے منور ہے اور وہ نور ذاتِ عالم کے ہر ذرہ میں آفتاب کی طرح سراپت کئے ہوئے ہے اگر وہ نور ختم ہو جائے تو دنیا تاریک ہو جائے حضرت عالیؑ نے اس کو بشارت دیتے ہوئے فرمایا کہ تو اپنے وقت کا قطب ہوگا اور میری یہ بات یاد رکھ، اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ جس چیز کا وعدہ کیا گیا تھا وہ پوری ہو گئی اور بشارت کا اثر حاصل ہو گیا کیونکہ قطب ہونا قیومیت کا ایک شعبہ ہے۔

اب ہم اصل بات کی طرف جاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ قیوم اس عالم میں حق جل و علا کا خلیفہ اور اس کا نائب مناب (قائم مقام) ہوتا ہے، اقطاب و ابدال اس کے دائرہ ظلال میں داخل اور افرادِ اوتار اس کے کمال کے محیط میں شامل ہوتے ہیں، تمام افرادِ عالم اس کی طرف رُخ رکھتے ہیں اور اہل جہان کی توجہ کا قبلہ وہی ہوتا ہے خواہ وہ جانیں یا نہ جانیں بلکہ اہل عالم کا قیام اسی کی ذات سے ہے اس لئے کہ افرادِ عالم چونکہ اسما و صفات کے مظاہر ہیں کوئی ذات ان کے درمیان کائن (موجود) نہیں ہے (اس لئے) سب کے سب اعراض و اوصاف ہیں اور اعراض و اوصاف کو ذات و

جو ہر کے بغیر چارہ نہیں ہے تاکہ اُن کا قیام اس کے ساتھ ہو۔ اللہ تعالیٰ کی عادت جاری ہے کہ طویل زمانوں کے بعد کسی عارف کو ذات سے حصہ عطا فرما کر اس کو ایک ایسی ذات عطا فرماتے ہیں کہ وہ نیابت و خلافت کے طور پر ایشیا کا قیوم ہو جاتا ہے اور ایشیا اس کے ساتھ قائم ہوتی ہیں۔

جاننا چاہئے کہ نسبت قیومیت کا حاصل ہونا کسی شخص کو اس وقت تک میسر نہیں ہے جب تک وہ اصالت سے کچھ حصہ نہ رکھتا ہو، اُن عالی حضرت و متعالیٰ منقبت (حضرت مجدد اہل ثانی قدس سرہ) نے جس درویش کو نسبت قیومیت کے حاصل ہونے کی بشارت دی تھی اس کو مقام اصالت کے ثابت ہونے کی خوشخبری کے ساتھ بھی سر بلند کیا اور نیز فرمایا کہ جس قدر تو اصالت سے حصہ رکھتا ہے اسی کے موافق محبوبیت کی فطرت تیری ذات میں و ولایت کی گئی ہے یعنی محبوبیت ذاتی و کمالات الٰہی کی بھی اس کے حق میں نشاندہی فرمائی ہے۔ وَمَا ذَلِكْ عَلَى اللَّهِ بَعْدَ نَبِيٍّ (اور بات اللہ تعالیٰ کے لئے



میر منصور کے نام اُن امور کے بیان میں تحریر فرمایا کہ جن کی تبلیغ ضروری ہے۔

الحمد لله وسلام علیٰ عباده الذین اصطفیٰ، جو ایت کریمہ ان کفار اہل کتاب کے بارے میں (نازل ہوئی) ہے جو کہ جیل و کفر کے ساتھ اہل اسلام کو کفر و ارتداد پر رہنمائی کرتے تھے آپ نے وہ ایت مبارکہ تعریف (دوسرے کو چھیڑنے) کے طور پر اس جماعت کے لئے فرمائی تھی اور اپنے آپ کو اپنے زعم کے مطابق مسلمان اور برحق قرار دیتا تھا اور دوسری جانب والوں کو بہکانے اور گمراہ کرنے میں یہود و ابلیس لعین کے ساتھی قرار دیتا تھا (یہ سب) واضح ہوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ (اللہ تعالیٰ ہم کو کافی ہے اور اچھا کھیل ہے) تم اپنے آپ کو مسلمانوں اور درویشوں کے گروہ میں شامل کرتے ہو، ہم نے تم کو یا کسی دوسرے کو کب راہ حق سے روکا ہے، اس بارے میں کوئی بات بھی ہمارے اور تمہارے درمیان نہیں ہوتی ہے بہتان کی بھی کوئی حد (ہوتی) ہے اور ہماری صحبت میں مرتد و گمراہ و کافر کون ہے اور نیز اس گمراہی و ارتداد کی طرف رہنمائی کرنے سے مراد شریعت کی گمراہی اور ارتداد ہے یا طریقت کی گمراہی و ارتداد ہے کہ جس کو شیخ کی اطاعت و طریقت سے خروج کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں جیسا کہ مقرر ہے، پہلی بات خود ہی مراد نہیں ہے اور اگر آپ لوگ میرا دل میں تو کیا

علیٰ علیہ السلام، رہی دوسری بات طریقت کی رذت ہے جو کہ وقت کا نصیب ہے۔ آنجناب کو معلوم کہ ہم اس وقت میں اس ملک میں نہیں تھے سیر سفر پر گئے ہوئے تھے معلوم نہیں کہ اس بار تدا پر رہنمائی کرنے والا کون تھا اس کا گناہ ہمارے سر نہ ہونا معقول نہیں ہے دیگر اس جانب سے غیرت وغیرہ کی کوئی بات جو کہ صوفیہ کرام کے طریقہ کا لازمہ ہے کچھ بھی درمیان میں نہیں آئی ہے دوسری مرتبہ ہم نے تم لڑائی کی ابتدا کرتے ہو اور ایذا پہنچاتے ہو، ادنیٰ درجہ کے مسلمان کے دل کو ایذا دینے کا کیا لڑائی نتیجہ ہے پس اہل حقوق کو اذیت دینا کیسا ہوگا، تم لوگ خداوند تعالیٰ جل سلطانہ کی غیرت سے نہیں ڈرتے کہ سوئے ہوئے فتنہ کو سیدار کرتے ہو، اس قدر جان لیں کہ ایک کا مقبول سب کا مقبول ہوتا ہے اور ایک کا مردود سب کا مردود ہوتا ہے، ایک سے قطع تعلق کر کے ترقی و وصول کی ہوس (خواہش) اپنے خاطر شریف سے نکال دیں، اگرچہ جائز ہے کہ استدراج کے طور پر کشائش و ترقی کی صورت ظاہر ہو جائے لیکن اس کی حقیقت و معنی سے بے بہرہ ہے شیطان قوی دشمن ہے اس کے مکوسے کوئی شخص امن میں نہیں ہے پس ڈرنا چاہئے اور پھر ڈرنا چاہئے۔ بات دوسرے مقام کے بارے میں ہے کہ جس پر کشائش و ترقی متفرع ہے پس ڈرنا چاہئے اور پھر ڈرنا چاہئے۔ چونکہ تم نے سلسلہ جنبانی کی ہے (اس لئے) اس قدر کہا گیا ہے ورنہ دوسرے اہم امور و پیش ہیں اس قسم کی باتیں کہنے اور لکھنے کی نوبت نہیں آتی اور نیز آشنائی کے حقوق کا بھی تقاضا تھا کہ ایک دفعہ معاملہ کی حقیقت پہنچا دی جائے۔ والسلام

مکتوبہ

مولانا محمد حنیف کے نام اقریت کے معارف اور اس سیر کی تفصیل میں جو کہ آفاق و انفس سے ماورا ہے اور فناء کے وفاق اور حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) کے طریقہ عالیہ میں مجروحیت کے غلبے کے راز کو منکشف کرنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علیٰ عباده الذین اصطفیٰ سعادت آثار برادر مولا محمد حنیف نے اس دور افتادہ ضعیف سے کچھ استفادہ کیا تھا اس کے حل کے سلسلہ میں چند سطریں لکھا ہے ہوش کے کانوں سے سماعت فرمائیں۔ ہر کہنے والے سے زیادہ معزز ذات (اللہ تعالیٰ) نے فرمایا ہے: وَتَحْنُ أَقْرَبُ إِلَیْهِ مِنْ جَبَلٍ أَوْرِیْدُہ [اوسم اس کی طرف اس کی شاہ رگ سے بھی زیادہ قریب ہیں]

حضرت واجب الوجود (اللہ تعالیٰ) جل سلطانہ کی ذات اور اسی طرح اس تعالیٰ شانہ کے کمالات ذاتیہ بندہ سے خود بندہ کی ذات کی نسبت زیادہ نزدیک ہیں پس جو سیر کہ ان مراتب سے تعلق رکھتی ہے وہ سیر آفاقی و انفسی سے ماوراء اور اوپر ہوتی ہے اور جذبہ و سلوک سے بھی ماوراء ہوتی ہے اس لئے کہ سلوک سیر آفاقی (کا نام) ہے اور جذبہ سیر انفسی (کا نام) ہے، سیر آفاقی کو تعدد درجہ کہا گیا ہے اور سیر انفسی کو اگرچہ قرب و قرب کہا گیا ہے لیکن وہ قرب ظنی ہے اس قرب و اتحاد سے گزر جانا چاہئے تاکہ اقربیت کا معاملہ رونما ہو جائے جس طرح کراشیاء کے علم حصولی کا زوال کہ جس کو فنائے قلبی سے تعبیر کرتے ہیں سیر آفاقی کی تکمیل کے بغیر ممکن نہیں ہے اور سیر انفسی میں شروع ہوئے بغیر میر نہیں ہے اسی طرح کسی شخص کے علم حضوری کا زوال جو کہ اس کی اپنی ذات و صفات سے متعلق ہے اور حقیقت میں فنائے نفس ہے، سیر انفسی کی انتہا اور مراتب اقربیت میں داخل ہونے کے ساتھ وابستہ ہے اور سیر انفسی میں عارف کا علم حضوری اپنی جگہ پر قائم ہے اس لئے کہ انفس اس مقام میں حقانیت کے عنوان کے ساتھ ظاہر ہے اور اس کی قید سے پوری طرح رہائی حاصل نہیں ہوتی ہے کہ (جس سے) مطلوب حقیقی تک وصول ظاہر ہو جائے کیونکہ مذکورہ آیت کریمہ کے مطابق مطلوب انفسی ماوراء ہے اور جو کچھ انفس میں ظاہر ہے رہنمائی کرنے والی نشانیوں میں سے ہے جیسا کہ قرآن مجید اس کے بارے میں اطلاع دیتا ہے: **سَيَرُوكُمُ الْيَتَامَىٰ وَالْأَفْئَاتُ وَفِي أَنْفُسِكُمْ هُمْ حَتَّىٰ تَبَيَّنَ لَكُمُ الْآيَةُ الْمُنِيَّةُ** [ہم غریب اُن کو اپنی نشانیاں آفاق میں امدان کے انفس میں دکھائیں گے حتیٰ کہ ان کو ظاہر ہو جائے گا کہ وہی حق ہے] اور چونکہ علم حضوری عین عالم ہے اس لئے اس کے زوال سے عارف کے نفس کا زوال ہو جائے گا اور اس کا کوئی اثر نہیں رہے گا اور علم حضوری کا زوال اس معنی میں ہے کہ جو علم عارف کی ذات سے تعلق رکھتا تھا وہاں سے اٹھ کر واجب تعالیٰ (اللہ تعالیٰ) کے ساتھ متعلق ہو جائے اور اس مقام میں حق سبحانہ و تعالیٰ موجود ہوئے کہ اس (عارف) کی ذات اور اس کا بیان یہ ہے کہ جو کوئی کمال بھی ممکن میں ظاہر ہے وہ سب مرتبہ و جوب تعالیٰ و تقدست یعنی وجود و حیات و علم و قدرت وغیرہ سے مستفاد و مستوار ہے اور ممکن ہے ان کمالات کو اپنے آپ سے سمجھ کر امانت میں خیانت کی ہے اور جب کسی عارف کو محض فضل و کرم سے اس عاریتی ہونے کی دیر سے توار تے ہیں تو ہو سکتا ہے کہ آیت مبارکہ **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا** [بیشک اللہ تعالیٰ تم کو حکم دیتا ہے کہ امانتیں ان کے اہل کو دیدو] کے حکم کے بموجب دوبارہ امانتوں کو اہل امانات کے سپرد کر دے۔ اور چونکہ اس کا علم حضوری مطلوب ہے

۲۲۴

سورہ آل عمران ۵۳ سورہ آل عمران ۵۸

حضور ذاتی کا پر تو ہے (اس لئے) یہ حضور تمام کمالات کی طرح جو کہ اپنے اصول کما تھل جاتے ہیں اس حضور ذاتی کے ساتھ مل جائے گا، اس وقت میں عارف اپنے آپ کو بالکل خالی پائے گا اور خالص عدم کے ساتھ ملحق دیکھے گا وہ نہ کوئی ذکر اپنے اندر محسوس کرے گا اور نہ کوئی توجہ، نہ کوئی یافت (پانا) ہوگی نہ حضور، اصل کے ساتھ مل جانے کے بعد اگر یافت (پانا) ہے تو وہ از خود بخود ہے اور اگر حضور ہے تو وہ بھی از خود بخود ہے اس لئے کہ حادث جب قدیم کے ساتھ ملا دیا گیا تو اس کا کوئی اثر باقی نہیں رہا۔ اس مقام میں جو کہ فنائے نفس کا مقام ہے عارف سے کلمہ آنا کا اطلاق (میں نے) پوری طرح نازل ہو جاتا ہے اور عارف اپنے آپ کو اُن کے ساتھ تعبیر نہیں کر سکتا کیونکہ فنائے نفس کے بعد جو کہ کلمہ آنا کا مورد (وارد ہونے کی جگہ) ہے اُن کے لئے کوئی مورد (وارد ہونے کی جگہ) نہیں رہتا جس پر اس کا اطلاق ہو، یہ معنی نہیں ہیں کہ اُن کا حق پر اطلاق ہو اور (عارف) اپنے آپ کو حق دیکھے کیونکہ خودی درمیان میں نہیں رہی ہے اور انا نیت دور ہو چکی ہے۔ اور جو کچھ حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ بسرہ الاقدس نے اپنے مکتوبات کی جلد اول کے کسی مکتوب میں کلمہ اُن کے زوال کا منظور ہونا، سکر (کی وجہ) سے لکھا ہے اور فرمایا ہے کہ صحیح اس قسم کی باتیں منظور نہیں ہیں اصول نے (یہ) سیرانفسی کے بارے میں لکھا ہے بلکہ اُس فنائے جذبہ کے بارے میں (لکھا ہے) جس کے ساتھ کامل سلوک شامل نہیں ہوتا ہے اس لئے کہ اس مقام میں ابھی کلمہ آنا کا مورد (نفس) اپنی جگہ پر ہے لیکن محبت کے غلبہ کی وجہ سے جو سکر کا منشا جلتے پیدائش ہے، چھپ گیا ہے نازل نہیں ہوا ہے اُس کے زوال کا حکم لگانا محض سکر ہے اگر وہ شخص صحیح آجائے تو اس کے مورد (وارد ہونے کی جگہ) کو پالے اور اس کے زوال کا حکم نہ لگئے کیونکہ اس میر کا تمام ہونا ولایت صغریٰ کے تمام ہونے کے ساتھ ہے، پس اس بنا پر ولایت صغریٰ کے کمالات میں جو کہ سیرانفسی سے وابستہ ہیں کلمہ آنا کا چھپ جانا بھی درجہ کمال سے نیچے ہوگا اور وہ کمال کہ جس کا بیان اس مکتوب میں کیا جا رہا ہے ولایت کبریٰ کے کمالات میں سے ہے جو کہ اتفاق و انفس کے ماورائے متعلق ہے اور فنائے نفس کی حقیقت اس مقام میں متحقق ہے اور اس مقام میں کلمہ آنا کا مورد خبر سے اُٹھ گیا ہے کہ اس کے لوٹنے کی کوئی صورت نہیں ہے، فنا و بقا اور صحو و سُکر اس کے لئے یکساں ہے وَالْاَثَلُ لَا يَعُودُ [اور ازل طہیں نہیں لوٹتا]۔ اور یہ جو ہم نے کہا ہے کہ فنائے نفس کی حقیقت اُس مقام میں متحقق ہے یہ اس لئے ہے کہ فنائے نفس اجمال کے طور پر ولایت صغریٰ میں بھی حاصل ہو جاتی ہے لیکن اس کا کمال اس مقام میں ہے چنانچہ اس کی تحقیق مکتوبات شریف (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) کی دوسری جلد میں تفصیل کے ساتھ بیان کی گئی ہے۔

اور جب عاشق بیچارہ اپنے آپ کو کلمہ انا کے ورود کے لائق نہیں پاتا اور خودی کو نکر دکھتا ہے اور انایت سے پاک ہو کر تیری (بیزاری) اختیار کرتا ہے تو ہو سکتا ہے کہ معشوق اپنے فضل و احسان کی رو سے آیہ مبارکہ **هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ** (کیا احسان کا بدلہ احسان کے سوا کچھ اور ہے) کے بموجب اس گم شدہ کو اپنی انا کی خلوت گاہ میں جگہ دے اور عاشق صادق سب سے مدھ موڑ کر اور بخون ہو کر کعبہ مقصود کی بارگاہ خاص میں اعتکاف اختیار کرے اس طرح نہیں کہ عاشق عین معشوق ہو جاوے خیال کج میراں جاوے شناس کے کو در خدا گم شد خدا نیست

[اس جگہ کج خیالی مت کر اور پہچان لے کہ جو شخص خدا میں گم ہو گیا وہ خدا نہیں ہے] اس مقام میں درو مند عاشق کا کوئی نشان نہیں ہے معشوق ہی ہے جو کہ خود بخود جلوہ گر ہے اور (اس نے) عاشق کو دریاں اٹھا دیا ہے۔ سوال: جبکہ علم حضوری عین عالم ہوتا ہے اور وہ علم کمال (حاصل ہونے) کے بعد اپنی اصل کے ساتھ جو کہ واجب تعالیٰ کا علم حضوری ہے ملتی ہو جاتا ہے اور یہ بات طے شدہ ہے کہ ہر کمال کا حقوق اپنی اصل کے ساتھ ہوتا ہے نہ کہ اس امیہ کے ساتھ جو اس کی اصل کے متضاد ہوتا ہے اس سے لازم آتا ہے کہ ہر شخص کی حقیقت اور اس کا مبداء تعین علم ہوا اور حالانکہ دوسری صفات بھی مخلوق کے مبادی تعینات ہیں چنانچہ ہمارے حضرت عالی قدس سرہ الاقدس (کی تحقیق) کے مطابق تکوین حضرت آدم علیہ السلام کا مبداء تعین ہے اور کلام حضرت موسیٰ علیہ السلام کا مبداء تعین ہے اور قدرت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مبداء تعین ہے (علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والتسلیمات) اور جو لوگ کہ ان بزرگوں (مذکورہ انبیاء و کرام علیہم السلام) کی طاہتوں میں داخل ہیں ان کے مبادی تعینات درجات کے فرق کے مطابق ان صفات کی جزئیات اور جزئیات کی جزئیات ہیں۔

جواب: جیسا کہ اس گروہ کے نزدیک طے شدہ ہے کہ حقیقت محمدی علیٰ مصلحہ الصلوٰۃ والسلام حضرت علم کا اجمال ہے اور تمام مخلوق کے حقائق اس اجمال کی تفصیل ہیں پس اس معنی پر نظر کرتے ہوئے کہہ سکتے ہیں کہ تمام مخلوق کے حقائق علم ہے اس لئے کہ تمام مخلوق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ظہور و تفصیل ہے۔ اقصیٰ اس اجمالی حقیقت کے لئے تفصیل کے مرتبہ میں علم کے تفصیل کمالات کے اندازے کے مطابق جو کہ حضرت اجمال میں درج ہیں بے شمار ہے (اجزاء) ہیں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سوا باقی اشخاص میں سے ہر شخص کی حقیقت علم کے حصوں (اجزاء) میں سے ایک حصہ (جزو) ہوگی جو کہ اجمال میں مندرج کمالات میں سے کسی کمال کے ساتھ تفصیل کے مرتبہ میں علم کے تعلق کی وجہ سے حاصل ہوا ہے مثلاً حضرت ابوالبشر (آدم) علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کا مبداء تعین علم کا ایک حصہ ہے

جو کہ اس کے تعلق سے تکوین کی صفت کے ساتھ جو کہ اجمال میں شامل تھی حاصل ہوا ہے اور اسی پر تمام حقائق کو قیاس کر لیا جائے لیکن چونکہ حصص و حقائق کے درمیان تمیز ان کمالات کے ساتھ ہے (اس لئے ہر شخص کی حقیقت کو ان کمالات میں سے اس کمال کے ساتھ مسمیٰ کیا گیا ہے جو کہ اس شخص کے ساتھ خاص نسبت رکھتا ہے کہ اس کی تمیز کا سبب ہوا ہے پس (صفت) علم تمام صفات میں اشرف و بزرگ ہوئی اور اس کی برکات تمام موجودات کو شامل ہوئیں۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ کسی چیز کے کسی چیز کے ساتھ متحد ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ پہلی چیز دوسری چیز کی حقیقت موجود ہے یا خاصہ (خاصیت) کو ماہیت کے ساتھ اتحاد کی نسبت ہے حالانکہ یہ عقول میں ہے۔ اگر کہا جائے کہ اس تقریر پر کہ علم انسان کی ذات و حقیقت نہیں ہوتی تمام موجودات کے حقائق کو حقیقت محمدی کی تفصیل بہت کس طرح درست ہو گا اس لئے کہ حقیقت محمدی علم ہے (اس کے جواب میں) ہم کہتے ہیں کہ ضروری نہیں ہے کہ اجمال ذاتی تفصیل ہو کیونکہ (جنس) حیوان کے تحت درج شدہ انواع کو ماشی (چلنے پھرنے والا) کی تفصیل کہہ سکتے ہیں اگر یہ (صفت) ماشی (چلنے پھرنے والا) ہونا اس کی ذاتی (صفت) نہیں ہے، اور اگر ان کو سمجھتے ہیں کہ حقیقت محمدی کو تمام حقائق کا اجمال و کل کہنا ان حقائق کے ساتھ علم کے اشتغال و جامعیت (شامل و جامع ہونے) کے اعتبار سے ہے اس کے ساتھ ساتھ ہم کہتے ہیں ہو سکتا ہے کہ حقیقت محمدی سے مراد تمام کمالات و اشیاء ہوں جو کہ علم سے اجمال کے طور پر تعلق رکھتے ہوں نہ کہ نفس علم سے جیسا کہ وہ ہے لیکن چونکہ اس مرتبہ میں علم کو ان کمالات سے کوئی تمیز (حاصل) نہیں ہے اور حضور و انکشاف کے سوا کوئی امر اس مقام میں ظاہر و معلوم نہیں ہے اس لئے اس مرتبہ کو وحدت کہتے ہیں اور قابلیت محض سے موسوم کرتے ہیں اور نیز علم کو معلوم کے ساتھ بہت سے محققین کے نزدیک اتحاد ہونا ہے اس لئے انہوں نے اس حقیقت کو علم سے تعبیر کیا ہے لہذا تفصیل کے مرتبہ میں وہی کمالات متمیز و تمام اشخاص کے حقائق ہیں اور اس صورت میں اجمال کا تفصیل کے ساتھ بے تکلف تقابل ہو جاتا ہے اور اس کے بغیر ایسا نہیں ہے، اور اس توضیح کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ ہمارے حضرت عالی قدس سرہ الما قدس کے نزدیک حقیقت محمدی نہیں وجودی یا تعین مجبیٰ کا اجمال ہے کہ تعین علمی اس سے کئی درجہ پیچھے ہے جیسا کہ اس کی تحقیق کسی دور کی جگہ لکھی جا چکی ہے۔ اگر کہیں کہ بعض اکابر کے کلام میں یہ بات آئی ہے کہ علم انسان کی حقیقت ہے چنانچہ مولوی (روحی) قدس سرہ فرمایا ہے

لے برادر تو ہمیں اندیشہ الخ [لے بھائی تو یہی اندیشہ و فکر ہے]

اور حضرت علی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) سے بھی بعض اوقات میں اس کے مثل سنا گیا ہے۔ ہم کہتے ہیں ہو سکتا ہے کہ ان اکابر نے تجرؤ و مبالغہ کے طور پر فرمایا ہو یعنی تجھ میں عمدہ چیز ہی فکر و اندیشہ ہے چاہے کہ وہ مطلوب حقیقی کے سوا اور کسی میں صرف ہو بلکہ پورے طور پر اس مقدس بارگاہ کی طرف مصروف ہو اس مقام میں تحقیق وہ ہے جو ہمارے حضرت (قدس سرہ) نے افادہ کیا ہے جس جگہ کہ فرمایا ہے "اس بیان سے لازم آتا ہے کہ علم حضوری میں بھی معلوم کی صورت معلوم کے حضور نفس کے باوجود پائی جاتی ہے کیونکہ نفس معلوم کی حضوری خالص نہیں ہے کسی اعتبار سے اس میں راستہ پالیا ہے جو اس کو نفس (ذات) سے صورت میں لے آیا ہے ہر شخص کی سمجھ اس باریکی کو نہیں پہنچتی اور جب تک ذات بحت (محض) سے واصل نہیں ہوتا (محض) بیچوی کے وصول سے اس باریکی کو نہیں پاتا۔"

فصل بالخیال، لے بھائی، اوہ جو آپ نے اس فقیر سے دریافت کیا تھا کہ کیا سبب ہے کہ ہمارے حضرت عالی قدس سرہ کے طریق میں جہل و صیرت کی نسبت غالب ہے جو (سالک کی) سمجھ میں کم ہی آتی ہے" اس کا حل سابقہ تحقیق سے واضح ہو گیا کیونکہ حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) کی نسبت آفاق و انفس سے ماوراء اور اقربیت کے ساتھ متعلق ہے۔ اور لوگوں کو دیکھا ہے کہ اقربیت کا معاملہ علم حضوری سے تعلق رکھتا ہے علم حصولی سے نہیں، اور یہ بات معلوم ہے کہ پانا اور لذت حاصل کرنا علم حصولی میں ہے علم حضوری میں نہیں ہے۔ کیا آپ نے کسی شخص کے بارے میں سنا ہے کہ اس نے اپنی یافت اور حضور سے لذت حاصل کی ہے، علم حضوری میں اگر یافت (پالینا) اور التنازل (لذت حاصل کرنا) ہے (تو وہ) متعارف (مشہور) یافت و التنازل کی قسم سے نہیں ہے (بلکہ) ایک ایسی یافت ہے جس کی کیفیت نامعلوم ہے اس لئے اگر کوئی شخص چاہے کہ اپنے احوال پر اطلاع پائے اور اپنے ذاتی و صفاتی کمالات کو جانے تو وہ اپنی ذات و صفات (دوینی) کے تصور کا محتاج ہوگا اور اس کے بغیر اپنی ذات و صفات کا پتہ نہیں لگ سکے گا اور اپنے آپ کو اپنے آپ سے گم کرنے والا جانے گا چونکہ اس نے دوینی کی بہت زیادہ عادت کی ہوئی ہے اس لئے وہ حضور ذاتی کو علم نہیں سمجھتا اور جب تک اس کا مددک اس سے جدا نہ ہو جائے اگرچہ جدائی تصویر میں ہی ہو وہ اس کو نہیں پاسکتا۔ اگر کہا جائے کہ اقربیت کے معاملہ میں مزایلت و ممانعت (جداد مخالف ہونا) موجود ہے کیونکہ اقربیت دعویٰ (دوہونے) کو چاہتی ہے، اتحاد ہے جو کہ مزایلت (جدائی) نہیں رکھتا اور دعویٰ ہونے سے بری ہے پس میرا نفسی کو علم حضوری پر موقوف ہونا چاہئے کیونکہ اتحاد (کا حاصل ہونا) اور دعویٰ کا رفع ہونا اس مقام میں ظاہر ہوتا ہے نہ کہ اقربیت کے معاملہ میں جو کہ آفاق و انفس سے ماوراء ہے اور مزایلت (آفاق و انفس کے زوال) کے بغیر تصور نہیں ہے۔

ہم کہتے ہیں چونکہ انفس کے آئینوں میں شہود مطلوب کے ظلال میں سے کوئی قتل ہے اور اس پر دلالت کرنے والی نشانیوں میں سے ایک نشانی ہے اس لئے لازماً اس کا حضور و شہود مطلوب کا حضور و شہود نہیں ہے اگرچہ سیر انفسی والا سالک اس کو مطلوب کا غیر نہ جانتا ہو لیکن حقیقت میں وہ غیر ہے پس اصل مطلوب کی نسبت سے وہ علم حصولی ہوگا کیونکہ ظل کا حضور اصل کا حضور نہیں ہے بلکہ اس شہود کی نسبت سے بھی چونکہ انفس کے آئینے میں ہے علم حصولی واقع ہوا ہے کیونکہ آئینے کو اس صورت کے ساتھ جو کما میں دکھائی دے رہا ہے حصولی کی نسبت ہے نہ کہ حضور کی نسبت، اگرچہ شہود کے وقت میں آئینے کی ظاہری صورت پوشیدہ ہے اور شہود نہیں ہے لیکن حقیقت میں آئینہ اپنی اصلی حالت پر ہے اس کا زوال نظر میں ہے اور بس، اور اس طرح کا ارتقاء (دور ہونا) صرف شہود میں ہے کیونکہ قلب حقیقت محال ہے اور مطلق کا مقید ہو جانا محض خیال ہے اور اقربیت کے معاملہ میں زائل اور دوسرے ہونے کا حکم نکاتاً و جم کے احکام میں سے ہے اور اس طرح ہے جس طرح آئینہ میں منعکس ہونے والی صورت کا صورت والے کے ساتھ زائل ہو جانا کہ یہ مزابلت (زائل ہونا) بھی ایک وہم ہے چونکہ قرب کو دوری کے ساتھ تضاد ہے، اولاً تضاد میں کہ یہ بھی قرب کے افراد میں سے ہے مزابلت نہیں ہوتی (اسلئے) اقربیت جو کہ بہت زیادہ نازک ہے دوری و مزابلت زیادہ مفقود ہوگی اگرچہ دوری ہوگی لیکن بعد مزابلت نہیں ہوگی یہ معاملہ عقل کے طریقہ سے ماوراء ہے، حرم عقل کے پابند کے لئے مشکل ہے کہ اس سیر (معبود) کو پاک، صیغہ کشف اور فراست (باطنی سوجھ بوجھ) جو کہ توبت کے چراغدان سے حاصل کی گئی ہو ہوئی چاہے تاکہ اس معنی کے ساتھ کچھ ایمان حاصل کرے اور اس مشرب سے کوئی گھونٹ پائے :-

اور (اعتراف نہ کر کوہ بالا کو) مان لینے کی صورت میں ہم کہتے ہیں جو مزابلت کہ دیک (پانے) کو آسان کرنے کا سبب ہے وہی مزابلت ہے چونکہ بعد دوری کی راہ سے پیدا ہوتی ہے نہ کہ وہ مزابلت جو اقربیت کی راہ سے وہم میں آئی ہو کہ یہ مزابلت (نسبتاً اتحاد کی یافت و درک سے بھی بہت دور ہے۔) یا یہ کہ ہم کہتے ہیں کہ اقربیت کے معاملہ کا علم حضوری کے ساتھ تعلق اس معنی میں نہیں ہے کہ عارف کا انفس (یعنی اپنی جگہ پر) اور اس کا علم حضوری قائم ہے اس کے باوجود وہ اصل مطلوب کے ساتھ علم حضوری رکھتا ہے (یعنی) اس کو دو چیزوں کا حضور ہے کہ یہ محال ہے یا انفس (ذات) حاضر کو عین مطلوب خیال کر کے حضور انفس کو عین اسی کا حضور مان لیا ہے (یعنی اس معنی میں بھی نہیں ہر اسلئے) کہ یہ معاملہ سیر انفسی کے مناسب ہے بلکہ (اقربیت کے معاملہ کا علم حضوری کے ساتھ تعلق) اس معنی میں ہے کہ عارف اپنے آپ سے مودم ہو گیا ہے اور اپنے ذاتی حضور سے ہٹ گیا ہے اس کا حضور جو کہ

حضورِ اعلیٰ تعالیٰ اجل سلطانہ (حضورِ الہی) کا پر تو ہے اللہ تعالیٰ کے حضور کے ساتھ ملحق ہو جاتا ہے اور مکمل حقوق کے بعد چونکہ اس کا حضور اس کے ساتھ ہوتا ہے اس لئے کہ غارت اور اس کے حضور سے کوئی اثر باقی نہیں رہتا اس لئے باطنی نسبت اور اس سے عورتھا پڑتی ہے اور علمِ حضوری کی نسبت کے نہ پلنے سے جو کہ اوپر بیان ہو چکی ہے زیادہ متصف ہو جاتا ہے، یہ ہے اس کی وضاحت۔

اب ہم اصل بات کی طرف جاتے ہیں، علمِ حصولی والا منازلِ وصول قطع کرنے کے مراتب میں کمال درجہ کے شوقِ خرق میں ہوتا ہے اور اپنے کشف و شہود کے ساتھ لذتِ اندوز و خوش و خرم اور ہمیتِ حضور کے استغراق میں فانی ہوتا ہے اور اس کی صحبتِ جذب و کششِ بخشے والی عشق سے ملی ہوئی لڑانے والی اور وجد کو ابھارنے والی ہوتی ہے اور وہ شخص جس کا معاملہ آفاق و انفس سے ماوراء ہے وہ شوق سے گذر چکا اور شہود کی پابندی اور شہود میں مستغرق رہنے سے رہائی حاصل کر چکا ہوتا ہے (اس لئے) اس کا معاملہ ظہورات سے ماوراء ہے اور اس کا رضاءِ ظلال سے برتر ہے کیونکہ ظہورِ ظلیف کی آمیزش کے بغیر نہیں ہے اور ظل کی نہایت انفس کی نہایت کے ساتھ ہے انفس سے باہر ظل نہیں ہے اگرچہ مراتب بے شمار ہوں، ان بزرگوں کی صحبتِ بعینہ اصحابِ کرام علیہم الرضوان کی صحبت ہے، کیا تو نے کبھی سنا ہے کہ ان بزرگوں کی صحبت میں کسی شخص نے تواجد کیا اور شوق کا نعرہ بلند کیا اور تجلی و شہود کا دم مارا ان مقبولین کا آرام انعامات والی ذاتِ جبل و علائشہ کی طاعات میں ہے اور ان کی نیک بختی اللہ تعالیٰ کی بندگی میں ہے ان کا کام ہمیشہ نیاز (عاجزی) ہے اور ان کی لذت کا کمال نماز میں ہے۔ حدیث ارحمٰنی یا بلال [لے بلال! مجھ کو نماز کے ساتھ راحت پہنچاؤ] اور حدیث قرۃ عینی فی الصلوۃ [میری آنکھوں کی ٹھنڈک نماز میں ہے] ان بزرگوں کے معاملہ کی شاہد (گواہ) ہے۔ اور اب ظلال کو جو کچھ کام کے آخر میں میسر ہے وہ ان بزرگوں کا پہلا قدم ہے اصل کے ساتھ وصول ان بزرگوں کے لئے مسلم (ثابت) ہے اور وجد و یافت کی حقیقت بھی ایسی کو میسر ہے، یہ وجد و یافت سابقہ وجد و یافت سے ماوراء دوسری کیفیت سے ہے۔ و تری ایجاباً تحسبہا جامدۃ قویہ کسبہ فی الصحاب (اور تیرے باروں کو کھتا ہے و تری ایجاباً تحسبہا جامدۃ قویہ کسبہ فی الصحاب) (یہ لفظ کلمہ ہے) پہلے مقام میں اگر وصل ہے تو وہ وصل کی صورت ہے اور اگر یافت ہے تو وہ بھی یافت کی صورت ہے اس لئے کہ علمِ حصولی علمِ حضوری کے ظل کے درجہ میں ہے۔

تنبیہ: لفظ اجل و حیرت سے جو کہ اوپر بیان ہوا تو یہ گمان نہ کرے کہ اس بلند نسبت و ا حضرات اپنی نسبت کا علم نہیں رکھتے، ایسا ہرگز نہیں ہے (بلکہ) علمِ یافت کی حقیقت اس مقام میں ثابت ہے

لیکن چونکہ ہر سمجھ میں جلدی آنے والی بلکہ عوام کے نزدیک جو کہ اسفل سافلین (تہایت پستی) کے مقام میں ہیں متحقق بات یہ ہے کہ علم و یافت معلوم کی صورت کے حصول کے ساتھ ہے اور بس، علم حضوری ان کے نزدیک گویا علم نہیں ہے، اس بنا پر اس معاملہ کو چل و حرکت سے تعبیر کیا جا سکتا ہے اور حق بات یہ ہے کہ اس نسبت کو جیسی کہ وہ ہے دریافت کرنا کثرت علم اور کمال معرفت کے بغیر و شواہد ہے اگرچہ وہ نسبت حاصل ہو اور اس نسبت کے دریافت کرنے کا طریقہ یا اس طرح پر ہے کہ حق تعالیٰ کسی عارف کو اس قسم کی تیز بصیرت عطا فرمائے کہ معلوم کی صورت کے حصول کے بغیر تیز کرے اگرچہ محدود عقل اس کا پتہ نہیں لگا سکتی لایحاصل عطا یا الملك الامطایا (بادشاہوں کی بخششیں ان ہی کی سواریاں اٹھا سکتی ہیں) یا اس طریقہ پر کہ اس معمول کیفیت والے معاملہ کو اس کی مثالی صورت میں ظاہر کریں یا اللہ تعالیٰ کی طرف سے الہام ہو جائے یا روبرو وغیرہ کے بتانے سے معلوم کرے یا حصول نسبت کا یقین ان لذتوں کے ساتھ دےں جو کہ اس پر مرتب ہوتی ہیں اور درک کا ادراک حاصل نہ ہو، اور چار تہ ہے کہ بعض کو وہ معاملہ حاصل ہو اور اس کا علم کسی راستے سے بھی حاصل نہ ہو، احوال و مقامات کا تفصیلی علم سب کو نہیں دیتے کسی کو عطا فرماتے ہیں اور دوسروں کو اس علم کے ساتھ کفایت کرتے ہیں لیکن یہ دونوں نفس وصول میں برابر ہیں فرق صرف علم ہونے یا علم نہ ہونے کا ہے جو کہ جزئی تفصیلت کی قسم سے ہے اور علم میں بھی مختلف مراتب (درجات) ہیں، مختصر یہ ہے کہ جو کچھ مطلوب ہے وہ اس نعمت عظمیٰ کا حصول ہے اس کا علم جسد بھی ہو گا فن بلاغت میں محسنات بدیع (عمرہ صنائع و بدائع) کی مانند زائد احسانات انعامات کی قسم سے ہو گا یا اس مکتوب کا اخیر ہے، الحمد للہ اولاً و آخراً والصلوة والسلام علی رسولہ و آئلوہ و علی الہ الکرام و صحبہ العظام الی یوم القیام۔

مکتوبہ

یہ بھی مولانا محمد حنیف کے نام عارف کی جامعیت کے متعلق اشارہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 حمد و صلوة اور تبلیغ الدعوات کے بعد برا در عزت کی خدمت میں عرض رساں ہے کہ اس ضرورت کے فقرا کے احوال حمد کے لائق ہیں اولاً اللہ تعالیٰ سے تمہاری عاقبت و شریعت مقدسہ اور سنت عالیہ المصطفوی علیہ الصلوٰۃ والسلام الیہم پر استقامت اور ظاہری و باطنی درجات پر تمہاری ترقی اور آخرت کی ابدی سعادتوں اور تجلیہ و فنا و انقطاع کلی کے لئے دعا کی گئی ہے پس جب تو تجلیہ و فنا سے کما حقہ ما

خالی و فانی ہو جائے گا تو تجھ کو ایسا نور و جمال دیا جائے گا کہ ہر چیز میں تیرے جمال کے سوا اور کچھ متجلی نہیں ہوگا اور عالم سفلی و علوی تیرے نور و چمک کے آئینے اور تیرے حسن و جمال کے مظاہر ہو جائیں گے اور تو تمام جہاتوں کے لئے مرکز و اجمال ہوگا بظاہر ہر چیز میں خلیفہ اور مخلوق میں امام ہوگا اور تیرے حق میں نعمت پوری ہو جائے گی۔ فَاَنْظُرْ اِلَى اَثَرِ رَحْمَتِ اللّٰهِ كَيْفَ يُحْيِي الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا (پس تامل کر) تیرے رحمت کے آثار کو دیکھ کہ وہ زمین کو اس کی موت کے بعد کس طرح زندہ کرنا ہے) والسلام

مکتوب

خواجہ دینار کے نام عارف کی عدمیت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، سعادت آثار میں دینار! اس مسکین خاکسار سے دعائیں مطالعہ فرمائیں، اس حمد و ذکر کے فقار کے احوال حمد کے لائق ہیں۔ دوما قتادہ دوستوں کی تیریت کے لئے حضرت و ہاب جل سلطانہ کے کرم سے دعا کی جاتی ہے اللہ تعالیٰ قبول فرمائے۔ ممکن بیچارہ کہ مطلوب حقیقی سے جس کا نصیب سوائے استہلاک و اضمحال کے (کچھ نہیں ہے) اس کے کمال کے انداز سے عاجز و قاصر ہے اور جب اس کی بارگاہ وحدت و احدیت میں معدوم و لاشے ہونے کے سوا کچھ حاصل نہیں ہے اس کے حسن و جمال کے انداز سے خالی و حیران ہے۔

گیرم کہ بغم خانہ مایا رخسار اند کو حوصلہ و طاقت دیدار کہ دارد

[میں مانتا ہوں کہ ہمارے محنت (دل) میں محبوب خوش خرام ہے (لیکن) اس کے دیدار کا حوصلہ و طاقت کس کو ہے) وہی ہے جو کہ الکبریٰ و ربانی (بزرگی میری چادر ہے) کی خلوت گاہ میں اپنے کمال کا خود ہی شاہد کرنے والا ہے اور انت کما الشئد علی نفسہ (تو یہ ایسی ہے جیسا کہ تو نے اپنی آپ تعریف کی ہے) کی محفل میں اپنے جمال کا خود ہی نظارہ کرنے والا ہے، پس وہی ہے جس نے اپنی ذات کی تعریف خود کی ہے اور اپنی صفات کے کمال کی ثنا کی ہے پس وہی عارف و معروف ہے اور وہی شاہد و مشہود ہے، عاشق بیچارہ نے اس جلوہ گاہ میں سالان عدم کے صحرائے کھینچا اور مستی (ہونا) و دانش (جاننا) و توانائی (کر سکتا) کو اس کے اہل کے حوالہ کر دیا ہے۔

حسبم ہمد اشک گشت و شہم بگریست در عشق تو بے جسم ہی بایزدریست والسلام
(میرا تمام جسم آنسو بن گیا اور میری آنکھ نے گرہ کیا، تیرے عشق میں جسم کے بغیر جینا چاہئے)

مکتوب ۹۱

شیخ طاہر بدخشانی جو پوری کے نام اپنے پیر سنگر (حضرت مجدد الف ثانی) رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی محبت اور حضرت عالی کے اصحاب کی محبت کے اظہار میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ آپ کو قرب و ارشاد کے مراتب میں ترقی بخشے، آنجناب معارف آگاہ دور افتادوں کو قلم و قریب سے قریب سے چونکہ المومنین احب (آدمی) کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے) کے مطابق جان کہیں بھی محبت کا رابطہ درمیان میں ہے اس کے انداز سے باطنی محبت بھی ثابت ہے امید ہے کہ زمانہ جدائی کی درازی سابقہ نسبت میں کوئی کمی نہیں لائے گی بلکہ اگر مذکورہ بالا محبت کا رابطہ زیادہ قوی ہو جائے جیسا کہ دوستوں سے اس کی توقع کی جاتی ہے تو مذکورہ بالا نسبت بھی اور زیادہ ہو جائے گی اور بیش حد پیش ہو جاتی ہے۔ اس فقر کو اس جماعت سے جو کہ حضرت قطب المحققین پیشوائے طالبان خدا حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) کی خدمت و قدسوس کے شرف سے مشرف ہو چکے ہیں ایک علیحدہ نسبت ہے (میری) نظر میں وہ لوگ دنیا سے جدا ہیں کسی سے کوئی مناسبت نہیں رکھتے کیونکہ یہ جماعت محبوب کے آئینے میں ادا اس بے نشان کی ایک نشانی رکھتے ہیں، محبوب کی خدمت کرنے والے لوگ اس کی غیبت (غیر موجودگی) کے وقت خاص طور پر نہایت محبوب و مرغوب ہیں، عاشقوں اور شائقوں کے نزدیک اس جماعت کی قدر و قیمت ہی زیادہ ہے اگرچہ یہ لوگ بے پرواہوں اور مذکورہ رابطہ کے لازم سے دور ہوں لیکن ہم لوگوں کے نزدیک نہایت عزیز ہیں اور ان کی خدمت و محبت ہم پر لازم ہے بہر حال دعا سے غافل نہ رہیں اور توجہ فرمائیں کہ کل (قیامت کے روز) حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) کے محبت کرنے والوں اور خادموں کے زمرہ میں ایک ہی جگہ ہمارا حشر ہو اور ان کے مبارک چہرے کے نیچے جگہ پائیں، رَبَّنَا آتِنَا نُورًا وَ آخِرُ لَنَا نَارًا عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدْ يَتَرَكُ (ہماری ہر بات کو اور ہر بات پر اور ہر بات میں بخشنے میں ایک نور خیر کا دے)۔

مکتوب ۹۲

شیخ حمید احمدی کے نام طریقہ بندگی حاصل کرنے پر ترغیب دینے اور اعمال میں تعجب و مبالغہ کرنے کے علاوہ کبریا میں تحریر فرمایا۔

محبت آتا رہا۔ شیخ حمید دعا و سلام پڑھیں اور احوال کے لکھنے سے فارغ نہ رہیں، طاعات و عبادات کے ادا کرنے میں مروتوں کی طرح رہیں اور کرمیت کو مولیٰ تعالیٰ جل و علا کی بارگاہ میں جست بانہیں تاج کا دن کام کرنے کا دن ہے، اجر (مزدوری) کا دن کل (قیامت) کا دن ہے، کام کے وقت میں (مزدوری) کی انتظار میں بیٹھا حقیقت میں اپنے آپ کو اجر سے باز رکھنا ہے اور عبادات (طاعات) کی ادائیگی میں لذتوں کے پابند نہ رہیں، اگر لذت دیں تو نعمت ہے اور اگر نہ دیں تو طاعت (بندگی) کو ہاتھ نہیں چھوڑنا چاہئے، بندگی سے مقصود محنت و مشقت ہے جو کہ نفس سے دشمنی اور خواہش کی مخالفت ہے نہ کہ عیش و راحت کہ جس کو موافق چاہتا ہے، وہ لذت و راحت اور چیز ہے جو اس طرف سے عطا ہوتی ہے اور نفس و خواہش کو اس میں ہرگز کوئی دخل نہیں ہوتا کیونکہ نفس اس لذت میں نالہ و فریاد کرنے میں ہوتا ہے لیکن چونکہ وہ لذت عطا ہی ہے (بخشش کی ہوئی ہے) (اس لئے) طاعات کو اس کے نہ ہونے سے چھوڑا نہیں جاسکتا، طاعات کے حاصل کرنے میں جان کے ساتھ کوشش کریں، نجات کی امید (اللہ تعالیٰ کی) رحمت سے چاہیں اور طاعات کو بھی اس کی رحمت کا اثر چاہیں اور اس کی توفیق کی طرف لوٹنے والی سمجھیں اور اپنی قوت و طاقت کو ہرگز اس میں دخل نہ دیں تاکہ تجب (خود پسندی) سے نکل جائیں اور اگر کبھی قوت و طاقت کو اپنی طرف عائد دیکھیں تو اس سے ناام ہوں اور استغفار کریں (تاکہ) طاعات ناچیز (ضائع) نہ ہو جائیں اور گناہ میں تبدیل نہ ہو جائیں لیکن اس بہانہ سے اعمال و طاعات سے مرک نہ جائیں، طاعت (بندگی) بھی کریں اور اس طاعت سے استغفار بھی کریں اور اس (طاعت) کو اس پاک بارگاہ کے لائق نہ جائیں اور امیدوار رہیں کہ یہ ندامت و استغفار آہستہ آہستہ اس طاقت و قوت کے دیکھنے (اپنی طرف منسوب کرنے) کا علاج کرے اور اعمال کو قبولیت کے قابل بنادے۔

چشم دارم کہ دی اشک مرا حسن قبول اے کہ در ساختہ قطرہ یارانی را

[اے اللہ! کہ جس نے بارش کے قطرے کو موقع بنادیا ہے میں امید رکھتا ہوں کہ میرے آنسوؤں کو حسن قبول عطا فرمائے گا]۔ ایک بزرگ نے کہا ہے کہ عمل کرنا اور استغفار بھی کہ بندگی کا طریقہ ہی ہے۔

اللهم مغفرتك اوسع من ذنوبي ورحمتك ارحم عندي من عملي [اے اللہ! تیری مغفرت

میرے گناہوں سے زیادہ وسعت والی ہے اور تیری رحمت میرے نزدیک میرے عمل سے زیادہ باعث امید ہے]۔

وادیم ترا از گنج مقصود نشان گرما تر سیدیم تو شاید برسی

[میں نے تجھ کو مقصود کے خزانے کی نشان دہی کر دی ہے، اگر ہم نہیں پہنچے تو شاید تو ہی پہنچ جائے]

والسلام

مکتوب ۹۳

خانی آگاہ شیخ نور محمد پٹنی کے نام اس بات کے حل میں تحریر فرمایا کہ فنا حاصل ہوجانے کی صورت میں فنا کا علم کس طرح ہوگا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم واللہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ۔ معارف
دستگاہ کے خدام اس شکستہ آوارہ سے مشتاقانہ دعائیں قبول فرمائیں۔ ع
انہرہ میرود سخن دوست خوشتر است (دوست کی جویات بھی بیان کی جلتے پسندیدہ ہے)
سوال: ماسوا کا نسیان (بھول جانا) اور علم کا پوری طرح نائل ہوجانا فنا کہلاتا ہے پس
فنا حاصل ہوجانے کی صورت میں اگر وہ اپنی فنایت کا علم رکھتا ہے تو اس کو فنا حاصل نہیں ہے اور
اگر علم نہیں رکھتا تو وہ کس طرح جانتا اور کہتا ہے کہ اس کو فنا حاصل ہے جیسا کہ فنا والوں نے اس کی
خبر دی ہے۔

جواب: مذکورہ حالت کے گزر جانے کے بعد وہ جان لے گا کہ فنا حاصل ہو گئی ہے اور
اس کے متعلق پتہ لگے گا اور وہ عام فنا کی صورت میں جیسا کہ ہمارے حضرت عالی قدسنا اللہ تعالیٰ
بسرہ الاقدس کے نزدیک مختار ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ اس صورت میں فنا کے لئے بقا لازم ہے، وہ ہمیں فنا
میں باقی اور عین بقا میں فانی ہے، پس اس مقام میں عارف کے صفات و افعال اپنے آپ سے فانی ہو کر
واجب تعالیٰ و تقدس کے صفات و افعال کے ساتھ متحقق ہوجاتے ہیں مثلاً ممکن کا علم اپنے آپ سے
فنا حاصل کر کے واجب تعالیٰ و تقدس کے علم کے ساتھ بقا حاصل کر لیتا ہے اور تمام صفات اسی قیاس پر
ہیں، پس اگر عارف فانی اس مقام میں بعض اشیاء کو علم کے ساتھ باقی پاتے تو اس کے علم کی فنا کے
منافی نہیں ہوگا کیونکہ اس نے اس علم سے جو کہ فنا حاصل کر چکا ہے اشیاء کو نہیں پایا ہے تاکہ خرابی لازم
آئی۔ المراثل لا یعود (نائل واپس نہیں لوٹتا)۔ یہ دوسرا ہی علم ہے کہ جس سے وہ اشیاء کا اندازہ کر لیا ہے۔
ایک بزرگ کہتے ہیں عرفات اللہ باللہ و عرفات الاشیاء بنور اللہ (میں نے اللہ تعالیٰ کو
اللہ تعالیٰ کے ساتھ پہچانا اور اشیاء کو اللہ تعالیٰ کے نور سے پہچانا) اشیاء کی یہ معرفت اشیاء کے نسیان
کے منافی نہیں ہے۔ یا ہم یہ کہتے ہیں کہ (دیہ) درست ہے کہ انسان کے لطائف میں سے ایک لطیفہ کو
فنا حاصل ہوجائے اور اس (فنا) کا علم کسی دوسرے خاص لطیفہ کو ہو، یا ہم کہتے ہیں کہ فنا خاص باطن کو

حاصل ہو کہ یہ اس کا کام ہے اور اس کی فنا کا علم ظاہر ہو کہ وہ کیونکہ دوام فنا حاصل ہونے کی صورت میں عارف جیسا کہ فنا سے پہلے تھا فنا کے بعد بھی اسی نوع (حالت) پر رہے بیوی بچوں اور تمام دوستوں کو سابقہ طریقوں پر ہی پاتا ہے اگر وہ اپنے باطن کے بعض حالات کو بھی معلوم کر لے اور اُن پر مطلع ہو جائے تو تعجب کا مقام نہیں ہے اگر کہیں کہ دانش (جانتے) کا مقام قلب ہے اور جب قلب فانی ہو گیا تو ظاہر کو بھی دانش (جانتے) سے بے نصیب ہو جاتا ہے۔ ہم کہتے ہیں اگر مراد یہ ہے کہ قلب کی دانش کے بغیر ظاہر سے دانش کی مطلقاً نفی کی گئی ہے اور دانش قلب ہی پر منحصر ہے تو یہ ممنوع ہے اس لئے کہ ہم واضح طور پر پاتے ہیں کہ قلب ماسویٰ کی دید و دانش سے مطلقاً رہائی حاصل کئے ہوئے ہے اس کے باوجود ظاہر اپنی دانش پر (فائق) ہے، اور اگر کوئی اور معنی مراد ہے تو وہ بھی ہمارے مقصد میں مضر نہیں ہے اور تحقیق یہ ہے کہ فنائے قلب ثابت ہونے کے بعد دانش جو کہ اس سے تعلق رکھتی تھی کسی دوسری جگہ منتقل ہو جاتی ہے اور دانش کا محل وہ جگہ ہو جاتی ہے۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوبہ ۹۲

حقائق و معارف آگاہ شیخ عبدالحی شینی کے نام صاحبِ نرہت کے اس شبہ کو دور کرنے کے بیان میں تحریر فرمایا جو کہ اصول قوم کے ثابت شدہ اصول پر کیا ہے کہ ہو جائے (فنا) کی صورت میں یافت (پالینا) کس طرح ہوگا۔

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين و
البا طاهرين، اس فرقتِ زوہ گنگناہ کی کامل دعا قبول فرمائیں۔ اس بات پر اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء ہے کہ ان
فقراء کے حالات عاقبت آمیز ہیں آپ کی سلامتی و استقامت کے لئے دعا کی گئی ہے۔

۲۳۸

میرے مخدوم افنا کے بارے میں صاحبِ نرہت کے اشکال کے حل میں جو چند سطریں لکھی ہیں
کسی تقریب لکھوائی گئی تھیں اس وقت اس کے مضمون کو ہدیہ کے طور پر آنحضرتؐ (آپ) کی خدمت
میں ارسال کیا ہے۔ سوال، صاحبِ نرہت کہتا ہے ۵

گویند عنان خود چہ تابی گم شو کہ جو گم شوی بسیار
این نکته نمود نا صوابم چوں گم شوم آن گے چه یابم
یابندہ اگر کے دگر خواست از گم شد نم پس او چه می خواست

[وہ کہتے ہیں اپنی باگ کیا موثر ہے، تو کم ہو جائے تو کم ہو جائے گا تو بالے کا چھو کو نہ نکتہ غلط معلوم ہوتا ہے جب کم ہو جائوں گا تو اس وقت میں کیا پاؤں گا، اگر پائے والے کسی دوسرے کو چاہا تو میرے کم ہونے سے وہ کیا چاہتا ہے] (اس کا) محل جواب یہ ہے کہ کم ہونے کی نسبت ماسوا کے ساتھ ہے اور یافت (پانے) کی نسبت حق قبل ثناء کے ساتھ ہے پس اس میں کوئی منافاة (تضاد) نہیں ہے۔ اور مفصل جواب یہ ہے کہ کم ہونا فنا کے مقام میں ثابت ہے جو کہ عین الیقین کا مقام ہے اس لئے کہ اس مقام میں علم عین کے متافی (مخالف) ہے اور یافت (پانا) بقا کے مقام میں جو کہ حق الیقین کا مقام ہے صورت پذیر ہوتا ہے پس کم ہونا یافت (پانے) کے لئے شرط ہوا۔ اگرچہ (یہ دونوں) ایک وقت میں جمع نہ ہوں پس کوئی اشکال نہیں ہے اور یہ اس صورت میں ہے جبکہ ہم یافت سے ادراک مرکب مراد لیں اور اگر ادراک بسیط مراد لیں تو عین کم ہونے کے وقت ادراک بسیط حاصل ہے جیسا کہ مقرر (مسلم) ہے۔ ایک بزرگ کہتے ہیں سے

از حضرت ذات بہرہ استہلاک است استہلاک کی کار تصور پاک است
آن معرفتہ است نامش ادراک بسیط استیلاچہ محل دانش و ادراک است

[حضرت ذات سے نصیب استہلاک ہے، اور یہ وہ استہلاک ہے جو کہ تصور سے پاک ہے، وہ ایک معرفت ہے جس کا نام ادراک بسیط ہے اس جگہ دانش و ادراک کی کیا گنجائش ہے]۔ اور اس تقدیر پر بھی اشکال دور ہو جاتا ہے کیونکہ فنا شہودی ہے نہ کہ وجودی، اور فناء وجودی کو فرض کر لینے کی صورت میں بھی جواب وہی ہے جو کہ پہلی شق میں اوپر بیان ہو چکا ہے کیونکہ وجودی ہو کر ساتھ وجود کرنے کے بعد جو کہ ولادت ثانیہ سے وابستہ ہے یافت حاصل ہے۔ پس حاصل یہ ہے کہ کم ہونے سے مراد شہودی ہے یا وجودی اور نیز یافت سے مراد بسیط ہے یا مرکب ہر صورت میں محذور (اعتراض) دفع ہو جاتا ہے، کیونکہ اگر شہودی مراد ہے جیسا کہ جمہور کے نزدیک مقرر ہے، یافت سے جو معنی بھی مراد لئے جائیں مدعا ثابت ہے لیکن ادراک مرکب مراد لینے کی صورت میں یافت البتہ متاخر ہے اور ارادۃ بسیط مراد لینے کی صورت میں معیت حاصل ہے لیکن تقدیم ذاتی میں اختلاف کیا گیا ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ جب تک نہیں پائے گا ربانی حاصل نہیں کرے گا۔ اور بعض نے کہا ہے کہ جیتک ربانی (فنائیت) حاصل نہیں کرے گا نہیں پائے گا اور اس کی تحقیق (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے مکتوبات کی) جلد ثانی کے مکتوبات سے طلب کرتی چاہئے۔ اگر وجودی فنائیت مراد ہے تب بھی یافت مرکب کو جیسا کہ عام طور پر متبادل ہوتا ہے یافت سے تاخر (پچھے ہونا) ہے جیسا کہ گذر چکا ہے پس ہر صورت میں درست ہوا کہ جب کم ہو جائیگا تو پائے گا۔ والسلام علیکم۔

مکتوب ۹۵

خواجہ موسیٰ جذبی کے نام ان جگہ داروں کی نسبت حاصل کرنے پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 حمد و صلوة و تبلیغ دعوات کے بعد اپنے بزرگ بھائی کی خدمت میں عرض ہے کہ اس پتھر کے
 احوال ہر لحاظ سے حمد و شکر کے مستحق ہیں اور دوستوں کی خیریت جمیعت کے لئے دعا اور امید کی گئی ہے
 آپ کے خطوط پچھتے رہتے ہیں اور اس طرف سے جواب بھیجے نہیں تصور واقع ہو جاتا ہے (امید ہے کہ)
 معذور رکھیں گے، ہر حال میں غائبانہ دعا سے فراموش نہ کریں اور کیفیات تحریر فرماتے رہیں اور طاعات
 کی پابندی میں قدم مضبوط رکھیں اور مطلوب حقیقی کی بارگاہ میں شاہدی و شہودی کے وصف کے
 بغیر دائمی توجہ پیدا کریں کیونکہ اس مقام میں توجہ و حضور خود بخود ہے اور عارف کو استہلاک و
 اضحوال کے سوا اس (مقام) میں کچھ نصیب نہیں ہے، اس کے بعد ان ثمرات کے منتظر ہیں جو کہ اس
 نسبت پر مرتب ہوتے ہیں اور دوستوں کو بھی اس معنی کا طالب نہائیں، والسلام علیکم

مکتوب ۹۶

خواجہ محمد کاظم کے نام نصیحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

برخودار سعادت الطوارقۃ العین خواجہ محمد کاظم ظاہری و باطنی عاقبت کے ساتھ رہیں، اس
 حدود کے فقراء کے حالات حمد و شکر کے مستحق ہیں، آپ کی سلامتی و استقامت کے لئے دعا کی گئی ہے
 حالات لکھتے رہیں اور کوشش کریں کہ اللہ تعالیٰ کی پاک بارگاہ میں عمر و نسی کے وصف کے ساتھ دائمی
 حضور و توجہ پیدا کریں اور جو چیز اس دولت کے منافی ہو اس سے علیحدگی اختیار کریں اور جوانی کی قوت
 کو زندگی کے معمولات میں صرف کریں کیونکہ یہ زمانہ بہت ہی غنیمت ہے، اس قوت میں فتور آجانے کے
 بعد اس کی قدر معلوم ہوتی ہے اور حسرت باقی رہ جاتی ہے مختصر یہ ہے کہ اس وقت کچھ فائدہ کاموں
 میں صرف کرنا ایک ایسا الم ہے کہ جس کا تدارک ممکن نہیں ہے والسلام

مکتوب ۹۷

ارضا پناہ میر محمد نعمان کے نام دوستانہ شکایت کے اظہار میں تحریر فرمایا۔

۲۴۴

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، سیادت و نقابت پناہ کے خدام ظاہری و باطنی عافیت کے ساتھ رہ کر دوزخ افتادہ دوستوں کو یاد کرتے رہیں، قلم خود بخود رک گیا ہے کیا چیز لکھے کہ اولاد (حضرت فاطمہ) بنول (رضی اللہ تعالیٰ عنہا) میں سے اس برگزیدہ بزرگ کی قبولیت کے لائق ہو اور اس قابل ہو کہ اس سخاوت کی کان کی جانب سے اُس کا جواب ظاہر ہو، جس قدر مذکورہ فکر کے سمندر میں غوطہ زنی کی تاک کہ کوئی موتی حاصل کرے اور اس کو اہل بصیرت کے لیے تحفہ بنائے (لیکن) بیسر نہیں ہوا اور خالی ہاتھ اس کے ساحل سے سر باز نکالا، آخر کار عاجزی کا اعتراف کر کے اور اپنے آپ کو اس محال تمنا سے ہٹا کر دوزخ مربوط کلموں سے آپ کے فیض کی نشانیوں والے دل میں اپنی یاد دلائی۔

حافظ و طبقہ تو دعا رفتن است و بس در بند آن مباحث کہ تشنید یا شنید (لے) حافظ اتیر کام دعا کرتا ہے اور بس، تو اس فکر میں مت رہ کہ اُس نے سنا ہے یا نہیں سنا اگر کبھی دعا و توجہ کے ساتھ یاد کریں تو بعد نہیں ہوگا اگرچہ محال ہونے میں یہ تمنا سابقہ تمناؤں سے بھی مضبوط قدم رکھتی ہے پس اس کے بعد اللہ تعالیٰ ہی ہم کو کافی ہے اور وہ اچھا وکیل ہے۔

مکتوب ۹۸

مولانا حسن علی کے نام عبودیت کے پسندیدہ طریقہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة و تبلیغ دعوات کے بعد سعادت آثار برادر مولانا حسن علی سے عرض ہے کہ اس صدد کے نذرانے احوال بجز اللہ عافیت آمیز ہیں، دعا افتادہ دوستوں کی خیریت کی امید اور دعا کی جاتی ہو (آپ کو) چاہئے کہ حالات لکھتے رہیں اور اوقات کو (عمولات سے) آباد رکھیں اور اہم کاموں میں صرف کریں اور خلوت و جلوت میں خوف و تقویٰ کے ساتھ رہیں اور جوانی کی قوت کو طاعات میں صرف کریں اور شب بیدار کو غنیمت جانیں اور اندھیری راتوں کو اذکار و افکار گرہ و زاری، گناہوں کو یاد کرنے اور قیو قیامت کی فکر کے ساتھ منور رکھیں اور جہاں تک ہو سکے سنت پر عمل کرنے کو ہاتھ سے نہ جانے دیں، بدعت و بدعتی سے

بچتے رہیں، کوشش کرتے رہیں کہ ماسوی اللہ کی مزاحمت کے بغیر اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ دائمی حضور حاصل کر لیں اور بہت اس بات پر صرف کریں کہ نفس حاضر (اس کی اپنی ذات) بھی دیمان سے اٹھ جائے تاکہ اس کا حضور اس کے ساتھ حاصل ہو جائے اور اس کے اوصاف و اخلاق اس کے اوصاف و اخلاق کی بجائے ممکن ہو جائیں (یعنی متعلق باخلاق اللہ ہو جائے) اور نفس امارہ کی امانیت نائل ہونے لگے۔ کسی نے کیا اچھا کہا ہے۔

۲۳۱

پوجان آئی بجان من نشینی مراد بگیر بجائے من نہ بینی
توئی از ہر دو عالم آرزویم ترا چوں یافتم از خود چہ گویم

[تو جان کی طرح آجائے اور میری جان میں بیٹھ جائے (پھر) تو مجھ کو دوبارہ میری جگہ نہ دیکھے۔ دونوں جہانوں سے تو ہی میری آرزو ہے جب میں نے تجھ کو پالیا تو اپنے بارے میں کیا کہوں] مختصر یہ ہے کہ اگر نجات مطلوب ہے تو حق سبحانہ و تعالیٰ کی مرادوں کو اپنی مرادوں پر ترجیح دینی چاہئے بلکہ اپنے آپ کو تمام نسبتوں سے خالی دیکھنا چاہئے اور کلمہ لا اِلهَ اِلَّا اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی طاقت نہیں ہے [کو اس سے سنا چاہئے بیشک وہی حمید و مجید ہے، بندگی کا طریقہ یہی ہے، بیشک وہ ہر خواہ کو آسان کرنے والا ہے اور وہ جو کچھ چاہتا ہے اس پر قادر ہے اور اس لائق ہے کہ قبول کرے، امید ہے کہ اس بے حاصل کو سلامتی خاتمہ کی دعا کے ساتھ یاد کرنے میں لگے کیونکہ غائبانہ دعا کرنا قبولیت کے زیادہ قریب ہے۔

مکتوب ۹۹

خواجہ محمد فاروق کے نام معرفت حاصل کرنے پر ترغیب دینے اور ضبط اوقات کے بارے میں تحریر فرمایا۔
میرے مخدوم و مکرم! چونکہ نوع بنی آدم (انسان) کی ایجاد (سپیدائش) کا اصلی مقصد خدا تعالیٰ جل و علا کی معرفت حاصل کرنا ہے اور یہ بات طے شدہ ہے کہ معروف میں فنا حاصل ہوئے بغیر معرفت حاصل نہیں ہوتی، پس ہم جیسے مجبوروں کے لئے ضروری ہے کہ عمر عزیز کو اس مطلوبہ دولت (دے حاصل کرنے) میں صرف کریں اور اس فانی زندگی میں فنا (موت) سے پہلے فانی ہو کر حقیقی باقی عز شانہ کی بقا کے ساتھ کوشش کریں۔ افسوس ہے کہ جو کچھ اس شخص سے طلب کیا گیا ہے وہ بجا نہیں لانا اور دوسرے کاموں میں مشغول ہوتا ہے اور جس چیز کی تحریب چاہی گئی ہے اس کی تعمیر کے دے ہوتا ہے اور وقت غریب کے سرمایہ کو فانی لذتوں کے پورا کرنے کے لئے خرچ کرتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے

ناز و نعمت کی زندگی سے پرہیز کر پس بیشک اللہ تعالیٰ کے ہنرے ناز و نعمت والے نہیں ہوتے، تہایت
 خجالت و شرمندگی ہو کہ انسان اس قلیل فرصت میں مطلوب کی طرف سے دعوت کے باوجود اس کو اپنی آغوش
 میں نہ لیتے ہوئے اور قبول نہ کرتے ہوئے اسی دعوت کی جگہ ہے سامانِ باندہ لینا ہے اور اپنے آپ
 بعد و حجاب (دعویٰ و پرہیز) کے عذاب میں جو کہ دوزخ کے عذاب سے بھی بدتر ہے ٹھہر لیتا ہے اور قرب و
 وصال کی لذت سے بھاگتا ہے۔ پس اس شخص پر افسوس ہے کہ جس نے اللہ تعالیٰ سے روگردانی کی اور اس
 شخص پر حسرت ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے احکام سے تجاوز کیا، دنیا میں دوبارہ آنا نہیں ہے، وَمَنْ كَانَ
 فِي هَذِهِ اَعْمٰی فَاَعْمٰی فَاَعْمٰی وَالْآخِرَةُ اَعْمٰی وَاَصْلُ سَبِيْلًا (اور جو شخص اس دنیا میں اندھا رہا پس وہ آخر
 میں بھی اندھا اور راستے سے بہت بھٹکا ہوا ہوگا) ۵

مکتوبات

ترجمہ کہ یا ربانا نا آشنا بماند تا دامن قیامت اس غم باماند
 (وہ تباہوں کے (مبادا) محبوب ہمارے حال) ہو نا آشنا ہی) رہو اور یہ غم قیامت تک ہمارے ساتھ رہے [مختصر یہ ہے کہ کام کرنا چاہو ۲۳۲
 صرف کہنے سے کوئی راستہ نہیں کھلتا۔ امید ہے کہ اس ناکارہ کے بارے میں اس جگہ کے صلحا سے توجہ دے
 کی درخواست کریں گے۔ والسلام

مکتوبات

مرزا الطاف اللہ کے نام صوفیہ کرام کے طریقہ عالیہ کے مہمل اور بعض نصیحتوں کے بیان میں تحریر فرمایا
 بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفے۔ مکتوب گرامی کے
 دور درے مشرف ہوا، کتنی اچھی نعمت ہے کہ عین شباب اور عیش و کامرانی کے اسباب کی موجودگی میں
 مطلوب حقیقی کے عشق کا سودا دل کی گہرائی میں پیدا ہو جائے اور مہویت غیبت (حق تعالیٰ) کی محبت
 جان کی پیشانی سے ظاہر ہو جائے، درویشوں کی محبت اس کی نشانی ہے اور ان کے ساتھ نیاز مندی کا
 ہونا اس پر واضح دلیل ہے، پیرانصار قدس سرہ فرماتے ہیں: یا الہی یہ کیا حالت ہے جو تو نے اپنے دوستوں
 کے لئے کر دی ہے کہ جس نے ان کو پہچان لیا تجھ کو پایا اور جب تک تجھ کو نہ پایا ان کو نہیں پہچانا، اس
 گروہ سے محبت کرنے والا اس گروہ کے ساتھ ہے لہذا مع من احب [آدمی اسی کے ساتھ ہے جس سے وہ
 محبت کرتا ہے] آپ نے سنا ہوا ہوگا۔ اسے سعادت کے آثار والے اس جوانی اور فراغت کے زمانہ کو غنیمت
 جانیں اور اس (جوانی) کی قوت کو مولیٰ (اللہ تعالیٰ) کی طلعات میں صرف کریں کام کا وقت یہی عمر ہے

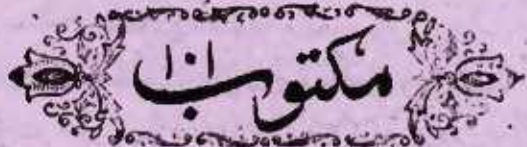
بڑھاپے اور اعضا کی سستی کے وقت زندگی و فراغت کی تقدیر پر معلوم ہے کہ کیا کچھ ہو سکتا ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے: سات قسم کے لوگ ہیں جن کو اللہ تعالیٰ اُس دن اپنے سایہ میں رکھے گا جبکہ اس کے سایہ کے سوا اور کوئی سایہ نہیں ہوگا، امام عادل اور وہ جوان جو اللہ کی عبادت میں پروان چڑھا اور وہ شخص جس کا دل مساجد کے ساتھ لگا رہا، اور وہ لڑا آدمی جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے لئے آپس میں محبت کی اسی پر اکٹھے ہوئے اور اسی پر جبراً ہوئے، اور وہ آدمی جس کو منصب و حسن و جمال والی عورت نے (گناہ کی) دعوت دی تو اُس نے کہا کہ میں اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہوں اور وہ آدمی جس نے کوئی صدقہ دیا پس اس کو چھپایا حتیٰ کہ جو کچھ اس کے ہاتھ نے خرچ کیا اس کا بایاں ہاتھ (بھی) اس کو نہیں جانتا، اور وہ آدمی جس نے تنہائی میں اللہ تعالیٰ کو یاد کیا پس اس کی دونوں آنکھیں سے آنسو جاری ہو گئے۔ اس کو امام بخاریؒ و امام مسلمؒ وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ کوشش کریں کہ اخیر کے چھ اعمال پر قائم رہیں اور اللہ ام کی نیابت کے ساتھ عدالت پر مستقیم رہیں۔

جان لیں کہ ہمارے بزرگوں قدرنا اللہ تعالیٰ باسرار ہم العلیکے طریقہ کا حاصل سنت کا اتباع اور بدعت سے اجتناب اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی پاک بارگاہ میں بجزو نیستی کے وصف کے ساتھ دائمی توجہ و حضور ہے اس حد تک کہ دل کو اللہ تعالیٰ کے ماسوا سے کامل قطع تعلق حاصل ہو جائے اور اشعار سے اس کا علمی و حسی تعلق ٹوٹ جائے اور ماسوا کی غلامی سے آزاد ہو جائے نہ وہ اس کی خوشی و خوش ہو اور نہ اس کی غمی سے غمگین، اور نیز دل کو مطلوب حقیقی کے ساتھ حضور و آگاہی اس قسم کی پیدا ہو جائے جس کے بعد غیبت (عدم حضور) نہ ہو وہ حضور جس کے بعد غیبت ہوتی ہے ان اکابر کے نزدیک معتبر نہیں ہے، جب تک حضور و آگاہی ملکہ (علامت ثانیہ) نہ ہو جائے اور اس کا ذاتی وصف نہیں جائے جیسا کہ سنا کان کی صفت اور دیکھنا آنکھ کی صفت ہے، یہ نسبت شریفہ حاصل نہیں ہوتی، اور نفس حاضر (اپنی ذات) کی نفی کرنا ہے، جب اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے فضل سے کلی طور پر فریاد ہو جائے اور مطلوب کا حضور و شہود خود بخود پیدا ہو جائے تو اس وقت کسی شاہد و مشہود کے وصف کے بغیر شہود ہونا ہے اس کے بعد قَتْلَتْهُ فَأَنَادَ بِیْسَہ [جس کو میں قتل کرتا ہوں تو میں اس کا خون بہا ہوا ہوں] کے حلاق و جود ہو محبوب (عطائی و جود) کے ساتھ موجود ہوتا ہے اس وقت میں معشوق کی سیر عاشق میں ہے، کسی نے کیا اچھا کہا ہے۔

آئینہ صورت از سفر دور ست کان پذیرے صورت از نور است
[عاشق آئینہ کی طرح سفر سے دور ہے یعنی سفر کا محتاج نہیں ہے کہ وہ صورت کو نور کی وجہ سے قبول کرتا ہے]

اور جو کچھ میں نے اوپر کہا ہے کہ ہمارے بزرگوں کے طریقہ کا حاصل یہ ہے، انہی سے اس لئے
 کہ ان بزرگ پر بندوں کی حقیقت اس گفتگو کے ماہر ہے۔ یہ ایک ایسا مجید ہے کہ اس کی تعمیر اس
 قسم کی عبارتوں سے کرنا مشکل بلکہ ناممکن ہے۔ من لم یصدق لم یصدق جس نے نہیں چکھا اس نے
 نہیں جانا۔ [جاننا چاہئے کہ ان مذکورہ معانی کا ذوق و وجدان کے ذریعہ پانا اس طریقہ عالیہ کے
 اکابر کی طویل صحبت و خدمت کے بغیر دشوار ہے، اس فرقت زدہ گنہگار سے جو کہ ان
 امور کے ذکر کرنے سے لڑنا و ترساں (کانپنا اور ڈرنا) ہے ان معانی کے حصول کا سوال کرنا ایسا
 ہے جیسا کہ کسی سائل سے سوال کرنا۔ فقیر نے اگرچہ اس عالی مرتبہ گروہ کی محبت کی راہ سے ان
 معانی کے ساتھ قدرے ایمان حاصل کیا ہے لیکن چونکہ محبت میں ناقص ہے (اس لئے) ان چیزوں
 میں بھی جو کہ محبت سے حاصل ہوتی ہیں ناقص ہی ہونا چاہئے کیونکہ محبت کرنے والے کے لئے محبوب
 کی اطاعت کرنا لازم ہے: ان المحب لمن ہوا مطیع [محبت کرنے والا اپنے محبوب کا مطیع
 ہوتا ہے] اور جب ان اکابر کے طریقے اپنے اندر بہت کم پاتا ہے تو اس پر متفرغ ہونے والی چیز کو
 کامل درجہ پر کس طرح پائے گا۔ ہاں حدیث قدسی انا عند ظن عبدی بی [میں اپنے بندے کے
 گمان کے ساتھ ہوں] کے مصداق چونکہ آپ ان ناکارہ فقرا کے ساتھ حسن ظن
 رکھتے ہیں احتمال ہے کہ آپ کے ظن کے مطابق آپ کے ساتھ معاملہ کریں۔

میرے توفیق سے کہ وہاں شک حاصل قبول آنکہ دراختہ است قطره بارانی را
 [جس (اللہ) نے بارش کے قطرہ کو موتی بنا دیا ہے وہ میرے آنسوؤں کو بھی قبولیت کا شرف بخش سکتا ہے]
 والسلام علیکم وعلی سائرہ من اتبع الہدی والتم متابعتہ المصطفیٰ علیہ علی اللہ الصلوٰۃ والبرکات الخ



۲۳۸

سیادت پناہ میر محمد نعمان کے نام اس بارہ میں تحریر فرمایا کہ صوفیہ کلام کی نسبت کے حصول کا
 مصداق احکام شریعت کے ساتھ لا تسکی ہے۔

بسم اللہ حامداً و مجیداً علی رسولہ الکریم اللہ تعالیٰ (آپ کی) عزت و بابرکات کو اپنے
 الطاف میں شامل رکھ کر ارشاد (ہدایت) کی مندرجہ جملہ فراموشی (موجوم) (انابت) سے آزاد کر کے
 ہمیشہ کی نسبتی (فتائیت) کے ساتھ موصوف کرے تاکہ حقیقی ہستی (بقا باللہ) جملہ گروہ اور خود اپنے ساتھ

حاضر ہے، یہ معنی ذوقی اور وجدانی ہیں کہنے اور سننے میں صحیح طرح پر نہیں آتے اور نظر و فکر سے یہ معما نہیں کھلتا کہ آسمانی (فطری) تکالیف کے باوجود تہ ہونے کے کیا معنی ہیں اور ہونا اور نہ ہونا ایک ہی وقت میں کس طرح ہوگا عرف ربی بجمع الاصل [میں نے اپنے رب کو صدقوں کے جمع ہونے سے پہچانا] ایک بزرگ نے کہا ہے کہ ہر چیز میں رحمت ہے سوائے عشق کے کہ قتل کرتے ہیں اور مقتول سے خون بہا مانتے ہیں۔ یعنی گم شدہ (فانی) سے احکام بندگی معاف نہیں کرنے اور اس نسبت کا مصداق شرعی احکام کے ساتھ آراستہ ہونا ہے کیونکہ اس کا کمال فنا اور اطمینانِ نفس تک پہنچنا ہے اور نفس مطمئنہ سے موافقت کے سوا اور کچھ نہیں آتا۔ شریعت کا مخالف اور اس میں شستی کرنے والا جو شخص بھی اس نسبت کا دعویٰ کرتا ہے مغز سے سوائے جھٹکے کے اور کچھ حاصل نہیں رکھتا اور جو کچھ رکھتا ہے وہ استدراج کے ماتہ سے ہے۔

وَمَنْ يَتَّبِعْ عَذَابَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَيْرِينَ (اور جو شخص اسلام کے سوا کوئی اور دین چاہے گا وہ اُس سے ہرگز قبول نہیں کیا جائے گا اور وہ آخرت میں خسارہ والا ہے)

میرے ہوگا (امید ہے کہ اس ناکارہ کو دواعیٰ خیر سے نہیں بھلا لیں گے اور قبولیت کے اوقات میں اس کی کھٹا استقامت کی دعا کرتے ہیں گے پس بیشک استقامت کرامت سے افضل ہے۔ والسلام۔

مکتوبات

اکبر یاد کے احباب خصوصاً ارشاد پناہ میر محمد نغان کے نام صلحِ جل و علا (اللہ تعالیٰ کی معرفت حاصل کرنے پر نصیحت اور اس سے محرومی پر خوف دلانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، اما بعد: یہ اس زخمی دل خستہ و خراب کی جانب سے ہوشیار دوستوں کے لئے ایک یاد دہانی ہے پس لمے آنکھوں والو! عبرت حاصل کرو! جان لیا کہ انسان کی پیدائش سے مقصود حق تعالیٰ جل و علا کی معرفت حاصل کرنا ہے اور معرفت میں لوگوں کی استعدادات کے تفاوت کے اعتبار سے لوگوں کے قدم مختلف ہیں رکہ بعض کو بعض پر فوقیت ہوتی ہے، ہر شخص نے معرفت کے بارے میں اپنے عرفان کے بقدر بات کی ہے لیکن جس بات پر اس بلند مرتبہ گروہ کا اجماع ہے اور جو بات قدر مشترک ہے اور قرب کے درجات میں ضروری ہے وہ یہ ہے کہ معروف میں فنا ہونے بغیر معرفت حاصل نہیں ہوتی۔

بہج کس را تانہ گردد اوست نیست رہ در بار گاہ کسریا

[جب تک کوئی شخص فائدہ نہ ہو جائے اس کیلئے بارگاہ الہی میں باریابی نہیں ہے۔]
 ۵ ازتست حجاب تو یقیناً است شرط ہمہ رہروان ہمین است
 می بین ونگوئے مذہب ابن است می باش و میاش مشرب ابن است

[یہ یقینی بات ہے کہ تیرا حجاب تجھ ہی سے ہے، سب راستہ چلنے والوں کی شرط یہی ہے۔ مذہب یہی ہے کہ
 دیکھا نہ کہہ، اور شرب یہی ہے کہ موجودہ اور مت رہ] پس عقلمند دوستوں پر لازم ہے کہ اپنے کام
 کے نتیجہ اور موجودہ حالت میں اچھی طرح غور فرمائیں جس کسی کو اوپر لکھی ہوئی معرفت حاصل ہے پس اس
 کے لئے سعادت و بشارت ہے، چاہے کہ اس حاصل (شدہ معرفت) کو ان امور میں صرف کرے جو حاصل
 نہیں ہوئے اور بہت اس بات پر لگے کہ اصل کو ظل کی طرح چھوڑ دے اور جس شخص کے لئے معرفت کی
 راہ نہیں کھولی گئی اور اس دولت کی طلب اور گرم شدگی کا درد بھی نہیں دیا گیا پس اس کے لئے نہایت
 ہی افسوس ہے، جو کچھ اس کی پیدائش سے مقصود تھا وہ اس نے ادا نہیں کیا اور اس عالم میں اس سے
 جو چیز طلب کی گئی تھی وہ اس کو بجا نہیں لایا اور دوسرے کاموں میں مشغول ہو گیا اور اس سے جس چیز کی
 تخریب کا مطالبہ کیا گیا ہے اس نے اس کی تعمیر کی اور عمر عزیز کے سرمایہ کو خواہش اور لالچنی امور میں خرچ کر دیا
 اور اسباب حاصل ہونے کے باوجود اپنی استعداد کی زمین کو بیکار چھوڑ دیا نہایت شرمندگی ہے کہ اس
 قلیل فرصت میں مطلوب کو اس کی طرف سے دعوت کے باوجود (اپنی) آغوش میں نہ لاکر اس دعوت کا
 سے سامان (سفر) باندھ لیتا ہے کل (قیامت کے روز) کس منہ سے اس کی بے نیاز بارگاہ میں آئے گا اور
 کون سے حیلہ کے ساتھ عذر کی زبان کھولے گا، دُوری اور محرومی ووزخ کے عذاب سے بھی بدتر ہے
 جیسا کہ قرب و وصال کی لذت جناتِ نعیم (بہشت) کی لذتوں سے زیادہ ہے پس اس شخص پر افسوس
 ہے جس نے اللہ تعالیٰ سے روگردانی کی اور اس شخص پر حسرت ہے جس نے احکام الہی سے تجاوز کیا۔ دوبارہ
 دنیائیں آتا نہیں ہے، مَن كَانَ فِي هَذِهِ اَعْمٰی فَمَا لَهُ اٰخِرَةٌ اَعْمٰی وَاَصْلُ سَبِيْلًا [وہ شخص جو دنیا سے
 اس دنیا میں اندھا رہا پس وہ آخرت میں بھی اندھا اور راستہ سے بھٹکا ہوا ہوگا]۔

ترجمہ کہ بار بار مانا آشنا بماند تا دامن قیامت ابن غم بیا بماند
 [دُعا یہوں کہ بار بار سے نا آشنا ہو اور قیامت کے دامن تک یہ غم ہمارے ساتھ رہے۔]

کہتے ہیں کہ استاد ابوالقاسم قشیری رحمہ اللہ تعالیٰ نے بوعلی دقاق قدس سرہ کو وفات کے بعد
 خواب میں دیکھا کہ بہت بے چین تھے اور روتے تھے۔ انھوں نے کہا اے استاد کیا ہوا ہے، کیا دوبارہ دنیا میں آپس
 آنا چاہتے ہو؟ انھوں نے کہا ہاں لیکن دنیا کی مصلحت کے لئے نہیں اور نہ اس لئے کہ میں مجلس بیان کروں

۲۴۶

بلکاس لئے کہ مکرانہوں اور ملاطمتی لوں اور ہر روز ایک ایک روانہ پر جانوں اور حلقہ (گٹھری) اور لٹھی
دروازہ پر باروں اور کھوں کہ مت کرو (کیونکہ تم نہیں جانتے ہو کہ تم کس سے باز رہ جاتے ہو)

صاحب خانہ را دہم آواز کز پے بیج ماند از ہمساز
عمرگزشت در پریشانی بنگری کز چہ باز می مانی

(میں مگر کے مالک کو آواز دے کہ بیچ چیز کے لئے تمام چیزیں سے محروم رہ گیا، عمر پریشانی میں گزر گئی تو دیکھ کہ تو کس
چیز سے محروم ہو رہا ہے) پس ہم جیسے ہجرت نردوں پر لازم ہے کہ قابل قدر عمر کو ان عجیب و غریب معانی میں
غور و خوض کرنے کے لئے صرف کریں اور اس فنا ہونے والی زندگی میں اس اصول کی سمجھ تک پہنچنے کی حکمت
طلب کریں اور صاحبین کی سیرتوں اور عارفین کے بیانات سے ان معانی کی تشریح اور اس حدیث کی تفسیر
تلاش کریں اور اس کی طلب میں جان کے ساتھ کوشش کریں اور جس جگہ سے بھی اس کی بود و بد میں پہنچے
اس کے پیچھے ہو جائیں اگرچہ طبع کا ہاتھ اس خزانہ کی نقدی سے خالی ہو لیکن اس کی طلب اور نہ پانے کے
در سے ذرا بھی قانع نہ رہیں اور مرکبوں کے گروہ سے الگ ہو جائیں کسی نے کیا اچھا کہا ہے

بچہ مشغول کم دیدہ دل را کہ دمام دل تراسی طلبید دیدہ تراسی خواہد

(میں آنکھ اور دل کو کس چیز کے ساتھ مشغول کروں کیونکہ ہمیشہ دل تجھ کو طلب کرتا ہے اور آنکھ تجھ کو چاہتی ہے)
طالب کو چاہئے کہ طلب میں اپنے آپ کو آرام نہ دے اور ہمیشہ مضطرب (بے چین) رہے۔ ابوبکر
طستانی قدس موندے کہا ہے کہ تصوف اضطراب (کا نام) ہے جب سکون آگیا تو تصوف نہ رہا۔
محب کو محبوب کے بغیر چین نہیں ہے اور اس کے ماسوا کے ساتھ کسی طرح بھی انس و الفت اختیار
نہیں کرتا، اور بزرگوں نے کہا ہے کہ مرید کو اس صفت کے ساتھ ہونا چاہئے جو کہ کلام مجید میں لکھی
ہوئی ہے: حَتَّىٰ اِذَا صَافَتْ عَلَيْهِمُ الْاَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَصَافَتْ عَلَيْهِمُ الْاَنْفُسُ مَا تَشْعُرُوْنَ
ظَنُّوْا اَنْ لَا مَلٰجَا مِنْ اِلٰهِ الْاٰلِیْنِ (یہاں تک کہ جب ان پر زمین باوجود کشادہ ہونے کے تنگ ہوگی
اور ان پر ان کی زندگیاں تنگ ہوگیں اور وہ سمجھ گئے کہ اللہ تعالیٰ سے رنجنے کے لئے کہیں سناہ نہیں مگر

اسی کی طرف) جب طالب آوارہ اس صفت کا ہو جائے تو تَوَلَّوْا تَابَ عَلَیْہُمْ لَیْسَ لَہُمْ اٰجِلٌ تَلٰوْا
اُن پر ہم بیان ہوا کہ وہ لوٹ آئیں) کے مصداق امید ہے کہ بخشش کا سمندر جوش میں آئے اور عاشق
صادق کو اس فروش (فروش) سے نکال لائے اور معرفت کی کوئی ٹھری اس کے باطن میں کھول دے
اس بے نشان کا کوئی نشان ظاہر کرے اور رجال لَا تَلٰہِیْہُمْ تِجَارَةُ الْاٰیْلِ وہ لوگ ہیں جن کو

اسلہ و سلہ سورہ ۱۱۱ آیت ۱۱۱ سورہ ۱۱۱ آیت ۱۱۱

خرید و فروخت اللہ تعالیٰ کی یاد سے عاقل نہیں کرتی) کے گروہ میں شامل کر دے۔ اور لَا یُصِیْبُہُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا عَمَلَصَةٌ فِی سَبِيلِ اللہِ الْاٰیۃُ اُن کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں جو باریں محنت اور محک

پہنچی ہو یا وہ ایسی جگہ چلے ہیں کہ جہاں کافروں کو بھڑکائے یا دشمنوں کو کوئی چیز ملے جسے وہ برائیوں پر اُن کیلئے نیک عمل لکھا جاتا ہو اور غیبتاً

بہن کم خود پر کان را این بس است بانگ و در دم اگر در دہ کس است

انہیں بس کرتا ہوں، غفلتوں کے لئے بھی کافی ہے اگر گاؤں میں کوئی ہے تو میں نے (دشمنہ کے خطرہ) کی آواز لگا دی

مقبول دوستوں سے امید کی جاتی ہے کہ اس دُعا فائدہ کو مقبول دعاؤں سے فراموش نہیں کریں گے

اور اس کے بارے میں مذکورہ بالا معانی کے حصول کے لئے دعا فرمائیں گے۔ بیشک وہ (اللہ تعالیٰ) قریب

اور قبول کرنے والا ہے۔ رَبَّنَا اِنَّمَا نُؤْتِرَا وَاحِفِرْ لَنَا اِنَّكَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ وَصَلٰی اللہ

تعالیٰ علی سید المرسلین کما ذکرہ الذاکرین وکما غفل عن ذکرہ الغافلون علی اللہ وحبہ وسلم تسلیماً لکھا

کثیراً علی جمیع الانبیاء والمرسلین علی ملائکتہ المقربین علی عباد اللہ الصالحین ۵

مکتوبات

ارشاد پناہ میر محمد نعمان کے نام محبت کے اظہار اور تصورات اعمال کے دیکھنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد للہ وسلام علی جلالہ الذین اصطفیٰ، شرافت و نجابت دستگاہ کے خدام ان دُور

افتادہ دوستوں کو دعائے خیر سے نہ بھٹلاؤں، باطنی محبت کا رابطہ اور ظاہری ملاقات کا شوق جو کہ

اس حقیر کو آپ کی ذات کے ساتھ ہے محتاج تحریر نہیں ہے چونکہ دل کو دل سے راہ (تعلق) ہوتی ہے

اس لئے اپنی حقیقت جامعہ کی طرف رجوع فرمائیں المجاز قنطرۃ الحقیقۃ [مجاز حقیقت کا پل] ہر

اس جگہ ایک بہت عجیب و غریب بھید ہے: ان اللہ خلق آدم علی صورۃ بنی اسرائیل اللہ تعالیٰ نے آدم

علیہ السلام کو اپنی صورت (صفات) پر پیدا کیا [اس پر بڑھیدا] کا ظاہر کرنا اس دلفگار کا کام نہیں ہے اگر

آیت کریمہ اِنَّ اللہَ یَحْوِلُ بَیْنَ الْمَرْءِ وَ قَلْبِہِ [بیشک اللہ تعالیٰ آدمی اور اس کے قلب کے درمیان

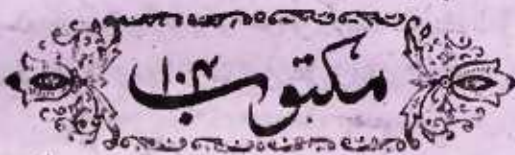
حائل ہو جاتا ہے] سے اس پر کاپتہ لگا سکتے ہوں تو ممکن ہے کیونکہ یہ آیت کریمہ ایک بے پایاں سمندر ہے

کوئی غوطہ خور ایسا ہونا چاہے جو وہاں سے زمانہ کے بیش قیمت موتیوں کو حاصل کرے: اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ

لَاٰیۃً لِّیَٰلِیۡنَ کَانَ لَہٗ قَلْبٌ [بیشک اس میں اس شخص کیلئے نصیحت ہے جس کے پاس رحمہ اللہ دل ہے] سبحان اللہ

۱۵ سورۃ آیت ۱۲ ۱۶ سورۃ آیت ۱۷ ۱۸ سورۃ آیت ۱۹ ۲۰ سورۃ آیت ۲۱ ۲۲ سورۃ آیت ۲۳

بات اپنے حوصلہ سے باہر چلی گئی اور ایسی جگہ تک پہنچ گئی کہ جہاں سے وہ خورہاہ میں ہے۔ ہم جیسے
 بواہوں لوگوں کو اس قسم کی باتوں سے کیا نسبت ہے، جو شخص گناہوں کی گہرائی میں ڈوبا ہوا ہو
 اس کو اپنے گناہوں کی فکر اور خطاؤں کا ماتم کرنا تمام امور سے زیادہ اہم ہے، کبج یا کل ہے کہ یکایک
 موت کا طمانچہ خوشگوار عیش و آرام کے منہ پر پہنچے گا اور قیامت کے معاملات پیش آنے والے
 ہیں اور اس شخص کا عیبوں سے بھرا ہوا نامہ اعمال غلام الغیوب (اللہ تعالیٰ) کے حضور میں ظاہر
 ہو جائے گا اور اس کے معاملہ کی بڑائی اس بارگاہ میں ظاہر ہو جائے گی پس ہمارے اعمال پر غور و فکر
 اور ہماری نافرمانیوں پر حسرت ہے۔ ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا انما كنا لغاخطا انما (لے ہمارے رب
 ہماری بھول اور خطاؤں پر عین نہ پکڑ)۔



میرزا عبد اللہ کے نام فائے نفس کی تحقیق اور آداب شرعیہ کے التزام پر دلالت کرنے اور
 مطلوب جل و علا کے دوا رہونے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة و تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ اس معزز بھائی کے مکتوب لطیف اور
 پسندیدہ حالات کے مطالعہ سے مسرور و لطف اندوز ہوا۔ آپ نے لکھا تھا کہ دل ماحورہ اذکار کے
 عمل سے آرام پذیر نہیں ہے اور تمام افعال کے اپنی طرف منسوب ہونے کو تہمت و ہیبت کی نسبت کے
 سوا اور کچھ نہیں جانتا اور اپنے وجود کو بلکہ تمام وجودوں کو ایک ایسے وجود کے غلبہ کے تحت مضطر
 پاتا ہے جس کے نفی و اثبات میں لا دھو کوئی منزل پیچھے رہنے والوں میں سے ہیں اور اوامر کی ادائیگی
 اور نواہی سے اجتناب میں وقت کو جبراً لگا کر تکلف کے ساتھ بجا لاتا ہے۔ میرے مخدوم! یہ مراقبہ
 اور ایسا دیکھنا پاکیزہ و عمدہ ہے اور اس مراقبہ کا کمال یہ ہے کہ اوصاف و افعال کی یہ وہی نسبت
 بھی اپنے ساتھ نہ دیکھے اور یہ افعال و اوصاف پوری طرح اصل کے حوالہ کر دے اور اپنے آپ کو عدم
 صرف کے ساتھ ملا ہوا پائے اور محض لاشے اور خالص نیست دیکھے تاکہ اپنے آپ کو ان کے ساتھ
 تعبیر نہ کر سکے، اس کی علامت یہ ہے کہ اپنے اندر نہ کوئی ذکر پائے اور نہ کوئی توجہ، نہ کوئی ہمت دیکھے
 اور نہ کوئی حرارت، دل سے ذکر کی حرکت اور نہ کوہ توجہ بالکل سلب ہو جائے اور اگر کبھی دل میں
 کوئی حرکت یا کوئی توجہ و حرارت پائے تو اس کو مذکورہ بالا مراقبہ کی صفائی نہ ہونے کی دلیل سمجھے

۲۲۸

دل کو ذکر سے آرام اس وقت ہوتا ہے جبکہ نفس ذکر کا گڑب گڑ ہو جائے، ذکر و توجہ دعویٰ اور نہایت جدائی کا پتہ دینے والے ہیں اور جب یہ سگان درمیان سے اٹھ گیا تو قہار واحد کے سوا کچھ نہیں رہا، اس معنی میں نہیں کہ ممکن واجب ہو گیا اور اس پاک ذات کے ساتھ اتحاد پیدا کر لیا، کیونکہ یہ واقعہ کے خلاف ہے بلکہ اس معنی میں کہ ممکن نہیں رہا اور اپنی وہی خلعت سے تجرد (اخلا) اختیار کر لیا اور واجب اپنے مطلق محض ہونے پر چمکا کہ تھا اب بھی ہے اور آئندہ بھی رہے گا۔ افعال و اوصاف کے اصل کے ساتھ لاحق ہو جانے کے بعد اگر ذکر و توجہ پر تواتر خود خود کسی نے کیا اچھا کہا ہے۔

وَلَوْجَهْ مِنْ دَجْهْ قَمَرٍ وَلَعَيْنَتْ مِنْ عَيْنِ كَحَلٍ

[اور اس کے چہرہ کے لئے اسی کے چہرے چاند ہے۔ اور اس کی آنکھ کے لئے اسی کی آنکھ سے مراد ہے]

اور دیگر کیفیات جو آپ نے لکھی ہیں ان سب میں بہترین وہی مراقبہ ہے جو کہ اوپر بیان ہوا ہے چاہئے کہ تمام واردات میں شرعی آداب و حدود کی اچھی طرح رعایت رکھیں اور ان آداب میں سے کسی ادنیٰ رب کے ترک کرنے میں تساہل نہ کریں اور اگر علماء کے فیصلے کے خلاف کوئی امر ظاہر ہو جائے تو جان لیں کہ وہ شکر اور محبت کے غلبہ کی وجہ سے ہے اور نجات دینے والی حق بات وہی ہے جس کو علماء نے بیان کر دیا ہے، سیر و سلوک سے مقصود حصول فنا و نیستی ہے اور مطلوب حقیقی (اللہ تعالیٰ) کے ماسوا کیا آفاق اور کیا انفس سب کی گرفتاری (محبت) کا زائل ہونا ہے تاکہ بصیرت (باطن) کی آنکھ میں کوئی چیز منظور و مشہود نہ رہے حتیٰ کہ شہود و محبت میں اسما و صفات بھی ذات مجرد کے ساتھ شریک نہ ہوں، احمدیت مجرد کی بارگاہ کے گرفتار (محبت کرنے والے) کسی امر کی شرکت کے لئے راضی نہیں ہیں اور تمام مشہودات اور محبت کو لا کے نیچلا کر نفی کرتے ہیں خواہ وہ اسم ہو یا صفت۔ اور آپ نے لکھا ہے کہ خیالی صورتوں کے وجود کو چونکہ صفات کے شیون کے ظلال جانتا ہے (اس لئے) ان کی نفی کو وقت کے غفل کا باعث شمار کرتا ہے اور واضح یقین کے ساتھ (بیانات) عین علمی کے نصیب ہوئی ہے کہ خطا کا رد درست کاری میں ہر ایک وجود کے فرمانِ قہرمان کے تحت میں ہے اور ان کی تلویں کا ثلوث دوسرا ہے۔

میرے مخدوم! اگرچہ سب کے سب وجود کے فرمانِ قہرمان کے تحت میں ہیں لیکن چاہئے کہ جس سے طلب و محبت کا تعلق ہو وہ اس درجہ کا ہو کہ کسی نسبت و اضافت نے اس بلند بارگاہ کی طرف راہ نہ پائی ہو اور مشہودات و تخيلات سے ماوراء ہو، ظہورات و ظلال سے مٹھ موڑ کر سمیت کا مرجع سوائے اس ذاتِ ظاہر کے جو کہ ان مراتب سے ماوراء ہے اور کوئی چیز نہ ہو۔ چاہئے کہ تمام

مشہودات کو لاکھ بچے لائیں تاکہ ان سب کی نفی ہو جائے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی حمد ہے کہ اس قسم کے مشہودات (آپ کی) نظر میں بہت معلوم ہوئے ہیں جیسا کہ آپ نے لکھا ہے کہ یہ سب کٹا کٹا شدہ و صول کی وجہ سے ہے اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں کی توجہ سے ماسوی سے ربانی کی درخواست رکھتا ہے۔ اللہ ہمارا الحق (لے اللہ! ہمیں حق بات دکھا دیجئے)۔ اور یہ جو آپ نے لکھا ہے ”اگر کوئی وارڈ پیش لے تو دل کو وقت کا تابع بنائے۔ میرے مخدوم! جو وارد بھی ظاہر ہو اس کا شکر بجالائیں اور اس میں تمکن (پختگی) حاصل ہونے کے بعد اس سے ترقی کے طالب رہیں اور ہل من مزید (کیا اور بھی ہے) کہتے ہوئے اس کے پیچھے دوڑتے رہیں۔“

نہ حسنش غایتے دارد نہ سدی را سخن پایا
بمیر ز شہ مستقی و دریا ہنجاں بانی

[نہ اس کے حسن کی انتہا ہے اور نہ ہی سدی کے سخن کی انتہا ہے، استغنا کی بیماری والا شخص یہاں سامر جاتا ہے اور دریا اُسی طرح باقی رہتا ہے] یہاں تک کہ وقت مقررہ آجائے۔



شیخ محمد صالح رحمہ اللہ تعالیٰ کے نام فقر کی فضیلت اور فاقہ حاصل کرنے پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

برادر عزیزم شیخ محمد صالح کا مکتوب مرغوب پہنچا مسرور کیا، آپ نے زمانہ کی تنگیوں کے بارے میں لکھا تھا، حق سبحانہ و تعالیٰ کے فعل و ارادہ پر راضی بلکہ لذت یاب ہونا چاہئے اور فقر کی سختی اور فاقہ کی تلخی کو خوشگوار نعمت جان کر اس کو جیل مطلق (اللہ تعالیٰ) کے فعل و صفت کا آئینہ تصور کرنا چاہئے اور (اس فقر و فاقہ کی سختی کو) اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کے حبیب (صلی اللہ علیہ وسلم) کا جو کہ خلقت و مقصود اور غلت و محبت کے دائرہ کام کر رہیں پسندیدہ طریقہ جاننا چاہئے۔ حدیث شریف

الفقر والصابرون جلساء عند ائودم القیامت [صابر فقر اکل قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کے مجلس ہوں گے] آپ نے سنی ہوگی۔ دنیاوی زندگی چند روز سے زیادہ نہیں ہے اس تھوڑی سی فرصت میں قبر و قیامت کی فکر ضروری ہے اور مرنوی بیماری علاج کچھ جس کو ماسوی اللہ تعالیٰ کے ساتھ گرفتاری و محبت سے تعبیر کرتے ہیں، سب سے اہم کام ہے جو دل غیر اللہ کا گرفتار ہے اس سے خیر کی کیا توقع ہے دل کی سداً تیرا ساتھ رہے، ماسوی کی سب سے پہلی شرط ہے اس وقت متحقق ہوتی ہے کہ ماسوی کے لئے

دل میں کوئی گنجائش نہ رہے، نہ محبت کے طور پر گنجائش اور نہ علم کے طور پر اس طرح پر کہ اگر اشیاء کو تکلف کے ساتھ بھی یاد کرے تب بھی اس کو یاد نہ آئیں وہ اُس وقت اُس نسیان کے ذریعے جو دل کو ماسوی اللہ سے حاصل ہوا ہے اسرار کے وارد ہونے اور قدامت کے انوار نازل ہونے کا محل ہو جاتا ہے اور تجلیات بے کیف کا مقام ہو جاتا ہے مصرع

ایں کار دولت است کنوں تا کر آمد
[یہ نصیب کی بات ہر دیکھے آپس کو غایت کرتے ہیں]
وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ [اور چاہے کہ رغبت کرنے والے اس میں رغبت کریں] والسلام

مکتوبات

خواجہ محمد فاروق کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ محبت ذاتی میں جمال سے زیادہ جلال لزت بخشتا ہے۔

خوشی اور تکلیف میں اللہ تعالیٰ کا شکر ہے اور سردارِ انبیا اور آپ کی آل اصفیاء پر صلوٰۃ و سلام ہو جو مصیبت کہ ان دنوں میں زمانہ کی اس معزز ہستی کو پہنچی ہے وہ دو افتادہ دوستوں کے لئے رنج و غم کا باعث ہوئی، اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَيْهِ رَاٰجِعُونَ [بیشک ہم سب اللہ تعالیٰ کے ہیں اور ہم سب اسی کی طرف لوٹنے والے ہیں] لیکن چونکہ حق تعالیٰ جل و علا کا فعل ہے اور خاص اپنے فاعل کی طرف دلالت کرتا ہے خوش نصیبوں کے لئے اس بارگاہِ عالی کے وصول کا وسیلہ ہے اور یہ ظاہری تلخی کتنی ہی باطنی حلاوتوں کا سبب ہے۔

مے تلخ است جو رنگدازان کہ ہر چہ زب خوری باشد گواران
ہر آتش کان بیغور در دہشت سیم خلیلاں را بود بارغ براہیم

[بھول جیسے رزاروں والے (حینوں) کا جو تلخ شراب ہے اس کو جتنا بھی تو پئے گا پسندیدہ ہوگی، ہر وہ آگ جس کو وہ چاندی کا بُت (حسین محبوب) جلاتا ہے وہ خلیلوں کے لئے بارغِ اہلِ سیم (علیہ السلام) ہے] جولنت کہ محبوب کے جلال و ایلاام (رنج و الم دینے) کے ذریعے سے ہے عاشق صادق کے لئے اس کے جمال و انعام کی لذت سے زیادہ ہے کیونکہ دوسری قسم کی لذت کے برخلاف پہلی قسم کی لذت خواہش نفس کی آمیزش سے پاک ہے اور یہ محبوب کی خالص مراد ہے، یہ کمال محبت ذاتی سے پیدا ہوتا ہے بلکہ محبت ذاتی میں بھی علیحدہ خصوصیت رکھتا ہے کیونکہ مطلق ذاتی محبت کا تقاضا یہ ہے کہ رنج و الم

اور انعام دونوں برابر ہوں اور ایلام کا زیادہ ہونا ایک دوسری کیفیت رکھتا ہے اور وہ دوسری شان
لذت ہے کسی نے کیا اچھا کہا ہے۔

۲۵۱

آں دارِ آں نگار کہ آنت ہر چہ بہت آنرا طلب کیند حریفان کہ آں کجاست
{وہ محبوب ایسی شان رکھتا ہے کہ جو کچھ ہے وہاں ہے، اے ساتھیو! اس کو طلب کرو کہ وہ کہاں ہے۔}
مکتوبات شریفہ کے بعد دیگرے پیغے ہیں اور جواب میں کوتاہی واقع ہوئی ہے (امید ہے کہ آپ معذور کریں گے)
چونکہ اس طرف کا قصد کرنے والا کوئی شخص معلوم نہیں تھا اس لئے اس مقصد رکھ کر ایسا۔ والسلام

مکتوبہ ۱۰

شاہ فضل اللہ بریلوی کے نام مطلوب کی عظمت اور طالبِ صادق کی بزرگی کے
بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم ہمیشہ رحمانی عنایات کے ساتھ ممتاز رہیں، نہیں جانتا کہ دورِ افتادہ
دوستوں کو کیا لکھے، محبوب کی ہر باتیں اس سے زیادہ ہیں کہ اس فضلی گو کی زبان پر جاری ہوں اور
معشوق کی خوبیاں اس سے بڑی ہیں کہ اس بوالہوس کا قلم اس کی ترجمانی کا خیال کرے جبکہ ان دقائق
کی یاد خیال ہوش باختہ کرتا ہے اور فکر و اندیشہ کا خیال اس کے تصور سے لغزش کھاتا ہے تو اس بات کی
گنجائش ہے کہ زبان اُن اسرار کی ترجمانی کے میدان میں گڑی ہو جائے اور قلم اس کی تعبیر کی دایوں میں
پھٹ جائے، بیچارے عاشق کا معاملہ اس حد تک پہنچ جاتا ہے کہ اس کے تصور و خیالات کو بھی اس جگہ
اجازت نہیں دیتے، دوسرے اس کی حقیقت کو کیا معلوم کر سکیں۔

دلہا ہمہ آب گشت و جانہا ہمہ خون تاچسیت حقیقت از پس پردہ بروں
{تمام دل پانی ہو گئے اور تمام جاتیں خون ہو گئیں تاکہ (معلوم کریں کہ) پردے کے پیچھے سے باہر حقیقت کیا ہے}
ہاں معشوق کی غیرت اس کے احسان کے مطابق ہے جو قدر احسان زیادہ ہوگا (اسی قدر) غیرت زیادہ ہوگی۔

مکتوبہ ۱۱

محمود فاروق ولد خواجہ عبدالغفور سمرقندی کے نام نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

برخودار سعادت اطوار اس گرفتار (کی طرف) سے دعا ہے کہ دینی علوم کے حاصل کرنے میں پوری کوشش کریں اور اہتمام کریں کہ عمل یا اس (علوم دینی) کے مطابق حاصل ہو جائے اور ناجنس و اہل تفرقہ (دنیا باطل) اور اہل بدعت کی صحبت سے احتراز کرتے رہیں اور باطن کو حاصل کی ہوئی نسبت سے آباد رکھیں اور اس کے دوام میں کوشش کریں اور ہر اس چیز سے جو کما س کے دوام کے مافی ہو اعراض کریں۔ (یہ) ۳۵۲ کتنی بڑی نعمت ہے کھانا ہر شرعی احکام کے ساتھ آراستہ ہو اور باطن اس نسبت سے آباد ہو اور اپنے بڑے بھائی کی صحبت و خدمت کو غنیمت شمار کریں، اذکار میں مشغول ہونے کو ان کی مجلس میں تازہ رکھیں اور وہ جس طریقے سے بھی رہنمائی کریں حتی الامکان اس کی رعایت رکھیں اور حالات لکھتے رہیں اور فقر کی محبت پر قائم رہیں۔ والسلام

مکتوبہ ۱۰۹

خواجہ محمد فاروق کے نام تحریر فرمایا ہے اُس حالت کی تفصیل میں جو کہ قیامت میں اور موت اور زندگی کے وقت میں پیش آتی ہے اس نسبت پر جو کما س دار (دنیا) میں حاصل ہوتی ہے اور جانے کی حالت میں پیش آتی ہے اور اس بارے میں کہ جس طرح دنیا میں عالم امر اہل ہے اور عالم خلق اس کے تابع ہے آخرت میں معاملہ جو کس ہے اور بعض کا طین ایسے ہوتے ہیں کہ ان کی دنیا کے لئے آخرت کا حکم ہوتا ہے۔

بسم الله الرحمن الرحيم والصلاة والسلام على رسولنا الكريم وعلى من تبعه في سلوك المنهج القويم۔ میرے محترم! سنا گیا ہے کہ آپ اوقات کی تعمیر (آبادی) میں پوری کوشش کرتے ہیں اور حتی الامکان لایعنی امور میں مشغول نہیں ہوتے حمد الله سبحانه على ذلك [اس پر اللہ تعالیٰ کا حمد و شکر ہے] کتنی بڑی نعمت ہے کہ جوانی کے ایام اور کامیابی کے اسباب کی موجودگی میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی پاک بارگاہ میں متوجہ ہو کر اوقات کی جمعیت میں کوشش کی جائے اس نعمت عظمیٰ کا شکر بجا لائیں اور اس کے اضافہ میں کوشش کریں لَوْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ ۖ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّكُمْ تَخْذَلُونَ (اگر تم شکر کرو گے تو میں ضرور تم کو اور زیادہ دوں گا) اور جان لیں کہ جمعیت صوری جو کہ ظاہر کے ساتھ وابستہ ہے معنوی نسبت کا اثر ہوتی ہے جو کہ باطن کا حصہ ہے اور ضروری نہیں ہے کہ باطن کی نسبت جیسی کہ وہ ہے ظاہر پر جلوہ گر ہو جائے کیونکہ وہ نسبت بمنزلہ اس کے معشوق کے ہے اور ظاہر اس کے عاشق کی مانند ہے اور یہ بات مشکل ہے کہ معشوق عاشق کی قید میں آجائے کیونکہ ناز و آوارا معشوق کی خصوصیت ہے اور جیسا اس کی دامگیر ہے، عاشق بیچارہ معشوق کا جھنڈا لے لے دھیرا ہر گاہ کسی

معشوق کے ناز و انداز کو زیادہ کرنے کا اور وہ عاشق سے گردن کھینچنے کا (منہ موڑے گا) اگرچہ باطن ظاہر کی ادراک سے ترقی کرتا ہے اور اس کی دستگیری سے قرب کے مدارج میں عروج حاصل کرتا ہے۔

عاشقان را نصیب از معشوق جز خرابی و جاں گدازی نیست

[عاشقوں کو معشوق کی طرف سے خرابی اور جاں گدازی کے سوا اور کچھ نصیب نہیں ہے]

عجیب معاملہ ہے (کہ ظاہر باطن کی خدایات میں جس قدر کوشش کرتا ہے اور اس کی ترقی میں جس قدر عہدہ سعی کرتا ہے باطن اُس پر اتنا ہی زیادہ میگاہٹ ہو جاتا ہے اور اس کی آغوش سے زیادہ دور چلا جاتا ہے کیونکہ

ظاہر کے طاعات و مجاہدات باطن کے حسن و نازکی کو زیادہ کرنے کا سبب ہیں اور اس کی صفت معشوقیت کہ ناز و استغلائے نیازی جس کے لازم سے ہے کمال کو پہنچ جاتی ہے یہی وجہ ہے کہ انتہا میں نسبت باطن

ادراک سے دور تر چلی جاتی ہے۔ ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ نسبت باطن جس قدر چالت کی طرف لپکتی ہو اسی قدر زیادہ اچھی ہوتی ہے۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا ہے، العجز عن درک الا دسرا

ادراک [ادراک کے حاصل کرنے سے عاجز ہو جانا ہی ادراک ہے] اویہ ظاہر کا پیاسا ہونا اور نہ پانا اس وقت تک ہے جب تک کہ ظاہر کا کارخانہ قائم ہے اور جب اس میں خلل واقع ہو جاتا ہے اور لڑھک (کوچ) کی آواز

پہنچ جاتی ہے تو باطن میدان خالی پاکر سینکڑوں آب و تاب کے ساتھ بے پودہ طہور کے جلوہ میں آ جاتا ہے اور بزرگ ہو جاتا اور مطالب کی نسبت کے ہم آغوش ہو جاتا ہے کیونکہ اس کا حجاب جو کماں نسبت ظاہر کی وجہ سے تھا کچھ گر گیا اور نہ چونکہ موت قیامت کے مقدمات (پہلے آنے والی چیزوں) میں سے ہے مشہور

اس جگہ تمام و اکمل ہے اور ظلیت سے دور اور اصالت سے نزدیک تر ہے اور چونکہ نیند کو موت کے ساتھ بھائی چارہ اور مناسبت ہے (اس لئے) بعض خوش نصیبوں کو نیند کو وقت میں ملک ایسی حالت پیش آتی ہے جو کہ موت کی حالت سے مشابہ ہوتی ہے اور بیداری کی حالت پر فوقیت رکھتی ہوتی ہے۔ مصرع

زبہ مراتب خواب کہ بر بیداری است خواب کہ مراتب کیا خوب ہیں کہ بیداری سے بہتر ہیں

اس معاملہ کی تفصیل کو اس خیر نے کسی دوسری جگہ لکھا ہے وہاں سے طلب کرنا چاہئے۔

جان لیں کہ جب بزرگ صغریٰ (قبر) کا معاملہ انجام کو پہنچ جائے گا اور بزرگ کبریٰ (قیامت) ظاہر ہوگی اور منتشر اجزا اور بوسیرہ ہڈیوں کو جمع کریں گے اور معاملہ غفل سے رہائی پائے گا اس وقت میں قرب کی دولت بلاصالت بدلہ عنصری کے لئے ہوگی اور آیہ کریمہ وَرَبُّكَ اَنَّ تَكُونَ عَلَى الدِّينِ اسْتَضْعَفُوا

الْاَرْضَ وَتَجْعَلَهُمْ اٰمَةً وَتَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ [اور ہم چاہتے ہیں کہ ان لوگوں پر احسان کریں جن کو زمین

(ملک) میں کمزور کیا جا رہا تھا اور ان کو پیشوا بنادیں اور ان کو وارث بنادیں]۔

کے مصداق اس نامراد غلیگن بدن کو جو کہ کتنی ہی دنیاوی محنتیں اور شدتیں دیکھے ہوئے اور مخلوق کی زیادتی اور ایذا رسانی برداشت کئے ہوئے اور ادا و امر و نواہی کے بوجھ کے پیچے دبا ہوا اور موت کی تلخی چکھے ہوئے اور قبر کی خاکساری کے ساتھ موافقت کئے ہوئے اور فراق کی آگ اور حقوق کی سوزش کے ساتھ جلا ہوا ہے سینکڑوں خوبی و نازکے کے ساتھ مخلوقات کے محکوم میں تحت سلطنت پرستھا دیں گے اور نہایت عزت و جاہ کے ساتھ اس کو عالم امر کے لطائف کا امام و پیشوا بنا دیں گے اور دنیاوی معاملہ کے برعکس کہ (جس میں) باطن قرب کے معاملات میں ہل ہوتا ہے اور ظاہر اس کا تابع ہوتا ہے وہاں پڑھا ہوا اصل ہوتا ہے اور باطن اس کے تابع ہوتا ہے، اس معنی میں نہیں کہ باطن سے نسبت کو سلب کر کے ظاہر کو دیریں گے اور اس کو ظاہر کے تابع کر دیں گے بلکہ اس معنی کے لحاظ سے ہوتا ہے کہ باطن سابقہ نسبت کے ساتھ متمکن (مضبوط) رہتا ہے ظاہر کو ایک ایسا امر دیتے ہیں اور ایسا قرب و عزت بخشنے ہیں کہ باطن اپنے معاملہ کے باوجود شوق و آرزو کے ساتھ ظاہر کے تابع ہوتا چاہتا ہے اور اپنی نسبت کو اس کی نسبت کے مقابلہ میں فانی اور بٹا ہوا دیکھتا ہے اذا جاء نصر الله و بطل نجر عیسیٰ (جب اللہ کی تہرا گئی تو عیسیٰ کی نہر باطل ہو گئی)۔

(تنبیہ) بعض کا ملین ایسے ہوتے ہیں کہ اس عالم (دنیا) میں وہ کچھ پاتے ہیں کہ جو دوسرے لوگ کل (قیامت کے روز) پائیں گے اور آج ان کے ظاہر کو ان کے باطن پر فضیلت دیکر اس (ظاہر) کو متبوع اور اس (باطن) کو تابع کر دیتے ہیں اور ان کی دنیا کو آخرت کا حکم دیتے ہیں، ان (کا ملین) کی آخرت کو اس پر قیاس کر لیا جائے کہ اس کا کیا حکم ہوگا، جیسا کہ ہمارے حضرت عالی قدس سرہ کو اس خطاب کے ساتھ مشرف فرمایا گیا ہے کہ میں نے تیری دنیا کو آخرت کا حکم (درجہ) دیدیا ہے۔

اگر اس لحظہ ممکن کا رشب نیست ز بخت مقبلاں اس ہم عجب نیست
[اگر چاس وقت رات کا کام ممکن نہیں ہے لیکن اقبال مندوں کے نصیب سے یہ بھی عجب نہیں ہے]
جاننا چاہئے کہ قرب نبوت عالم خلق کے ساتھ اور قرب ولایت عالم امر کے ساتھ تعلق رکھتا ہے جس کسی کو قرب نبوت کے ساتھ نوازتے ہیں اس کے حق میں یہ کمال ثابت ہوتا ہے۔ مصرع
اس کار دولت است کنوں تا کراد ہند (بفصیح کی بات دیکھئے ابس کو غایت کرتے ہیں)
بات دوسری طرف چلی گئی مقصود یہ ہے کہ ظاہری جمعیت کے ساتھ رہیں اور المہم من احب [آدی جس کے ساتھ محبت کرنا اسی کے ساتھ ہے] کے بموجب محبت کی راہ سے اپنے بزرگوں کے ساتھ محبت پیدا کریں اور دُور افتادہ دوستوں کو دعاؤں کے ساتھ یاد کرتے رہیں۔ والسلام علیکم وعلیٰ من لدنکم۔

مکتوب ۱۱

فقیر حقیر محمد عید اللہ عنہ کے نام عارف بلند مقام شیخ ابوسعید ابوالخیر قدس سرہ کی رباعی کی شرح میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى۔ رباعی

زلفش بکشی شب دراز آید ازو چوں بگذاری چگل باز آید ازو
گر یکبارہ از بیج و خش بکشی عالم عالم مشک طراز آید ازو

[جب تو اس کی زلف کو کھینچے تو اس (کی وجہ) سے رات لمبی ہو جائے، جب تو اس کو چھوڑ دے تو اس کا بیچ واپس آ جائے اگر تو اس کی بیج و خم میں سے ایک گرہ کھول دے تو تمام عالم میں اس کی وجہ سے مشک طراز (ترکستان کا ایک خوش بخر شہر پھیل جائے) کہتے ہیں کہ اس رباعی کو حضرت شیخ ابوسعید ابوالخیر قدس سرہ نے قضا و قدر کے سر (مہید) میں کہا ہے، اس کے حل کے بارے میں چند صورتیں (میرے) ناقص دل میں آتی ہیں: پہلی صورت یہ ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنی حکمت بالغہ سے اپنی قدرت کا ملہ کو حکمت کے پردہ میں چھپا دیا ہے اور اسباب کو جو کہ حکمت کا مقتضا ہیں قدرت کو چھپانے والا بنا دیا ہے اور قطعی دلائل کے ساتھ اپنی قدرت پر دعوت دی ہے اور نیز سبب و حکمت کے باقی رکھنے پر دلالت فرمائی اور سبب و مسبب کے درمیان جمع کرنے کو کمال قرار دیا، اسی وجہ سے حضرت یعقوب علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی تعریف اپنی کتاب مجید میں کی کہ انھوں نے فطرت (سبب و مسبب) کے درمیان جمع کیا جس جگہ کہ (قرآن مجید) ۲۵۵

۱۱۸؎ کہا ہے: وَإِنَّ لَهُدُودَ عَلَمًا عَلَمْتَاهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ [اور اس میں شک نہیں کہ (حضرت یعقوب) ایک علم رکھتے تھے جو ہم نے ان کو تعلیم فرمایا تھا لیکن اکثر لوگ (اس راز سے) واقف نہیں] پس جس شخص کی نظر عالم حکمت پر مقصور ہوئی اور وہ اسباب کی قید میں رہ گیا اور اس نے مسبب حقیقی جل و علا کی قدرت کا پتہ نہ لگایا وہ گمراہ ہو گیا اور ایک عالم (دنیا) کو گمراہی میں لے گیا اور جس شخص نے سبب کو درمیان میں سے بالکل اٹھا دیا اور حکیم مطلق عزربانہ کی حکمت سے آنکھ بند کر لی اُس نے اللہ تعالیٰ کے عظیم کارخانے کو معطل (ریکاں) کر دیا اور کام کو اہل عالم پر بند کر دیا اور جو شخص کہ سبب کو درمیان میں لایا اور تمام اشیاء میں مؤثر حقیقی اللہ تعالیٰ جل و علا کے فعل کو دیکھا وہ حق کے مرکز کے ساتھ ہدایت یافتہ ہوا اور دونوں مقامات ہلاکت سے رہائی پائی اور عالم (دنیا) کو ہدایت کی طرف لے گیا۔

زلف جو کہ حجاز میں محبوب کے چہرہ کو چھپانے والی ہے حضرت شیخ کی رباعی میں گویا کہ حکمت سے کنایہ ہے جو کہ قدرت کے چہرہ کو چھپانے والی ہے، اگر تو اس کو قدرت کے چہرہ پر ڈالے اور قدرت کو اس سے چھپائے یا اس کو تو اپنے اوپر کھینچے اور اس کے ساتھ اٹک جائے اور قدرت کا پتہ نشان نہ لگائے تو اس سے رات دراز ہو جائے یعنی تاریکی و گمراہی جو کہ ہدایت کے نور کی طرف کوئی راستہ نہیں کھتی اس سے ظاہر ہو جائے جب تو اس کو چھوڑ دے یعنی اگر تو حکمت کو ہاتھ سے جانے دے اور اسباب کو بالکل ترک کر دے تو پھر اس کا قبضہ ہو جائے یعنی وسعت و بسط کے باوجود تنگی و انقباض پیدا ہو جائے

مصرع گر یک گرہ از پیچ و خمش بکشتائی

[اگر تو اس کے پیچ و خم سے ایک گرہ کھول دے] یعنی اگر تو سبب کو اپنی جگہ پر رکھے اور اس کے پیچ و خم کی گرہ کو کہ ایک دنیا جس کے ساتھ بندھی ہوئی ہے اور اس کے پیچ سے رہائی نہیں پائی ہے اور معاملہ کی حقیقت کی طرف نہیں دوڑی ہے کھولے اور اس کی بندش سے رہائی حاصل کر لے اور حقیقت کی طرف دوڑے اور جو اسرار کما سبب کی ایجاد میں ودیعت کئے گئے ہیں ان کے چہرہ سے گرہ کھولے اور ان اسرار پر اطلاع پائے تو دونوں طرف کی تنگی سے رہائی پا جائے اور بارگاہ ذوالجلال کے وصول کی شاہراہ میں آجائے اور ایک دنیا کا رہنما ہو جائے چنانچہ (شیخ موصوف نے اس رباعی میں) کہا ہے:

عالم عالم مشک طراز آید ازو

[تمام دنیا اس سے مشک کے ساتھ معطر ہو جائے] یعنی زلف جو کہ کثیر جماعت کی گمراہی کا سبب ہے اس وقت میں ہدایت و رہنمائی کا وسیلہ ہو جاتی ہے کہ "مشک طراز آید" اسی سے کنایہ ہے یا اس وقت میں خاص اس شخص کو اس زلف سے مشک طراز حاصل ہے کیونکہ مشک طراز کی خاصیت اچھی ہے کہ وہ آفاق (دنیا) میں پھیل جاتی ہے اور ایک دنیا اس کے ساتھ گمراہی سے ہدایت کی طرف آجاتی ہے۔

۲۵۲

(اس رباعی کی شرح کی) دو سہری صورت یہ ہے کہ بندہ کے افعال کا خالق حق تعالیٰ جل سلطانہ ہے لیکن بندہ کا کسب حق تعالیٰ کے فعل کو چھپانے والا ہو گیا ہے پس زلف سے مراد بندہ کا کسب ہے اور اس صورت میں زلف کی اصافات اُس (اللہ تعالیٰ) کے ساتھ اس بنا پر ہے کہ بندہ کا کسب بھی اللہ تعالیٰ کی واضح قدرت کے ساتھ مستند ہے اگر تو اس کو فعل کے چہرے پر یا اپنے اوپر کھینچے (یعنی اپنی طرف منسوب کرے) اور بندہ کے فعل کو بندہ کا مخلوق جانے جیسا کہ قدمیہ کا مذہب ہے تو کمری کو بڑھائے گا اور اگر تو بندہ کے کسب کو مطلقاً منظور نہ رکھے اور جبر کی طرف جائے تو پھر اس کے چنگل (قبضہ) میں آجائے اور طاعت و بندگی سے عاجز رہ جائے اور اگر تو گرہ کو کسب کے چہرے سے کھولے اور حق تعالیٰ کی صنعت کو درمیان میں

مطالعہ کرے اور بندہ کے فعل کو حق سبحانہ و تعالیٰ کی جملہ مخلوقات میں سے اور بندہ کا کسب جانے اور
 جبر و تفویض کی درمیانی راہ حق کو مانے تو ہدایت پا جائے اور ایک عالم (دنیا) کو ہدایت کی طرف لے جائے۔
 تیسری صورت یہ ہے کہ اگر تو کثرت کو جو کہ وحدت حقیقی کے چہرے کو چھپانے والی ہے
 وحدت کے چہرے پر کھینچے اور کثرت کے شہود کے ساتھ وحدت کے شہود سے عاجز رہ جائے تو کثرت کی
 کثیر ظلمتوں میں جا پڑے اور وحدت کے نور سے محبوب (محروم) ہو جائے اور اگر تو کثرت کو درمیان سے
 اٹھادے اور مرتبہ جمع میں مستہلک (فانی) ہو جائے اور افعال کثیر کو ایک فاعل کا فعل جانے اور بندہ
 کی حرکت اختیاری کو عرش کے مرض والے شخص کی حرکت کی مانند پائے اور اسباب کو درمیان میں نہ دیکھے
 اور کفر حقیقی کے ساتھ متحقق ہو جائے تو وہ بلاشبہ باز کے چنگل اور صیاد کی گرفت میں
 آجائے گا اور جیسا کہ ہونا چاہئے مقام ارشاد کے لائق نہیں ہوگا اور اگر تو کثرت کو جو کہ اس (اللہ تعالیٰ
 کی مصنوع بنائی ہوئی) ہے اور مراتب (وجود) میں سے ایک مرتبہ ہے اپنی جگہ پر رکھے تو اس کی قید بندش
 سے رہائی پالے یا جو اسرار کثرت میں ودیعت کئے گئے ہیں ان کے چہرے گرہ کو کھولے اور کثرت کے
 آئینوں میں غیبی اسرار کا اس طرح مطالعہ کرے کہ ایک کا شہود دوسرے کے شہود کا مانع نہ ہو اور جمع سے
 جمع الجمع میں آجائے اور فرق بعد الجمع کی طرف مائل ہو جائے اور اسباب کو درمیان میں دیکھے اور بندوں کے
 افعال کو اہل حق کے قول کے موافق پائے اور قضا و قدر کے متر (بھید) پر مطلع ہو جائے اور کفر حقیقی سے
 اسلام حقیقی کے ساتھ مشرف ہو جائے اور دعوت کے مقام پر جو کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلامات کا مقام
 ہے پہنچ جائے کہ بزرگوں نے کہا ہے ”النهاية هي الرجوع الى البداية“ [برایت (ابتداء) کی طرف رجوع
 کرنا ہی نہایت ہے] تو تمام دنیا میں اس سے مشک طراز پھیل جائے، وہ کثرت جو مطلوب سے دوری اور
 محرومی کا سبب تھی اس کے قرب و وصال کا وسیلہ بن جائے تاکہ تجھ کو اس مقام کے باعث تکمیل و ارشاد
 حاصل ہو جائے۔

چوتھی صورت، جو اگرچہ بلا جلد و تکلف قضا و قدر کے سر سے مناسبت نہیں رکھتی یہ ہے:
 ”زلفش بکشی شب دراز آید از“ میں زلف پر پردہ تعین سے کہنا یہ ہے جو کہ ذات تعالیٰ کی غیب ہویت کے
 چہرہ پر اعتبار کیا جاتا ہے اور مرتبہ لائقین کو متعین کرتا ہے اگر تو اس پردہ کو درمیان سے کھینچ لے اور اٹھادے
 اور اس (غیب ہویت) کے پیچھے دوسرے تو غیب کی ظلمت ظاہر ہو جائے اور راستہ گم ہو جائے اس لئے کہ
 تعین کے ماورائے (آگے) کہ لا تعین ہے سیر و سلوک و معرفت و شہود مفقود ہے جیسا کہ بزرگوں نے کہا ہے
 کہ اس بلند مرتبہ سے سوائے محرومی کے کچھ نصیب نہیں رکھا ہے جب تو (اس زلف کو) چھوڑ دے گا تو سراسر

جنگل ریخہ قبضہ آجائے گا یعنی اگر تو تعین کے پردے کو اس کے حال پر چھوڑ دے گا اور اس کو طلب کرے گا تو تجھ کو شکرا کر لیں گے اور اگر تو اس کا اہل ہوگا تو تیرے ماسوائے تجھ کو لے لیں گے اور چونکہ طالب صادق نے اس مقام میں ذات بحت اور غیب ہویت سے مطلق محرومی اور محض محو بیت سمجھ لیا ہے اس لئے اس کی تسلی کے لئے فرمایا کہ اگر تو اس کے پیچ و خم سے ایک گرہ کھول دے یعنی اگر تو اس تعین کی حقیقت کو جیسی کہ وہ ہے پالے اور اس کی دویمائی (دودھ کھانے والی) کی گرہ کو کھول دے اور یہ جان لے کہ تعین ذات تعالیٰ میں محض اعتبار ہے اور متعین (ذات حق) پر ہرگز کوئی زیادتی نہیں رکھتا اور نیز جان لے کہ یہ پردہ کس کے پردہ کے انکشاف و ظہور کا سبب ہے چنانچہ مولوی جاتی قدس سرہ نے کہا ہے ۔

باگل رخ خویش گفتم اسے غنچہ دہاں ہر لحظہ پوش چہرہ چوں عشوہ دہاں
زد خندہ کہ من بعکس خوابان جہاں در پردہ عیاں یا ششم بے پردہ نہاں

[میں نے اپنے معمول جیسے رخسار والے محبوب سے کہا کہ اے غنچہ جیسے منہ والے نازک کرشمہ کے منہ و اڑوں کی طرح ہر وقت چہرہ کو مت چھپا، وہ ہنسا کہ میں دنیا کے حسینوں کے برعکس پردہ میں ظاہر ہوتا ہوں اور بے پردہ پوشیدہ رہتا ہوں] تو عالم عالم مشک طراز آید از تو یعنی اس پردہ نے جب محرومی سے رہائی دی اور بے نقیبی سے چشمکارا بخشا اور اس بے نشان کا کچھ نہ نشان دیدیا اور مطلوب کو ظاہر و نمایاں کر دیا تو مشک طراز اس سے ظاہر ہوئی اور وصال کی بو عطا کی اور لائے لال شراب کا مدھوش کر دیا۔ والسلام علی من اتبع الهدی۔

مکتوب ۱۱

مولانا محمد صدیق پشاوروی کے نام اُن کے احوال کی شرح میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ جامعہ اللہ تعالیٰ ومصلیٰ علی رسولہ الکریم [اللہ تعالیٰ کی حمد کرتے ہوئے اور اس کے رسول کریم پر صلوٰۃ و سلام بھیجتے ہوئے اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتا ہوں]۔ آپ کے مکتوبات گرامی پلے در پلے دیکے بعد دیگرے پہنچے خوشوقت ولذت اندوز بنایا، صد شکر ہے کہ آپ فقہار کی یاد کو غافل نہیں ہیں اور بہت کی نگاہ ایک مطلب پر جمائی ہوئی ہے کبھی اس کے وصال کے خیال کے ساتھ خوش و خرم ہیں اور کسی وقت اس کے نہ ہونے کے وہم سے غمزدہ ہیں کسی نے کیا اچھا کہا ہے ۔

جاناں غم خود دو اند اندر برمن من شادی خود فدائے جانان کردم

[محبوب نے اپنا غم میرے پہلو میں دوڑا دیا ہے، میں نے اپنی خوشی محبوب پر فدا کر دی ہے]

۲۵۸

آپ اکثر خاتمہ کا خوف غالب آنے کی بابت لکھتے رہتے ہیں۔ میرے مخدوم! یہ ایسا غم ہے جو قبر کے کنارے تک ساتھ ہے، کسی مسلمان کو اس غم سے خالی نہ رہنا چاہئے خواہ (یہ غم) تصور ہو یا زیادہ، جس کسی کو دوسری شق (غم کثیر) عطا ہو جائے تو اس کے ایمان کے کامل ہونے پر دلالت کرتی ہے۔ اس نعمت کا شکر بجا لائیں **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ شَكَرُهُ لَا رَدَّ لِرَبِّهِ تَكْمِلُهُ** اگر تم شکر کرو گے تو ضرور میں تمہیں اور زیادہ مدد و نیکائی آپ نے لکھا تھا کہ ایمان حاصل ہونے کے بارے میں کوئی بشارت میسر نہیں ہوئی، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی حمد ہے کہ آپ نے کامل ایمان طلب کرنے کی بشارت پائی ہے کیونکہ آپ نے لکھا ہے کہ ہمیشہ استدعا کرتا تھا کہ حق سبحانہ و تعالیٰ اس شخص کو ذرہ ایمان نصیب کرے، اب اس بیماری میں جو کہ ماہ رمضان میں لاحق ہوئی تھی الہام کیا گیا کہ ہماری بارگاہ میں کوئی کمی نہیں ہے ایمان کامل کی طلب کرنا اور جب کوئی کریم ایسی چیز کے مانگنے پر جو کہ اس کے پاس ہے رہنمائی کرے تو یہ عطا کرنے کی نشانی ہے، اگر آپ صریح بشارت بھی پائیں (تو وہ) چونکہ قطعی نہیں ہے (اس لئے) نفسِ ابہام باقی ہے اور خوفِ دائمگیر ہے ہر چند ابہام سے الہام تک فرق ہے۔ دیگر آپ نے لکھا تھا کہ بعض اسرار میں بیماری میں حاصل ہوئے ہیں کہ جن کو تحریرداشت نہیں کر سکتی **يَصْنَعُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي** (میرا سینہ تنگ ہو جاتا ہے اور میری زبان نہیں چلتی) ان اسرار کے حسبِ حال ہو جاتا ہے اگرچہ منکشف ہیں اور اظہار من المشفّس (سورج سے زیادہ ظاہر) ہو گئے ہیں لیکن تقریر و تحریر میں ہرگز ٹھیک نہیں آتے اس کے مطالعہ سے بہت لطف اندوز ہوا **اللهم زدني** اللہ تعالیٰ اور زیادہ کرے لیکن اگر آپ اسقدر لکھتے کہ وہ اسرار اس قسم کے ہیں اور اس چیز سے متعلق میں صرف تعقل (سمجھ) سے وابستہ ہیں یا تحقق (حصول) کے بارے میں ہیں تو گنجائش تھی۔ آپ نے صوفی محمد شریف کی بے ادبیوں کے بارے میں دوبارہ لکھا ہے میرے مخدوم! اُس نے جو لے ادبی بھی کی ہے صرف آپ ہی کے ساتھ نہیں کی ہے (بلکہ) اس سلسلہ کے بزرگوں کے ساتھ بھی کی ہے، جب آپ جو کہ اس کے پیر ہیں اس سے آزرہ رہیں گے تو ہمارے لئے اس کے ساتھ کیا آشنائی رہے گی، استقامتی قوت اس فقیر میں بہت کم ہے دو کلمے غیرت کے تقاضے سے اس کو لکھے گئے ہیں اگر اس نے اثر قبول کیا تو اچھا ہے ورنہ وہ جانے اور اس کا کام جانے۔ آپ نے لکھا تھا بے حلاوتی ہمت کی بلندی کی وجہ سے ہے یا استعداد کی کمی کی وجہ سے۔ میرے مخدوم! نسبتِ باطن جسقدر زیادہ بلند ہو جاتی ہے جہالت کے زیادہ نزدیک ہو جاتی ہے ظاہر کو بے حلاوت رکھتی ہے کیونکہ باطن سے زیادہ دور جا پڑتی ہے اور زیادہ بیگناہ ہو جاتی ہے، عارف معرفت میں جسقدر پیش قدمی کرے گا اسی قدر نیلایں اور عدم شناخت زیادہ حاصل کرے گا اور جسقدر زیادہ نزدیک ہو جائے گا اتنا ہی زیادہ دور

جا پڑے گا پس وہ واجباً قادر ایسا پانے والا ہوتا ہے اور قریب بعید (ایسا قریب جو بعید ہے) وہی رسی بننے والے کے شاگرد کا قصہ ہے جو اپنے استاد سے کہتا تھا کہ میں جس قدر زیادہ کام کرتا ہوں تجھ سے زیادہ دور ہوتا جاتا ہوں۔ آپ نے لکھا تھا کہ معلوم ہوتا ہے کہ مخلوق کا رجوع کرنا کمال کے ساتھ وابستہ نہیں ہے ہاں اسی طرح ہے جبکہ مخلوق میں مقبول ہونا خالق تعالیٰ کے نزدیک مقبول ہونے کی دلیل نہیں ہوتی کیونکہ باطل چیزوں کو بھی مخلوق کی قبولیت حاصل ہے تو یہ کمال کی دلیل کیسے ہو سکتا ہے۔ والسلام علیکم۔

مکتوب ۱۱۲

شیخ محمد شریف کابلی کے نام خطا کے موقع پر تنبیہ کے متعلق اور اس بار میں تحریر فرمایا کہ مرید کو پیر کی خوشنودی طلب کرنا لازم ہے۔

حمد و صلوة کے بعد بیان کیا جاتا ہے اس آئین میں سنا گیا تم نے مولانا محمد صدیق کو جو کہ تمہارے پیر ہیں رنج پہنچایا ہے اور گستاخیاں بے ادبیاں کی ہیں اور سابقہ سلوک میں بہت تبدیلیاں آ گئی ہیں اور مولانا تم سے بہت زیادہ رنجیدہ ہیں اس حد تک کہ معاملہ تبرا (بیزاری) اور اجازت کے سلب تک پہنچ گیا ہے ان توصیعات اور فرائضوں اور خدا طلبیوں سے جو کہ تم سے ظاہر ہوتی تھیں یہ امور بہت ہی خلاف توقع اور نہایت تعجب خیز ہیں جب تم پیر سے قطع تعلق کیے ہو تو پھر کس کے ساتھ تعلق جوڑو گے شاید اللہ تعالیٰ جل شانہ سے بھی قطع تعلق چاہتے ہو، مریدوں کی وجہ سے پیر سے قطع تعلق نہیں کرنا چاہئے اور مخلوق کی رضامندی کے لئے خالق تعالیٰ شانہ سے قطع تعلق نہیں کیا جاسکتا۔ کیا مصیبت ہے دنیا سے حقوق اٹھ گئے۔ تم جیسے لوگوں سے بھی اس قسم کی نازیبا حرکات ظاہر ہوتی ہیں پس دوستوں اور اہل ارادت سے اعتماد اٹھ گیا جو شخص . . . تربیت حاصل کر لے گا اور کچھ قبولیت بہم پہنچائے گا یا وہ کسی وقت میں کچھ صفائی (اپنے اندر) دیکھے گا وہ پیر سے روگردانی اور ترک آشنائی اختیار کر لے گا انا لله وانا اليه راجعون۔ ہونا چاہئے کہ ان امور کے مشاہدہ کے ساتھ پیر کے ساتھ محبت کا رابطہ اور اعتقاد کی مضبوطی اور زیادہ ہو جائے اور اس کے آستانے کے ساتھ انکساری و خاکساری زیادہ سے زیادہ ظاہر کرے کیونکہ یہ دولت اس کی پھیلائی ہوئی ہے اور یہ صفائی و قبولیت اس کے افوار و برکات سے ہے نہ کہ اس سے سرکشی کرے اور عورت (غور) بہم پہنچائے کیونکہ

اس وقت میں شیخت (پیری مریدی کرنا) اور طالبوں کے ساتھ صحبت رکھنا طریقت کے محرمات میں سے ہے ایمان کا سلامت رہنا ہی عجب بات ہے طالبین سے صحبت رکھنا ایک علیحدہ امر ہے۔ نفعات میں ایک بزرگ سے نقل کرتے ہیں کہ جو شخص تیرے پیروں بخیرہ کرے اور تو اس سے نفرت نہ کرے تو کتنا تجھ سے بہتر ہے، چہ جائے کہ مرید خود پیر کو مدح پہنچائے۔ تم نے غلط سمجھا ہے، جلدی تدارک کرو اور جس طرح بھی مولانا راضی ہوں اُن کو اپنے آپ سے راضی کرو اس کے علاوہ اور کوئی علاج نہیں ہے، اگر مولانا راضی ہیں تو ہم بھی راضی ہیں ورنہ ہم بھی راضی نہیں ہیں ہمارا راضی ہونا مولانا کے راضی ہونے کی فرع (شلیخ) ہے۔ ایک شخص کہتا تھا کہ تم سر مندانے کا ادارہ رکھتے ہو، مولانا کو راضی کئے بغیر سر مندانے کا محض بے فائدہ ہے کہ پھر پشاور جانا اور (مولانا کو) راضی کرنا پڑے گا جب مولانا ہم کو لکھیں گے کہ ہم فلاں شخص سے راضی ہو گئے ہیں اس کے بعد ہم بھی راضی ہیں خواہ تم (یہاں) آؤ یا نہ آؤ میرے مخدوم! جو کچھ لکھا گیا ہے وہ تمہاری دوستی اور بھلائی کے لئے لکھا گیا ہے برا نہ مانتیں۔

من آنچه شرط بلاغ است با تو میگویم تو خواه از خشم پند گیر و خواه ملال

[میں تجھ سے وہ بات کہتا ہوں جس کا بچنا ضروری ہے خواہ تو میری بات سے نصیحت حاصل کر یا رنجیدہ ہو]

نصیحت بظاہر تلخ ہے، سعادتمند وہ ہے جو اس تلخی کو شکر کی طرح چبلے اور معنوی شیرینی سے بہرہ مند ہو، چونکہ مولانا کے بہت سے خطوط تمہاری مختلف قسم کی شکایتوں کے بارے میں پہنچے اس بنا پر لکھا گیا، نہایت تاکید ہے کہ ان چیزوں سے جو کہ درمیان میں آئی ہیں آپ شرمندہ ہوں اور مولانا کی رضامندی میں (دل و جان کے ساتھ) کوشش کریں۔

مکتوبہ ۱۱۳

مخدوم زادہ عالی قدر جامع علوم ظاہری و باطنی خواجہ محمد نقشبند سلمہ ربہ کی خدمت میں

آیت کریمہ اللہ تبارک و تعالیٰ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۝ الْآلِیُّہِ کی توفیق میں تحریر فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ حدیث شریف میں آیا ہے: اول ما خلق اللہ تبارک و تعالیٰ نے سب سے پہلے جو چیز پیدا کی وہ میرا نور ہے [سب سے پہلی چیز جس کو اللہ تعالیٰ نے پیدا فرمایا وہ نور محمدی تھا علیٰ صابہا الصلوٰۃ والسلام والنجیۃ، اور تمام علوی و سفلی مخلوقات کو اس نور سے پیدا کیا اور حق تعالیٰ کو یا اس جگہ پر اپنی تعریف اس نور کے ساتھ کرتا ہے جہاں فرمایا ہے اللہ تبارک و تعالیٰ السَّمَوَاتِ

۲۴۵

وَالْأَرْضِ أَيْ دُونَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ [اللہ تعالیٰ آسمانوں اور زمین کا نور ہے یعنی آسمانوں اور زمین کے نور کا مالک ہے] حق سبحانہ و تعالیٰ اس نور کا مالک ہے کہ جس نور سے سب آسمان اور زمینیں اور جو کچھ ان سب کے درمیان میں ہے وہ سب کچھ پیدا ہوا ہے۔ مَثَلُ نُورِهِ (یعنی) اس نور کی صفت (مثال) جو کہ اس ذات (اللہ) تعالیٰ کی طرف منسوب ہے اور وہ نور گویا تعینِ اول اور حقیقتِ محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والحق سے کنایہ ہے کہ مشکوٰۃ فیہا مضباح طافج میں (رکھے ہوئے) ایک چراغ کی مانند ہے اور کاف تشبیہ کا مشکوٰۃ پر داخل ہونا اس بنا پر ہے کہ وہ مشکوٰۃ (طافج) مصباح (چراغ) پر مشتمل ہے اور مشکوٰۃ آنسور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے بدنِ عنصری کو تصور کرنا چاہئے اَلْمُضْبَحُ فِي زُجَاجَةٍ وہ چراغ شیش کی قندیل میں روشن ہے اور وہ قندیل گویا اس خلاصہ موجود صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا باطنِ مبارک ہے کہ اس نور نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے باطن کی راہ سے بدنِ عنصری کے ساتھ تعلق حاصل کر لیا ہے اور باطن یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قلبِ مبارک یا آپ کی ہیئت و حدائی ہے جو کہ عالمِ خلق و عالمِ ابر کے دس اجزا کی ترکیب سے حاصل ہوئی ہے۔ یا ہم کہتے ہیں کہ زجاجہ (قندیل) تعین و جودی سے کنایہ ہے جو کہ تعینِ ثانی ہو کہ تعینِ اول جو کہ تعینِ حقیقی مافوق کی نسبت سے تعین و جودی کے احاطہ میں ہے اور ہو سکتا ہے۔ زجاجہ تعینِ علی سے کنایہ ہو کہ علم کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک خصوصیت ہے جو کہ کسی دوسری صفت کو نہیں ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبوبیت کے ساتھ اس صفت کے لئے ایک بھید ہے کہ کوئی دوسرا اس کا محرم نہیں ہے اس لئے ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ بسرہ الما قدس کے مطابق اُس (اللہ تعالیٰ) کے نزدیک سب سے محبوب صفت یہی صفت ہے اور یہی احتمال ہے کہ زجاجہ تعین و جودی اور مشکوٰۃ تعینِ علی ہو مختصر ہے کہ الزجاجہ (یعنی) وہ انگینہ جس معنی میں بھی ہو کمال صفائی و نازگی کے باعث گاتھا کو کتبِ دُرّی گویا وہ ایک درخشاں ستارہ ہے۔

جاننا چاہئے کہ تعینِ اول و حقیقتِ محمدی ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کے نزدیک تعینِ حقیقی ہے، پہلی چیز جو کہ مرتبہ اطلاق اور پوشیدہ خزانے سے ظہور کے میدان میں آئی اور تعینِ ہوئی وہ حُب ہے جو کہ اعتبارِ وجود کا مبداء ہے جیسا کہ حدیثِ قدسی کنت کثر اعظفیا فاحببت ان اعرف خلقت الخلق لا عرف (میں ایک پوشیدہ خزانہ تھا میں نے چاہا کہ میں جاننا چاہوں تو میں نے مخلوق کو پیدا کیا تاکہ میں پہچان لوں) اس پر دلالت کرتی ہے، یہ تعینِ حقیقی جو کہ آنسور علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام کی محبوبیت ذاتیہ کا نشاۃِ دائرہ کا مرکز ہے اور اس کا محیط خلقت ہے جو کہ حقیقتِ ابراہیمی علی نبینا وعلیہا الصلوٰۃ والسلام ہے

مرکز کا حسن ملاحظت کے حسن کے ساتھ مناسبت رکھتا ہے اور محیط کا حسن صباحت کے حسن کے ساتھ مشابہت رکھتا ہے، صباحت حسن ایک تفصیل ہے جو بیان ہو سکتی ہے جیسا کہ عالم مجاز میں اس کو خوش قاصتی اور رخساروں کی صباحت اور آنکھ و ابرو کی لطافت وغیرہ سے تعبیر کرتے ہیں اور ملاحظت ایک معنوی حسن ہے اور ذوقی اداس ہے جو کہ تعبیر کے احاطے سے باہر اور مذکورہ بالا خوش قاصتی و لطافت سے ماوراء ہے کہ جس سے اس حسن (صباحت) کو تعبیر کرتے ہیں کسی نے کیا اچھا کہا ہے۔

آں دارد آں نگار کہ آنست ہر چہ هست آخر اطلب کنید حریفان کہ آں کجاست

[وہ معشوق ایسی شان رکھتا ہے کہ کوچہ ہے وہی ہے، لمبے سا تنہو! اس کو طلب کرو کہ وہ کہاں ہے] اور یہ ایک تعین کا مرکز و محیط ہے جو کہ اس کے اشرف و اسبق اجزاء کے ساتھ مستمی ہے کہ مرکز یعنی حُب ہے اور دوسرا تعین تعین وجودی ہے کیونکہ حُب ہی ہے جو کہ وجود و ایجاد کا سبب بنی ہے اور تعین علمی تعین وجودی کے نیچے ہے اور اس کے حصول میں سے ایک حصہ ہے لیکن سب سے زیادہ جامع حصہ ہے جیسا کہ اس کی تحقیق دوسری جگہ لکھی جا چکی ہے۔

ہم اصل بات کی طرف جاتے ہیں کہ وہ روشن چورنگ جو کہ آبگینہ (شیشہ) میں ہے یوقد جلایا جاتا ہے اور اس کے نور کو زیادہ کیا جاتا ہے من شجرۃ مبارکۃ زیتونۃ بہت برکت والے اور بہت فائدے والے درخت سے جو کہ زیتون کا درخت ہے کہ شام کی مقدس سرزمین میں آگاہ ہے یہ مبارک درخت گویا کہ حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی خلعت کی حقیقت سے کنایہ ہے اور چونکہ اس حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام شجرۃ انبیا ہیں اور قرآن مجید میں آپ کے حق میں وارد ہوا ہے وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ وَهَلٰی اِسْمٰعٰلُ [اور ہم نے اس (ابراہیم علیہ السلام) پر اور اسحاق پر برکت نازل کی] اس بنا پر شجرۃ مبارک کو آپ سے تعبیر کر سکتے ہیں اور زیتون کو آپ کے ساتھ یہ مناسبت ہے کہ زیتون کے اُگنے کی جگہ ملک شام کی سرزمین ہے اور نیز (یہ) درخت مبارک ہے جیسا کہ منقول ہے کہ شتر پیغمبران علیہم السلام نے اس پر برکت کی دعا کی ہے کہ جن میں سے ایک حضرت خلیل علیہ السلام ہیں اور نیز روایت کرتے ہیں کہ زیتون پہلا درخت ہے جو کہ (نوح علیہ السلام کے) طوفان کے بعد آگاہ ہے اور آں حضرت (خلیل اللہ علیہ السلام) بھی پہلے اولوا الغریم پیغمبر ہیں جو کہ (نوح علیہ السلام کے) طوفان کے بعد ظہور فرما ہوئے ہیں اور چونکہ خلعت کی حقیقت زمین و آسمان کے طبقات سے بہت بلند ہے (اس لئے) اس کو لا شَرَفَیَّةٌ وَلَا عِزَّیَّةٌ [وہ شرف و عزت و اوج و ابرو وغیرہ] فرمایا، یَا کَاذِبٌ یٰمُحْضِیُّ وَلَا وَکَلٌ مَّسْئُومٌ قَرِیْبٌ ہے کہ اس درخت کا تیل خود بخود روشنی دے اگرچہ اس کو آگ مس نہ کرے۔

یعنی حقیقتِ حلتِ روشنی اور ہدایت دینے میں اس درجہ کی ہے کہ بغیر اس کے کہ محبت کی آگ اس سے
 مشتعل ہو روشنی دینے والی ہے اور اس کی صباحتِ ملاحت کی ملاوٹ کے بغیر مطلوب کی طرف رہ رہے اور
 جب ولایتِ ابراہیمی ولایتِ محمدی علیہما الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ جمع ہو جاتی ہے اور محبت کا شعلہ حلت
 سے روشن کیا جاتا ہے اور اس ولایت کی صباحت اُس ولایت کی ملاحت کے ساتھ مل جاتی ہے اور محیط
 کے کمالات مرکز میں رونما ہو جاتے ہیں نور علی نور نور پر نور پڑ جاتا ہے اور صباحت کا نور ملاحت
 کے نور کے ساتھ یکجا ہو جاتا ہے اور ابراہیمی نور محمدی نور علیہما الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ جمع ہو جاتا
 ہے اور ملاحتِ صباحت کے ساتھ رنگین ہو جاتی ہے۔

پدر نور و سپر نور سے مست مشہور ازیں جا فہم کن نور علی نور
 [باپ نور ہے اور بیٹا ایک مشہور نور ہے میں سے نور علی نور کو سمجھ لے] اہم دو نوروں کے اجتماع اور دوسرو
 کے یکجا ہونے سے محبوبیتِ محمدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم اعلیٰ درجہ پر پہنچ جاتی ہے اور معاملہ عبودیت
 کے دو طوق سے ایک طوق تک آ جاتا ہے اور ملتِ ابراہیم علیہ السلام کے ابتلاء کے امر سے جو مقصود ہے وہ
 پوری طرح سے ظہور تک پہنچ جاتا ہے اور کمالِ صلیت [جیسا کہ تو نے درود بھیجا حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا
 کامل طور پر قبول ہو جاتی ہے] پس یہ کمال آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حق میں کامل طور پر حاصل
 ہو گیا اور جس چیز کی دعا کی گئی ہے وہ قبول ہو گئی الحمد للہ سبحانہ علی ذلک علی جمیع نعمائے حمدنا
 کثیرا کثیرا [اس پر اللہ سبحانہ کے لئے حمد ہے اور اس کی تمام نعمتوں پر کثرتِ حمد ہے]
 اس معاملہ کے حاصل ہونے کے بعد جو نور کہ یہ خود ان پسماندگان کے حال کے ساتھ رکھتا تھا بہت کم
 ہو گئی ہے اور امت کے افراد میں سے ایک فرد کو ان کی نگہبانی پر مقرر کر دیا ہے اور خود خاص خلوت خانہ میں
 محبوب کے ساتھ خلوت رکھتا ہے عید علی آلہ واصحابہ الصلوٰۃ والسلام والبرکات والتجیات
 بعض امور کی تفصیل جو یہاں اجمال کے ساتھ ذکر کی گئی ہے ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کے مکتوبات
 قدسی آیات سے طلب کرنا چاہئے۔ والسلام



مولانا محمد صدیق پشادری کے نام بلندیِ ہمت و محبت و حزن کی تفصیلت میں تحریر فرمایا
 بسم اللہ الرحمن الرحیم و برادر عزیز مولانا محمد صدیق کے گرامی نامہ نے وصول ہو کر سرور کیا

آپ نے جو عنایات و برکات، بلند ہمتیوں، پیاس (طلب) اور دیوانگیوں کے وار دھونے کے بارے میں تحریر فرمایا تھا اس کے مطالعہ سے لذت اندوز ہوا، آدمی کے جوہر کی قیمت اس کی ہمت کے موافق ہو اور جوہر جس قدر زیادہ قیمتی ہوگا اسی قدر زیادہ محبوب و مرغوب ہوگا، یہی وجہ ہے کہ روایت میں آیا ہے ان اللہ یحب محالی الہم و یبغض مسافلہا [بیشک اللہ تعالیٰ بلند ہمتیوں کو پسند کرتا ہے اور ہمتیوں سے بغض رکھتا ہے] بلند ہمتی جب محبت و اخلاقی کے نشہ کی کیفیت کے ساتھ جمع ہو جاتی ہے اور حزن و عشق کے ساتھ یکجا ہو جاتی ہے تو نور علی نور ہو جاتی ہے اور قیمت پر قیمت بڑھاتی ہے اور ترقی کی راہ زیادہ سے زیادہ کھول دیتی ہے من یرد اللہ بہ عیو اجعل فی قلبہ ناعثہ [جن شخص کے ساتھ اللہ تعالیٰ بھلائی کرنا چاہتا ہے اس کے قلب میں اپنا گریہ پیدا کر دیتا ہے] اور نیز (روایت میں) آیا ہے ان اللہ یحب کل قلب حزین [بیشک اللہ تعالیٰ ہر غمگین دل کو پسند کرتا ہے] حضورِ انور علیہ علی اکرمہ السلام نے فرمایا اگر کسی امت میں کوئی غمگین شخص رہتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے رونے کی وجہ سے اس امت پر ضرر و رحم کرتا ہے مصرع لے شادی آں دل کہ در آن دل غم تست [جس دل میں کہ تیرا غم ہے وہ دل کتنا خوش ہے] عشق و دردی تو ہے جس نے آدمی کو تمام مخلوقات پر فضیلت دی ہے اور قرب و معرفت کی دولت سے نوازا ہے، جو شخص کہ محبت و شفیق کے نشہ سے خالی ہے وہ حیوانات کے ساتھ ملا ہوا ہے۔ اگر انسان کے لئے فضیلت و بزرگی عشق و محبت کو قرار دیا جائے تو کس قدر اچھا اور زیبا ہے مکمل طور پر محدود عقل کا پائندہ نہیں ہوتا چاہئے اور اس قید سے تھوڑی سی رہائی طلب کرنی چاہئے اس قید سے کسی جگہ پہنچنا دشوار ہے

دل انداز لطف ایلی بند کا راز عقل مجنوں کن کہ عاشق رازیاں دارد مقالات خرد مندی [دل کو ایلی کی زلف میں قید کر دے (اور مجنوں کی عقل سے کام کرے کہ کوئی نہ عقل مند کی باتیں کرنا عاشق کے لئے نقصان دہ ہیں) میرے مخدوم! ملا محمد شریف کاہلی کے بارے میں لوگ کہتے ہیں کہ اُس نے ان دنوں میں اپنی بہت زیادہ اصلاح کر لی ہے اور سابقہ عادات کو تبدیل کر لیا ہے اس بنا پر گنجائش ہے کہ اس کی اغرضوں کو معاون کر دیا جائے اور چونکہ ہدایت و اثر والی صحت رکھتا ہے اس کو اس عظیم امر پر مقرر کیا جائے اور تعلیم طریقت کی اجازت دیدینی چاہئے اور چونکہ آپ اس کے عادات و اطوار سے فقیر سے زیادہ واقف ہوں گے خوب غور و استوار کر کے دل کے مائل ہونے کے بعد اس کو مرحلہ مقرر کریں اور طریقہ سکھانے کی اجازت دیدینی جس درجہ کا اخلاص و ارادت بھی رکھتا ہے غنیمت ہے بظاہر کوئی دوسرا اس سے ظہور میں آئے گا جو کہ اس سے بہتر ہوگا آپ کے اجازت دینے کے بعد فقیر بھی اس کے موافق اس کو کچھ لکھ دینگا والسلام علیکم و علیٰ من لدیکم۔

مکتوب ۱۱۵

شیخ عبداللطیف لشکرفانی کے نام محبوب حقیقی جل شانہ کے تشریف دیا کی کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 الحمد للہ وسلام علی رسول اللہ، اس مسکین کی غریبانہ دعا فتوح ابواب کا وسیلہ ہو،
 اقدس سحانہ و تعالیٰ کا حمد و شکر ہے کہ اس نوارح کے فقرائے حالات نیکی کے طریقہ پر ہیں اور ایک نگرانی
 کے سوا کسی طرح پر بھی کوئی دوسری نگرانی نہیں ہے اور ظاہری گرفتاریوں (پابندیوں) کے باوجود حقیقت
 میں ایک ہی گرفتاری ہے اگرچہ اس بے نشان کا کوئی پتہ نشان حاصل نہیں ہے، اس جگہ کا تمام کاروبار
 سوز و گداز ہے اور اس طرف کی تمام بود و باش درود و استغاثہ ہے، ایک پوشیدہ درد ہے اور نالہ کے بغیر ایک
 سوز ہے اور بے حد ہے - مصروح کہ می سوزد دروں چوں شمع و پیرا من نمی سوزد
 [کہ باطن شمع کی طرح جلتا ہے حالانکہ پیرا من (دیاں) ظاہر نہیں جلتا]

مکتوب ۱۱۶

میرزا عبید اللہ کے نام حق سبحانہ و تعالیٰ کی وراثت کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ۔ برادر شید عبید اللہ بیگ اس ناکارہ کو دعائے
 غیرے فراموش نہ کریں اور ہمیشہ قرب کے مراتب میں جذبات و غایات کے ساتھ ممتاز رہیں اور گفتگو سے
 محو شہ میں اور علم سے نادانی میں آئیں بلکہ سلوک و جذبہ کے مراتب کے لئے کوشش کریں اور معرفت و جہل
 (نادانی) سے برتر کو تلاش کریں کیونکہ ہم جس امر کے درپے ہیں وہ جذبہ و سلوک سے بلند تر ہے اور آفاق و
 انفس سے باہر اور فنا و بقا، تجلیات و ظہورات، دخول و خروج، قرب و بعد، توحید و اتحاد، شہود و
 مشاہدات، لفظ و معنی، علم و جہل، کثرت و وحدت، آم و صنعت، قید و اطلاق، شیون و اعتبارات،
 مہربانیت و تمیلات و مکاشفات اور تجلی افعال و صفات و ذات تعالیٰ و تقدس سے ماوراء ہے۔ اصل
 اس بارگاہ سے ظل کی طرح راہ میں ہے پس وہ سبحانہ و تعالیٰ و راہ اور ارشم و راہ الوریار ہے۔ یہ وراثت
 قرب کی جانب میں ہے نہ کہ بعد کی جانب میں، جو کچھ تصور کیا جائے اس سے نزدیک تر ہے بلکہ اس شخص کی ذات
 سے بھی اس شخص کے زیادہ نزدیک ہے بعد کی جانب میں وراثت (ماوراء ہونا) و ہم کی چو لنگاہ ہے اور

یہ وراثت عقل و ادراک اور وہم و خیال کی آنکھ سے باہر ہے کیونکہ فہم و وہم کسی اپنے سے زیادہ نزدیک تصور نہیں کر سکتے پس وہ ذات تعالیٰ و تقدس و جود میں سب سے زیادہ قریب اور وجدان سے بہت بعید ہے، یہ کمال کمالات و ولایت انبیاء علیہم الصلوٰت و البرکات میں سے ہے اس لئے کہ کمالات و ولایت اولیاء مراتب قریب میں تھیں کیونکہ قریب کی غایت (انتہا) اتحاد اور دوئی کا رافع ہونا ہے جو کمالات کی نہایت ہے اور اقربیت کا معاملہ اتحاد سے بھی زیادہ نازک تر ہے، اتحاد گزر جانا چاہئے تاکہ اقرب کا معاملہ رونما ہو جائے۔ مصرع لذت نے نشانی بخدا مانا چشتی

[خدا کی قسم جب تک تو نہیں چکے گا شرب کی لذت کو نہیں پہچانے گا]

مکتوب ۱۱

ملا شہداد کے نام فنائے قلب و نفس کے حاصل کرنے پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 دنیا میں دینے کے بعد برادر دم ملا شہداد کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ اس فقیر کے احوال لائق حمد ہیں اور دستوں کی خیریت کے لئے دعا و امید کی گئی ہے، چاہئے کہ سنت کی ابتلاع میں کوشش کریں اور اوقات کو طاعات کی پابندیوں کے ساتھ آباد کرنے میں پوری پوری کوشش کریں اور ذکر و قلبی توجہ پر پوری ہمت کے ساتھ مداومت رکھیں یہاں تک کہ مذکور جس کا ذکر کیا جائے یعنی اللہ تعالیٰ کے ماس (سب کچھ) سینہ کی وسعت سے نکل جائے اور اس کا علی و محیی تعلق اس راہ اللہ تعالیٰ کے ماسوار سے منقطع ہو جائے کہ اگر تکلف سے (بھی) ماسوار کو یاد دلائیں تو (بھی) یاد نہ آئے اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ حصہ دل کا ملکہ (طبیعت ثانیہ) بن جائے جیسا کہ سننا قوت سامع کی صفت اور دیکھنا قوت باصرہ کی صفت اس وقت فنائے قلبی حاصل ہوتی ہے اس کے بعد اگر محض فضل سے نفس حاضر (ذات سالک) بھی زوال کی طرف رخ کرے اور پوری طرح فنا ہو جائے اور حضور و توجہ کی نسبت اس طرف سے منقطع ہو کر اس کے ساتھ مل جائے اور اس کا حضور اس کے ساتھ رونما ہو جائے تو فنائے نفس سے مشرف ہو جائے مصرع

ایں کار دولت است کنون نا کاراد ہند [یہ نصیب کی بات ہے دیکھئے اب کس کو دیتے ہیں]

مکتوب ۱۲

مولانا محمد صدیق پشاوروی کے نام مقام شیخت کی رعایت اور اس کے بعض لوازم کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، مکتوب مرغوب نے جو کہ آپ نے اس عرصہ میں ارسال کیا تھا موصول ہو کر مسرور کیا حتیٰ سبحانہ وتعالیٰ (اپنے) پسندیدہ طریقہ پر استقامت غایت فرمائے اور مبارک مقصد تک پہنچنے کی رکاوٹوں سے بچائے، آپ نے لکھا تھا کہ قلم کے مطابق طالبین کے مجمع کو ایک طرح سے مشغول رکھنا تھا اور کوئی شخص تاثیر کے بغیر نہیں رہتا تھا حتیٰ کہ ان میں اکثر پہلی ہی توجہ میں متاثر ہو جاتے تھے، اس پر اللہ تعالیٰ کا حمد و شکر ہے، اس بڑی نعمت کا شکر بجالائیں اور عجب (خود پسندی) اور غرور سے دور رہیں اور اس امر کو جو کہ مقام دعوت ہے عظیم اور بزرگ جانیں اور اس کے حق کی ادائیگی سے (اپنے) قصور کا اعتراف کرتے رہیں اور طالبین کی طرف توجہات کرنے اور ان کے احوال کی جستجو میں تساہل و جبر میں کہ یہ بہت بڑی عبادتوں میں سے ہے، اس امر سے فراغت اور اس کا حق ادا کرنے کے بعد اپنی طاقت کے مطابق دوسری طاعات مثلاً درس و اذکار میں مشغول ہوں، آپ نے یہ سنا ہوگا: ان احب عباده الله الى الله من جبب الله الى عباده [بیشک اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس کے بندوں میں سب سے زیادہ محبوب وہ شخص ہے جو اللہ تعالیٰ کی محبت اس کے بندوں کے دلوں میں ڈال دے]۔

آپ نے طالبین کی بواہر و سواد عدم استقامت کی کچھ شکایت کی تھی اور انھیں طریقہ سکھانے سے افسردگی کا اظہار کیا تھا۔ میرے محذوم: اس زمانے کے اکثر طالبوں کا یہی حال ہے، طالب صلاح کمپن لیکن خود استغادہ کرنے اور اس کے استحضار کرنے اور شرح صدر حاصل ہوجانے کے بعد طریقہ سکھادینا چاہتا اس کے بعد اگر بے استقامتی اور دوگردانی کسی شخص میں ظاہر ہو کہہ دیجیے کہ ہوا کرے اس میں اسی کا نقصان، **قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي اَدْعُوْا اِلَى اللّٰهِ عَلَى نَجْوَى رَّوْاْنَا وَمِنَ الشَّيْخِ وَشُبْحَانَ اللّٰهِ وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ** [آپ کہہ دیجیے کہ یہ میرا راستہ ہے میں اللہ تعالیٰ کی طرف اس طرح پر دعوت دیتا ہوں کہ میں اور میرا اہل علم کرنے والے واضح دلیل پر ہیں، اللہ تعالیٰ پاک ہے اور میں مشرکوں سے نہیں ہوں]۔



مولانا محمد امین کے نام ان کے خط کے جواب میں جو کہ واردات پر مشتمل تھا اور آیت مبارکہ **قُلْ كُلُّ**
مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ اور آیت مبارکہ **مَا اَصَابَكَ مِنْ خَسْفَةٍ اَوْ اَلَاةٍ** کے درمیان توفیق دینے کی

صورت میں اور حضور نقشبندہ اور دیگر سوالات کے جواب میں تحریر فرمایا۔

الحمد للہ وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ۔ برادر عزیز مولانا محمد امین کا مکتوب مرغوب موصول ہو کر فرحت و مسرت کا باعث ہوا، اللہ سبحانہ و تعالیٰ آپ کا ذوق و شوق و توفیق زیادہ کرے! آپ نے ہجرت (جدائی) کے آلام کا اظہار کیا تھا۔ میرے مخدوم! دنیا دار الفراق (جدائی کی جگہ) ہے دعا کریں کہ ہم دار السلام (جنت) میں اکٹھے ہو جائیں، آپ نے لکھا تھا کہ "ان دنوں میں نیستی (فنائیت) اور لمحہ اہل دنیا کے تغیر کی دید نے سرے سے نازہ ہو گئی ہے" میرے مخدوم! نیستی (فنائیت) کا دیکھنا عدم سے تعبیر کیا جاتا ہے جو کہ فنا کا مقدمہ ابتدا ہے اور ہر لمحہ اہل دنیا کا تغیر سالک کے شہود سے تعلق رکھتا ہے جیسا کہ اس کی تفصیل آئندہ زبانی بیان ہو چکی ہے۔ اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ تم اہل جان کو حق تعالیٰ جل و علا کے ظہور پاتا ہو اور مظاہر کے غلط دکھانے والے آئینے میں ذات واحد کے سوا اور کچھ مشہود نہیں ہوتا ہے اور نہیں جانتا کہ معبود کیلئے ہے اور عبد کون ہے" میرے مخدوم! اس دہرہ اور اس شہود کو دوسرے مشاعر کمال جانتے ہیں اور فتح الباب (دروازہ کا کھل جانا) کہتے ہیں اچھا و مبارک ہے، لیکن اس حال کے غلبہ کے وقت شرعی آداب کی پوری طرح حفاظت (رعایت) کرنی چاہئے اور بندگی کے حقوق اچھی طرح بجالانے چاہئیں، اور یقین کرنا چاہئے کہ یہ شعبہ صحیح ہونے کی صورت میں محبوب کی محبت کے غلبہ کی وجہ سے ہے کیونکہ محبت (عاشق) کو کچھ دیکھتا اور جانتا ہے وہ محبوب (معشوق) کے سوا کچھ دیکھتا ہے اور نہ کچھ جانتا ہے اور جہاں کہیں سے لذت حاصل کرتا ہے (اس کو) محبوب کی طرف منسوب کرتا ہے اور آپ نے جو غائبہ موجود کے درمیان تمیز نہ ہونا لکھا ہے یہ مقام جمع سے پیدا ہوا ہے کہ جس کو کفر حقیقی بھی کہتے ہیں جب (سالک) فرق بعد الجمع کے مقام میں پہنچتا ہے اور کفر سے اسلام حقیقی میں آجاتا ہے تو عبد کو موجود سے متمیز (ممتاز) پاتا ہے اور خلق (مخلوق) کو خالق تعالیٰ سے جدا دیکھتا ہے اور جو کچھ اوپر بیان ہوا کہ یہ شعبہ صحیح ہونے کی صورت میں "کیونکہ کثرت کے آئینوں میں ذات واحد تعالیٰ مشہود نہیں ہے"۔

خلق را وجہ کے نماید اور در کدام آئینہ درآید اور

(وہ مخلوق کو چہرہ کب دکھاتا ہے ہزاروں وہ کون سے آئینے میں آتا ہے)۔

آپ نے لکھا تھا "سبحان اللہ انما الحق اور سبحانی کہنے والے کو اہل ظواہر لعنت ملامت کرتے

ہیں (بڑا کہتے ہیں) شاید وہ نہیں جانتے کہ غیرت کی نسبت سے کیا کھلتا ہے اور اس گرواب والوں کو کیا حاصل ہوتا ہے" جان لیں کہ ممکنات کے حقیقی عبادات میں جنہوں نے کمالات کے انعکاس کے ذریعہ سے امتیاز

مائل کر لیا ہے، پس ممکنات میں کمالات مرتبہ و چوب سے مستعار و مستفاد ہوتے ہیں اور ان کی ذاتیں عبادات کے سوا کوئی اور چیز نہیں ہوتیں اور جب یہ عبادت کا دیکھنا عارف پر غالب آجاتا ہے تو وہ انوکھی کمالات کو ٹھیک اصل کے سپرد کر دیتا ہے اور اپنے آپ کو محض عدم دیکھتا ہے اور مہتی اور اس کے توابع کی بوجہ اپنے اندر نہیں پاتا اس وقت وہ فناء حقیقی سے مشرف ہو جاتا ہے نہ کہ اپنے آپ کو عین حق تعالیٰ پائے کیونکہ خودی اس سے زائل ہو چکی اور انانیت کی جڑ اکھر چکی ہے (اس لئے) اپنا الحق اور اس جیسے دوسرے کلمات نہیں کہتا معدوم کو موجود حقیقی کے ساتھ کیا اتحاد اور کونسی شرکت ہے، غیریت کی نفی سے مقصود خیر و کمال میں اجتناب حق تعالیٰ کے ساتھ ممکن کی شرکت کا منتفی ہونا ہے اور یہ شرکت کی نفی اس صورت میں پورے طور پر حاصل ہے اس اشتراک کی نفی کے لئے کیا ضرورت ہے کہ ہم عنینت کے قائل ہوں اور جن چیزوں سے بچنا چاہئے ان میں مبتلا ہوں۔ ان دونوں میں آیت کریمہ **قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللّٰهِ** کہہ دیجئے کہ ہر چیز اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور آیت کریمہ **مَّا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللّٰهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنَ نَفْسِكَ** (جو بھلائی تجھ کو پہنچی ہے وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور جو بھلائی تجھ کو پہنچی ہے وہ تیرے نفس کی طرف سے ہے) کے درمیان توفیق کی صورت آپ نے دریافت کی تھی بھان لیں کہ سیئات کہ جس سے مراد اس جگہ بلیات (آفات) ہیں کا پیدا کرنا حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف سے ہے لیکن جزا بندے کے بُرے اعمال کی وجہ سے ہے اور وہ اپنے عمل کی شامت (بُرائی) کی وجہ سے بلا و مصیبت کا ٹھکانا بننے کی جگہ بن جاتا ہے جیسا کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ انھوں نے فرمایا ما من مسلم یصیب وصب ولا نصب حتی الشوكة یشاکھا وحقی انقطاع شمس نعلما الا بدنب و ما یعفو اللہ اکثر [کوئی مسلمان ایسا نہیں ہے کہ جس کو کوئی بیماری یا سختی پہنچے حتیٰ کہ اس کو کانٹا لگے یا اس کی جوتی کا کوئی تسمہ ٹوٹے مگر یہ کہ وہ کسی گناہ کی وجہ سے ہوتا ہے اور اکثر گناہوں کو تو اللہ تعالیٰ عفو فرمادیتا ہے۔] پس بلا (مصیبت) کی پیدائش اور اس کے پہنچنے کے اعتبار سے فرمایا **قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللّٰهِ** اور گناہوں کے کسب کے ذریعہ اس (مصیبت) کو توڑ سلوا کر لینے کے اعتبار فرمایا **فَمِنَ نَفْسِكَ** پس کوئی تضاد (مخالفت) نہیں ہے بخلاف حسنہ (بھلائی) کے کہ محض (اللہ تعالیٰ کا) فضل و کرم ہے، بندہ کے تمام نیک اعمال وجود کی نعمت کا بدلہ بھی ادا نہیں کر سکتے دوسری نعمتوں کو تو کیا پہنچیں گے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لا یدخل الجنة احد الا برحمة اللہ قبل ولا انت قال علیہ وسلم علی الہ الصلوٰۃ و السلام وانا [جنت میں کوئی شخص اللہ تعالیٰ کی رحمت کے بغیر داخل نہیں ہوگا عرض کیا گیا اور کیا آپ بھی سبہ ترعب کہہ دیجئے سب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ سبہ ترجمہ پس تیری اپنی ذات کی طرف سے ہے۔

نہیں داخل ہوں گے؟ آنحضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اور میں بھی نہیں) اور یہ جو دنیا و آخرت کی بعض نعمتوں کو قرآن و احادیث میں بندہ کے عمل کی جزا قرار پایا ہے یہ بھی فضل و کرم کی وجہ سے ہے کہ محض فضل کی وجہ سے بندہ کے عمل کو اس درجہ تک پہنچا دیا گیا ہے۔

چشم دادم کہ دیدار شک مرا خوش قبول آنکہ مد ساخته است قطره بارانی را

(اے اللہ! جس نے بارش کے قطرہ کو موتی بنا دیا ہے میں امید رکھتا ہوں کہ وہ میرے آنسوؤں کو جس قبول عطا فرمائے گا) اور نیز جو وجود کہ بالا الصالت حضرت معبود تعالیٰ کے لئے خاص ہے وہ ہر خیر و کمال کا مبداء ہے پس مبداء حیات وہی ذات تعالیٰ و تقدس ہے اور عدم جو کہ ممکن کی ذات ہے ہر شر و نقص کا مشا (جائے پیدائش) ہے پس میثاق (برائیوں) کا نشا ذات ممکن ہوئی اور آئینہ کریمہ قل کل من عند اللہ پیدا کرنے کے اعتبار سے ہے نشا اور چیز ہے اور پیدا کرنا اور چیز ہے جیسا کہ کہتے ہیں کتبائات کا نشا (جائے پیدائش) زمین ہے اور مروارید کا نشا پانی ہے حالانکہ ان کا پیدا کرنا اُس (اللہ تعالیٰ) کی طرف سے ہی نسبت نقشبندیاور ان اکابر کے حضور خاص کے بارے میں دریافت کیا گیا تھا، جان لیں کہ نسبت نقشبندیہ اور ان حضرات کا حضور ایک ایسا شہود ہے جو شاہدی و شہودی کے وصف سے بری (پاک) ہے اور ایک ایسا حضور ہے جو حاضر اور حاضری کی نسبت سے برتر ہے کیونکہ حیت سے تعلق رکھتا ہے اور اس مقام میں حق سبحانہ کا شہود خود بخود ہے اور اس حضور کو حضور بے غیبت بھی کہتے ہیں۔ قدوة المحققین ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) نے لکھا ہے کہ اندراج النہایت فی البدایہ (ابتدایاں انتہا کا درجہ ہونا) اس مقام میں صورت پذیر ہوتی ہے اور اس طریقہ میں طالب کو اس نسبت کا حاصل ہونا ایسا ہے جیسا کہ دوسرے سلسلوں میں اپنے پیروں سے اذکار و اواراد کا اخذ کرنا ہے تاکہ اس پر عمل کرے اور مقصود کا پتہ لگائے۔

قیاس کن رنگستان من بہار مرا [میرے گلستان سے میری بہار کو قیاس کر]

اور نیز آپ نے مشائخ نقشبندیہ کے بارے میں لکھا تھا کہ وہ فرماتے ہیں کہ ہم فضل ہیں کیونکہ دوسروں کی نہایت (انتہا) ہماری ہدایت (ابتداء) میں مندرج ہے، پس ان حضرات رضی اللہ عنہم کی نہایت سے کیا مراد ہے؟ میرے محذوم! اس معنی کا بیان ان اکابر کی کتابوں میں کسی جگہ نظر سے نہیں گذرا معلوم نہیں ہے کہ (سوائے ہمارے حضرت عالی قدس سرہ کے) کسی نے اس معنی کی شرح کی ہو، کیونکہ آپ نے اس سوال کا جواب تفصیل کے ساتھ مکتوبات شریف کی جلد اول کے دوسو اکیسویں مکتوب میں لکھا ہے اگر اس معنی کا شوق دانگیر ہو تو وہاں سے مطالعہ فرمائیں اور جو واقعہ آپ نے دیکھا ہے کہ لوگ کہتے ہیں کہ قدوة المحققین ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) تمام اولیاء سے حتیٰ کہ ظلال عنبر سے بھی افضل ہیں پورا پورے

اس واقعہ سے ایک گونا گونا اضطراب ظاہر کیا ہے۔ میرے محذوم! اضطراب کا کوئی مقام نہیں ہے کیونکہ اس جگہ افضل النفع کے معنی میں ہو سکتا ہے اور اسی معنی میں حضرت خواجہ احرار قدس سرہ العزیز نے فرمایا ہے

سایہ رہبر بہ است از ذکر حق [رہبر کا سایہ حق تعالیٰ کے ذکر سے بہتر ہے]

یعنی پیر کی صورت کی حفاظت کہ جس کو رابطہ کہتے ہیں مرید کے لئے ذکر کرنے سے زیادہ فائدہ مند ہے۔ اور جو واقعہ کہ آپ نے بوا سیر کی انگوٹھی کے بارے میں دیکھا ہے وہ آپ نے لکھا تھا، حق یہ ہے کہ فقیر بھی اس انگوٹھی کو اچھا نہیں سمجھتا۔ حدیث شریف من علق شیدا وکل الید [جس نے کوئی چیز لٹکانی وہ اس کے سپرد کر دیا گیا] کا مضمون آپ نے سنا ہوگا۔ آپ نے لکھا تھا کہ نا انصاف لوگ تہمت لگاتے ہیں حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ میرے محذوم! اگر آپ میں ریبات نہیں ہے تو (اُن کی تہمت) آپ کے لئے کفارہ ہو جائیگی دل میں کچھ خیال نہ لائیں نعوذ باللہ من الحور بعد الکود [ہم قرآن کی بعد تگی سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے ہیں] حق سبحانہ و تعالیٰ سے استقامت طلب کریں اور اس دور افتادہ کو دعائے فراموش نہ کریں۔

مکتوب ۱۲

مولانا محمد حنیف کے نام، اس کے عرضہ کے جواب میں تحریر فرمایا جو کہ بلند حالت اور روشن واقعہ مشتمل تھا۔

الحمد للہ وسلام علیہ العبادہ الذین اصطفیٰ۔ برادر عزیز مولانا محمد حنیف کا مکتوب گرامی پہنچ کر بہت زیادہ خوشی و مسرت کا باعث ہوا حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کے درجات میں بے حد ترقیات عنایت فرمائے آپ نے لکھا تھا کہ یہاں پہنچنے کے بعد ایک کیفیت ظاہر ہوتی ہے اور تمام بدن میں سرایت کرتی ہے اللہ اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ ایسا سمجھ میں آتا ہے کہ قرآن مجید کی تلاوت کو اس نسبت کے حاصل ہونے میں کامل دخل ہے جس قدر تلاوت کرتا ہے وہ نسبت طاقت پکڑتی ہے اور اگر تلاوت میں کچھ قصور ہوتا ہے تو اس نسبت میں بھی قصور واقع ہو جاتا ہے۔

میرے محذوم! ہو سکتا ہے کہ اس کیفیت کا منشا (جائے پیدائش) حقیقت قرآنی ہوا اور چونکہ آپ محبت کا رابطہ اس نسبت والوں کے ساتھ درست رکھتے ہیں اور استغداد کی جمعیت بھی رکھتے ہیں اس کیفیت اور اس قسم کی اور کیفیات کا حاصل ہونا آپ سے نزدیک ہے مختصر یہ کہ کس قدر نسبت ظلال کی نسبتوں سے اوپر ہے اور اصل الاصل کے ساتھ وابستہ معلوم ہوتی ہے آپ نے مخصوص کمالات اور ضمنی نسبت کا شوق

ظاہر کیا تھا ہو سکتا ہے کہ اس سے کچھ حصہ حاصل ہو چکا ہو، اور یہ کیفیت جو آپ نے لکھی ہے اسی کا اثر ہو،
فقیر نے اس بارے میں غور نہیں کیا ہے امیدوار ہیں۔

ازاں طرف نہ پزیر کمال ان نقصان و ذریں طرف شرف روزگار من باشد

[اُس (اللہ تعالیٰ) کے کمال میں تو کوئی کمی نہیں آتی اور میرا درجہ بلند ہو جاتا ہے] آپ نے جدید
مسودات طلب کے تھے اگر توفیق پائی تو ہم ایک دوست سے کہیں گے کہ اگر اس میں سے کوئی چیز نقل کے
قابل ہو تو نقل کر کے بھیج دے۔ اور یہ واقعہ جو آپ نے دیکھا تھا کہ گویا کوئی شخص اپنے منہ کا تمھوک میرے منہ
میں ڈالتا ہے اور کہتا ہے کہ آنسو و عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی امانت چو آنحضرت نے آپ کیلئے دی تھی میں نے
پہنچا دی، نہایت اہل اور امید دلانے والا ہے اگر اس کا اثر فی الحال ظاہر نہ ہو۔

اور جو کچھ آپ نے اپنے دوستوں کے حالات میں لکھا تھا (اس نے) بہت مسرور کیا، تمام حالات
موزوں اور مقبول ہیں ایک دوسرے کے ساتھ دست و گریبان (مربوط) ہیں، اللہ تعالیٰ ترقیات عطا فرما کر مطلب
حقیقی تک پہنچائے اور چونکہ اعکاف کے دن تھے اور ضروری کام درپیش تھے زیادہ تحریر کے ساتھ مشغول
نہیں ہو سکا اور ضروری جوابات پر کفایت کی۔ رَبَّنَا آجْمِدْ لَنَا ذُرِّيَّتَنَا وَاعِظْ لَنَا اِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
[اے ہمارے رب ہمارے لئے ہمارے نور کو پورا کر دے اور ہمیں موافق فرما دے بیشک تو ہر چیز پر قادر ہے] خطا لکھنے کے بعد
نسبت ضغنینہ کے حاصل ہونے کے بارے میں قدرے غور کیا گیا کچھ واضح نہیں ہوا اگر مقدمہ ہے تو پھر اس بارے
میں پوری طرح غور و توجہ کر گیا۔ اللہ المیسر لکل عسیر۔ [بیشک وہی (اللہ تعالیٰ ہی) ہر مشکل کو آسان کرتے والا ہے]

مکتوب ۱۲۱

پیرزادہ خواجہ عبید اللہ کی خدمت میں اس بارے میں تحریر فرمایا کہ سبقت (پیشقدمی) اصل کی طرف ہے؟
اور قل کسی چیز کے ساتھ مستقل نہیں ہے۔

حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ اپنے نبی کریم اور ان کی آل امجاد علیہم الصلوٰات والبرکات
الی یوم التلک کے طفیل جیہ حضرت مخدوم و مخدوم زادہ کو دیر تک دوستوں اور بھائی چاہنے والوں کے
سروں پر باقی اور قائم رکھے۔ آپ کے گرامی غلبت نامہ کے دوسرے شرف ہوا امید ہے کہ اس فراق زدہ
ناکارہ کو کبھی کبھی اپنے معطر دل کے گوشہ میں لا کر الطاف و عنایات سے نوازتے رہیں گے، اس طرف سے
سراسر کوتاہی ہے موافق فرمائیں بیشک کرم کر میوں سے ظاہر ہوتا ہے۔ مصرع

درفانہ بکد خدائی ماترہمہ چیز [گھر میں ہر چیز مالک کی ہوتی ہے] ابتداءً مبدأ کی طرف سے اور شیعہ می اصل کی طرف سے ہونی چاہئے، پہلے ہی سے اسی طرح ہوتا آیا ہے اور آخر شوق اس بارگاہ کے ساتھ منسوب ہوا ہے جو خیر و کمال کہ ظل رکھتا ہے اصل سے مستفاد و مستعار ہے ظل کسی چیز میں بھی اپنے ساتھ استقلال نہیں رکھتا اگر وہ خیر و کمال کی نسبت اپنی طرف کرے تو خائن ہوگا اور اصل کے ساتھ برابری کا دعویٰ کرے گا اس کے حق میں اپنے آپ سے کمال کی نفی کرنا ہی کمال ہے اور خیریت (بجلا ہونے) کے سلب (نفی) میں ہی خیریت (بجلائی) ہے جو حصہ کہ وہ اصل سے رکھتا ہے اتسابات کو اس (اصل) کی طرف لوٹانے کے بعد (ظل کے لئے) محدود لائے ہوئے ہے جس قدر اصل کا ظہور زیادہ ہوگا اسی قدر ظل کا محو لاشعری ہوگا زیادہ ہوگا کسی نے کیا اچھا کہا ہے

۲۷۲

معشوق اگرچہ گشت ہمخانہ ما ویران تر از اول ست ویرانہ ما [اگرچہ معشوق ہمارا ہمخانہ ہو گیا ہے لیکن ہمارا ویرانہ پہلے سے بھی زیادہ ویران ہے] ظل بیچارہ جو کہ نفی ہونے کے سوا اصل سے اور کچھ حصہ نہیں رکھتا اس کے کمال و جمال سے کیا خبر رکھتا ہوگا مگر یہ کہ عدم کے بعد پایا جائے اور ولادت ثانیہ کے ساتھ پیدا کیا جائے پس اس وقت (اس قابل ہو سکتا ہے، یونکہ) بلا شاہ کی بخشش اس کی سواریاں ہی اٹھاتی ہیں

ومن بعد هذا ما يدين صفاته وما كنهه احطى لديره واجمل [اور اس کے بعد وہ مقام ہے جس کی صفات کہان بہت مشکل اور وہ مقام جس کا چھپنا اس کے تنہیک زیادہ مناسب بہتر ہے] بات دوسری جگہ چلی گئی مقصود یہ ہے کہ اس طرف کی تفصیلات پر نظر نہ کرتے ہوئے غائبانہ توجہ سے فراموش نہ کریں اور اس عاصی کو دعائے خیر و سلامتی خاتمہ سے یاد فرماتے رہیں۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۲۲

مولانا محمد صدیق پشاوری کے نام ان کے احوال کی شرح اور ان سوالات کے جوابات میں جو انھوں نے پوچھے تھے اور ان کے دوستوں کے احوال کی تحسین کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى: آپ کا پسندیدہ مکتوب پہنچا چونکہ حالات و کیفیات کی استقامت اور احوال کی سنجیدگی کی خبر دینے والا (اس لئے) اس کے مطالعہ نے فرحت بخشی، اللہ تعالیٰ جل و علا کا شکر بجا لائیں اور مزید انعامات کے طالب رہیں لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ (اگر تم شکر کرو گے)

تو میں ضرور تم کو امید دے دوں گا) آپ نے لکھا تھا کہ "خود کو دوسرے عالم میں جانتا ہے اور اس عالم کے سوا کوئی ماس (تعلق) نہیں رکھتا" اس کا منشا (جائے پیدائش) یاطن کا عالم سفلی سے انقطاع اور عالم علوی کے ساتھ اس کا اتصال ہے لیکن یہ دید (مشاہدہ) عرض کے وقت میں ہے اور نزول کے وقت جبکہ ظاہر و باطن (دونوں) کے ساتھ مخلوق کی طرف متوجہ ہے یہ دید (مفقود ہے، اور یہ جواب اپنے جُستہ (بدن) کو جاد کی طرح بے حس و حرکت پاتے ہیں اور مستی کا کوئی اثر اپنے اندر نہیں سمجھتے فنا کی وجہ سے ہے اور جواب خود کو انوار میں گھرا ہوا دیکھتے ہیں اور نور کے دیباہ کو اپنے اندر حلول کرتا ہوا پاتے ہیں اور نور کے اجزائیں سے ہر جز کو اپنے اجزا جانتے ہیں ہو سکتا ہے کہ بقا کی وجہ سے ہو۔

جان لیں کہ فنائے نفس میں معتبر یہ ہے کہ سالک ذوق (وجدان) کے ساتھ اپنے وجود و توابیع وجود یعنی صفات کمال کو کمالاتِ واجبی (تعالیٰ) کا ظلال پائے اور یہ دید (دیکھنا) ایسی غالب آجائے کہ ان کمالات کو پوری طرح اصل کے سپرد کر دے اور خود کو مَرہِ حمار دیکھے اور اُن کے ساتھ تعبیر نہ کرے، نہ اپنے اندر کوئی ذکر پائے اور نہ کوئی توجہ، کحوق (اس مقام پر پہنچنے) کے بعد اس کی توجہ اس کے ساتھ ہے اور بقا و ولادتِ ثانیہ کے ساتھ وابستہ ہے من قلمتہ فانا دینہ۔ [جس کو میں قتل کرتا ہوں اس کا خونیا میں خود ہوا] اس وقت ہمارے آپ اپنے اس اوصاف و اخلاق عطا فرماتے ہیں اور غارف اپنے آپ کو معروف کے اوصاف کے ساتھ زبرہ اور جاننے والا اور سننے والا اور دیکھنے والا اور بولنے والا پاتا ہے۔

جاننا چاہئے کہ فنا و بقا حقیقت میں اس اسم کے ساتھ ہے جو کہ سالک کا مبدأ تعین ہے نہ کہ حق تعالیٰ و تقدس کی ذات اقدس کے ساتھ، اگر فنا و استہلاک ہے اسم میں اور اگر تحقق (موجود ہونا) و بقا ہے تو وہ بھی اس اسم کے اوصاف کے ساتھ ہے کیونکہ ہر اسم اسما و صفات کا جامع ہے اور یہ بات کہ سالک بغیر اس کے انتسابات کو اصل سے جانے اور اصل کے سپرد کرے اپنے آپ کو نہ پائے اور معدوم دیکھے تو اس کو معدوم سے تعبیر کیا جاتا ہے جو کہ فنائے جذبہ ہے کہ اس (کیفیت) سے غور و واپس لوٹنا ممکن ہے بخلاف فنائے حقیقی کے جو کہ غور سے محفوظ ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ نمازیں تصور کرتا ہے کہ رکوع اور سجدہ کرنے والا کوئی دوسرا شخص ہے اور نماز کے بعد خاص کیفیت پیش آتی ہے اس طرح کہ باطن تمام کا تمام حلاوت اور لذت انفعی میں چلا جاتا ہے۔ یہ حالت بہت ہی اچھی ہے اور حالت نماز کی کیفیت کو غیر نماز کی کیفیت پر بہت زیادہ فوقیت ہے جو لذت کہ نماز ادا کرنے میں خاص کفرض نماز میں ظاہر ہوتی ہے وہ کام کی انتہا کی خبر دینے والی ہے۔ آپ نے پوچھا تھا کہ واردات اور بلند اشارات والی بشارات کا وارد ہونا اور معارف و اسرار کا

ظہور کمال کے لئے شرط ہے یا نہیں؟ (ان امور کا) شرط ہونا مفقود ہے اگرچہ ان امور کا مرتب ہونا کمال پر (موقوف) ہے۔ اور نیز آپ نے پوچھا تھا کہ وہ علامات جو متوسط منتہی کے حال سے تعلق رکھتی ہیں کونسی ہیں اور منتہی متوسط سے اور متوسط منتہی سے کن چیزوں کے ساتھ تازہ ہوتا ہے؟ جان لیں کہ توسط و انتہا کے بہت سے مراتب ہیں ولایت میں کتنے ہی مراتب ہیں جن میں سے بعض بعض کے اوپر ہیں اس طرح کہ نیچے کے مرتبہ کی انتہا اوپر کے مرتبہ کی ابتدا ہے اور ولایت کے مراتب طے کرنے کے بعد مرتبہ نبوت کے کمالات ہیں کمال (مراتب ولایت) کی نہایت اس (مرتبہ نبوت) کی ابتدا ہے لیکن پہلی (مراتب ولایت) کا کمال و انتہا فنا ہے جس کو باسوا کے نیسان اور زوالِ علوم سے تعبیر کرتے ہیں، اگر اشیاء کے علم حصولی کا زوال ہو تو فنائے قلب ہے اور اگر علم حصولی کا زوال ہے تو فنائے نفس ہے، یہ نیسان قرب ولایت میں فی نفسہ کمال بھی ہے اور دوسرے ان کمالات کے لئے جو اس کے اوپر ہیں شرط بھی ہے اور نما میں لذت کا ممتاز ہونا انتہا کی خصوصیات میں سے ہے جیسا کہ گذر چکا ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ میر کی انتہا بقا باشد تک ہے یا فنا و بقا باشد کے معاملات گذر جانے کے بعد نہایت کسی دوسری چیز سے تعلق رکھتی ہے اور ۲۷۲ وہ کیا ہے؟ جان لیں کہ فنا و بقا جو کہ اصول اور اصولِ اصول کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں (ان کے معاملات سے گذر جانے کے بعد جہل و حیرت کے ساتھ واسطہ پڑتا ہے یہ وہ جہل و حیرت نہیں جو کہ متعارف و مشہور ہے کہ وہ تو نقص ہے یہ وہ جہل و حیرت ہے جو کہ علم و معرفت پر ہزاروں درجہ فوقیت رکھتی ہے من لم یذق لم یبدل [جس نے نہیں چکھا اس نے نہیں جانا] اور نیز اس معاملہ کے گذر جانے کے بعد ایسی نسبت جس کی کیفیت معلوم ہو ظاہر ہوتی ہے کذا و کذا اثم کذا و کذا [یہی پھر اس کے بعد اس قسم کی جہول کیفیت نسبت ظاہر ہوتی ہے اور پھر اس کے بعد بھی اسی طرح کی کیفیت پیش آتی ہے] ان معاملات کے بارے میں سوائے اشارات کے اور کیا کہا جاسکتا ہے۔ (آپ کی) موجودگی میں اگرچہ میں چاہتا تھا کہ اس قسم کی باتیں آپ کے بیان کو دل لیں چونکہ آپ کے شوق کی باگ کو اس سے بچا ہوا دیکھتا تھا تو میں بھی سخن کی باگ کو بھیر لیتا تھا اب جبکہ معاملہ سر پر آ گیا ہے شوق کی رنگ کو حرکت ہوئی ہے خرید و چیز سطر اس آپ کے مفقود کے مطابق لکھنا ہوں غور سے سنیں۔

فنائے نفس کا معاملہ جو کہ اوپر بیان ہو چکا ہے تجلی صفات کا نتیجہ ہے اور اس (مقام) سے گذرنے کے بعد محالہ تجلی ذات کے ساتھ ہے اور اس تجلی کا معاملہ گفتگو سے باہر ہے ذوقی و وجدانی ہے بیانی اور ترجمانی نہیں ہے اس قدر ہے کہ یہ تجلی ذاتی دائمی ہے اس لئے کہ ذات جب تجلی فرماتی ہے تو پھر اس کے لئے استنار (پوشیدگی، چھپنا) نہیں ہے، یہاں سے معلوم ہوا کہ تجلی برقی جو برزگوں نے کہا ہے

وہ تجلی ذات تعالیٰ و تقدس نہیں ہے (بلکہ) ذات تعالیٰ کے شیونات میں سے کسی شان کی تجلی ہے اور حضرت شیخ ابن عربی قدس سرہ نے تجلی ذات کو اس عبارت سے تعبیر کیا ہے "ذات کی تجلی تجلی لہ کی صورت کے ساتھ ہونے کے موافق نہیں ہوتی پس تجلی لہ نے حق کے آئینہ میں اپنی صورت کے موافق دیکھا اور اس نے حق کو نہیں دیکھا اور یہ ممکن (بھی) نہیں ہے کہ وہ اس کو دیکھے" اور شیخ قدس سرہ نے اس تجلی کو تجلیات کا منتہی کہا ہے اور فرمایا ہے پس اس بارے میں کہ تو تجلی ذاتی کے اس درجے سے ترقی کرے طبع نہ کر اور اپنے آپ کو نہ سمجھا۔ اور ہمارے حضرت عالی (محمد الف ثانی) قدس اللہ بصرہ الاقدس نے اس تجلی کو ذات تعالیٰ کے شیونات میں سے کسی شان کی تجلی مفروض فرمایا ہے کیونکہ وہ شان اس اسم کے اصول میں سے ایک اصل ہے جو کہ سالک کا مبداء تعین ہے اور اس تعلق کی وجہ سے عارف کی صورت کی آئینہ داری کی ہے اور اس کے رنگ میں ظاہر ہوتی ہے نہ کہ تجلی ذات تعالیٰ بلکہ تجلی شان بھی متنہ یہی طریق پر نہیں ہے صورت کی آئینہ داری کے ساتھ مقید اور اس کا حکم لے ہوئے ہے۔

"آپ نے غائبانہ توجہ کے لئے لکھا تھا کہ کس طرح ہے" توجہ میں حضور و غیب (حاضر اور غائب ہونا) برابر ہے اس معاملہ میں عمرہ واحد ہونا اور اپنے آپ کو متفرق توجہات سے جمع (یکسو) کرنا ہے، اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ "مریدوں کے احوال کا علم نہ ہونا نقص کا سبب ہے یا نہیں" جان لیں کہ اختیاری سلوک و تسلیک میں پیر کو مرید کے احوال کا علم ہونا اور اسی طرح مرید کو اپنے احوال کا علم ہونا ضروری ہے اور ہمارے طریقہ میں جو کہ اصحاب کرام رضی اللہ عنہم کا طریقہ ہے یہ کچھ دکان نہیں ہے نہ پیر کی جانب میں نہ مرید کی جانب میں کیونکہ اس طریقہ میں فائدہ پہنچانا اور فائدہ حاصل کرنا انکاسی اور انقباضی (رنگ میں رنگا جانا) ہے، مرید شیخ کامل کی صحبت میں بقدر محبت اور فانی الشخ ہونے کے ہر گھڑی اس کے رنگ میں رنگا جاتا ہے اس صورت میں فائدہ پہنچانے اور فائدہ حاصل کرنے میں علم ہونے کی کیا ضرورت ہے، خیر و نہ جو کہ سورج کی گرمی سے پک جانا ہے کیا ضروری ہے کہ سورج یا خیر و نہ کو پختہ کرنے یا پختہ ہو جانے کا علم ہو، اس طریق میں اپنے شیخ کے ساتھ مناسبت کی جس قدر وجہ زیادہ پیدا کرتا ہے اس کے حق میں اسی قدر انضباط (رنگ میں رنگا جانا) زیادہ حاصل ہوتا ہے اور مناسبت کے سبب کا حاصل کرنا ظاہر و باطن میں شیخ کا ابتداء کرنے کے ساتھ ہے کہ اپنے اندر بال برابر بھی مخالفت و اعتراض کی مجال نہ پائے کہ یہ راستہ کی رکاوٹ اور خارہ کا سبب ہے اور نیز اس کی خدمت اور آداب کی رعایت کرتے ہیں جیسا کہ بزرگوں نے فرمایا ہے اور پیر کے ساتھ محبت و اعتقاد میں پختگی ہونے میں ہے۔

زان روئے کہ چشم تست احوال معبود تو پیر تست اول

(کیونکہ تیری آنکھ احوال (میرزا) دیکھنے والی ہے، اس لئے اول تیرا معبود تیرا پرہیز ہے)

آپ نے لکھا تھا کہ "میردوں میں فنائے قلبی کے حاصل ہونے تک ان کے ساتھ شوق سے محبت رکھی جاتی ہے اس کے بعد اثر بہت کم معلوم ہوتا ہے اور چنداں اداک میں نہیں آتا۔" میرے مخدوم اہمارے بزرگوں کی نسبت بلندی کے کمال کی جانب میں جہالت و جبریت سے زیادہ قریب ہے جس قدر ظلال کی قید سے رہائی پاتا ہے اور اصل کے ساتھ تعلق پیدا کرتا ہے علم و معرفت کے مقامات خلق سے اسی قدر زیادہ ڈوب جاتا ہے۔ قدرۃ المحققین ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سرہ الاقدس نے لکھا ہے "باطن کی نسبت جس قدر جہالت میں جائے گی اسی قدر زیادہ اچھی ہوگی" "میردوں کو اذکار و طاعات کی پابندی میں مشغول رکھیں اور خدمات کے بجالانے اور آداب کی رعایت کرنے کی ترغیب دیتے رہیں اور بیکار نہ چھوڑیں امید ہے کہ بزرگوں کی خاص نسبت سے بہرہ ور ہوں گے، مقصود نسبت کا حاصل ہوتا ہے اس کا علم ہونا دوسری بات ہے اگر دیں تو بہت اچھا اور خوب ہے ورنہ نعم نہیں ہے، نسبت جب دیر سے اور تکلیف اٹھا کر حاصل ہوتی ہے تو قدر و منزلت رکھتی ہے اور جو چیز آسانی سے اور جلدی حاصل ہوتی ہے کچھ زیادہ قدر و منزلت نہیں رکھتی اور اگر کوئی شخص جلد بازی کرے وہ ہوا ہوس ہے طالب اور صحبت کے قابل نہیں ہے، لوگ کمیٹی دنیا کے طلب کرنے میں کیا کچھ تکلیفیں نہیں اٹھاتے حتیٰ جل و علایک طلب اس (تکلیفیں اٹھانے) کی زیادہ حقدار ہے بزرگوں نے اس طلب میں بہت سی ریاضتیں میں اور عریں گزری ہیں

اوحدی شصت سال سختی دید تاشے روئے نیک بخشی دید
بر سر پایہ چلہ داشتہ ام تخم وحدت بسینہ کاشہ ام

[اوحدی نے ساٹھ سال تک سختی دیکھی تب کہیں ایک رات نیک بخشی کا چہرہ دیکھا۔ میں نے چلہ کو شکر کر رکھا]

(یعنی خیر جانا ہے اوم وحدت کا رنج سینے میں ہوا ہے)۔ فنائے قلبی جو کہ ہمارے طریقہ میں بعض طالبوں کو ۲۷۶

سہولت کے ساتھ حاصل ہو جاتی ہے اس کی مثال ایسی ہے جیسا کہ کسی کی آنکھیں باندھ دیں اور یکایک منزل پر پہنچا دیں اور کئی سالوں کا راستہ آنکھ جھپکنے میں طے کر دیں، ہزاروں احوال و مواجید و تلویحات اور تلونہ وغیرہ تلونہ و تلوان و اتوان کے مشاہدات اور کشف و واردات جو کہ حقیقی مقصد سے اتنا زیادہ تعلق نہیں رکھتے اس نسیان کی گرد کو بھی نہیں پہنچتے، اور طالبان کے حتیٰ میں اس معنی کا حاصل ہونا آسان کام نہ جاتیں اور سیرالی اللہ کا دائرہ کہ جس کا اندازہ پچاس ہزار سال کے راستہ کے ساتھ کیا گیا ہے پوری طرح طے کرنے کو آسان نہ جاتیں اور تلویحات سے پوری طرح نکلنے اور تمکین کے ساتھ مل جانے کو خیر خیال نہ کریں ہاں یہ معاملہ دوسرے کمالات کی یہ نسبت جو کہ اس کے اوپر ہیں

ایسا ہے جیسا کہ دریائے محیط کے بالمقابل ایک قطرہ ہے

آسمان نسبت بعرض آمد فرود ورنہ بس عالی صفت پیش خاک تو در

[آسمان عرش کی بلندی بہت نیچے واقع ہوا ہے ورنہ خاک کے تودہ کے سامنے تو بہت ہی بلند ہے]

حضرت شیخ الشیوخ (شہاب الدین سہروردی) قدس سرہ کتاب عوارف (عوارف المعارف) میں خوارق و کرامات کے ذکر کے بعد تحریر فرماتے ہیں کہ یہ سب اللہ تعالیٰ جل شانہ کی عنایات ہیں ایک جماعت کو اس کے ساتھ مشرف کرتے ہیں اور کبھی (ایسا) ہوتا ہے کہ ان سے بزرگ ایک جماعت ہوتی ہے کہ ان کو ان خوارق و کرامات میں سے کچھ بھی حاصل نہیں ہوتا۔ اس کے بعد لکھتے ہیں کہ یہ سب خوارق و کرامات ذات تعالیٰ کے ذکر سے حقیر ہیں اور قلب کے ذکر کے ساتھ تجوہر (یعنی ملکہ حضوری حاصل کرنے پر) کم درجے کے ہیں۔

آپ نے لکھا تھا کہ ملا عبد اللہ نام ایک دوست ایک ہفتہ میں فتنے قلبی کو پہنچ گیا اور ابتدائے زمانہ سے ایک ماہ کے بعد اس نے اپنے ذکر کے جو احوال ظاہر کئے وہ سب فتنائے نفس کے مشابہ ہیں اور اس فنا کی علامات ظاہر ہوتی تھیں۔ میرے مخدوم! یہ نادر اور عجیب و غریب امور میں سے ہے مگر بہت کم لوگوں کو اس تیزی کے ساتھ یہ دونوں دولتیں میسر ہوتی ہوں گی۔ آپ نے لکھا تھا کہ ”ملا عبد اللہ بہت بلند احوال رکھتا ہے اور اس کی صحبت اثر کرنے والی ہر استقامت کے بعد لوگوں کی ایک کونڈے سکھانے کی اجازت اس کو دے دی گئی ہے۔“ میرے مخدوم! جب مشا را لیمہ (شخص مذکور) اس تعداد کو پورا کر لے تو پہلی تعداد سے دو چار یا اس سے زیادہ کی اس کو اجازت دیدن و اسطرح تعداد برہانے پر اور حقیقت اس میں شرعی طریقوں اور صوفیوں کی عادات و اطوار پر استقامت سمجھیں اور فنا و تکلیف کا معاملہ مشاہدہ کریں اگر ہنر چاہیں تو استخاروں کے بعد سفارت کے طریق پر سنت نبوی علیٰ مصدرہا الصلوٰت و التسلیات پر استقامت کی شرط کے ساتھ مطلق اجازت دیدیں۔ اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ صوفی محمد شریف جو کہ مریدوں میں سے ہے کابل سے آیا ہے اس کی نسبت و حال کو اپنی نسبت و حال سے فائق پایا۔ میرے مخدوم! فقیر نے بھی اس عزیز کے ساتھ ایک مجلس میں محاسن کی تھی اور بہت خوش ہوا تھا لیکن فوقیت رکھنے میں توقف ہے، اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہم کو اور آپ کو اور تمام بھائیوں کو کرامت و ترقی و توفیق میں زیادتی عطا فرمائے رَبَّنَا آتِنَا لَنَا تَوْفِيقًا وَ لَنَا نَافِعًا وَ لَنَا اَعْمَلًا لَّنَا اَنْتَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (اے ہمارے رب! ہمارے لئے توفیق اور ہمیں بخش دے بیشک تو ہر چیز پر قادر ہے)۔

۲۷۵

بلکہ عوارف برہانہ اشیا ص ۳۹۹ جز ثانی - ۸۷ - سورت ۶۶ آیت ۸ -

مکتوب ۱۲۳

مرزا عبید اللہ کے نام بلند بختی پر ترغیب اور دوسرے شہادت پر اس شہرہ کی فضیلت کے بارے میں جو کہ احکام شرعیہ میں رونا ہوتا ہے تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى: برادر ازار شدار جند کا مکتوب عزیز میر دوست محمد نے پہنچا کر خوشوقت کیا، اللہ تعالیٰ عافیت اور تزیات کے ساتھ رکھے۔ آپ نے لکھا تھا کہ غیر و غیرت کے شہود کی اس حد تک کامل نفی ہو گئی ہے کہ کسی ظلی اور اعتباری مغایرت کو بھی پسند نہیں کرتا بلکہ کوئی دوسرا وجود ثابت کرنا کفر معلوم ہوتا ہے اس کے باوجود بندگی اور عبادت کی رعایت اپنی جگہ پر قائم ہے اور آپ ظاہری شرع کے طریقوں سے حتی الامکان ایک دقیقہ بھی ترک نہیں کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اجل سلطانہ کا شکر بجالائیں کہ باطن اس قسم کے حال سے پوری طرح مغلوب ہو اور ظاہر آداب شرعیہ پر قائم رہے، حق سبحانہ و تعالیٰ دن بدن استقامت کو زیادہ کرے کیونکہ یقینی نجات اس میں ہے اور اس کے ماسوا میں خطرہ ہے ہمت کو بلند رکھیں اور ان احوال کو وصول کے لئے ساز و سامان جائیل ترقی کے زینے تصور کریں اور مطلوب کو دربار الوراہ طلب کریں اور شہود و مشاہدہ سے باہر تلاش کریں۔ ایک بزرگ نے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خواب میں دیکھا عرض کیا یا رسول اللہ! اوجید کیا چیز ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو کچھ تیرے دل میں ہو سو سہ گزرے یا تیرے خیال میں آئے اللہ سبحانہ و تعالیٰ اس سے ملو اور رہے۔ آپ نے لکھا تھا "حضرت خاتمیت علیہ من الصلوٰات اوہما ومن التسلیات اتمہا کی حقیقت کے ساتھ محبت کرنا ایک کامل ترین مقام سے ہے اور احکام شرعیہ کے غوامض (بارکیاں) خاص شکلوں میں کیفیت کے بغیر متجلی ہوتے ہیں اور مقصود کے چہرہ کو دوسرے آئینوں سے زیادہ صاف انکشاف بخشنے ہیں۔" میرے محمدوم! اس شہود کو جو کہ احکام شرعیہ کے آئینوں میں ظاہر ہوتا ہے ان شہودات کے ساتھ جو اس عالم فانی کے آئینوں میں ظاہر ہوتے ہیں کیا نسبت؟ اس لئے کہ احکام شرعیہ کو عالم آخرت کے موجودات کے ساتھ مشابہت ہے کیونکہ اس عالم میں ممکن کے وجود کی جانب کو ترجیح دیکر صفات کے حسن و جمال کا مظہر بنائیں گے جو کہ ان کے وجود میں ثابت ہیں بخلاف اس عالم فانی کی موجودات کے کہ ممکن کے عدم کی جانب کو ترجیح دیکر اس حسن و جمال کا مظہر بنایا گیا ہے جو عدم صفات کے احتمال کی جانب میں نمودار ہوا ہے اس لئے کہ صفات واجبہ کے لئے کہ ہر دو عالم (عالم فانی و عالم آخرت) کی موجودات

جن کے مظاہر ہیں جس طرح ان کے وجود کی جانب میں حسن و جمال موجود ہے (اسی طرح) ان کے عدم کے احتمال کی جانب میں بھی حسن و جمال ثابت ہے لیکن جو حسن کہ عدم میں نمودار ہوتا ہے اس کی مثال ایسی ہے کہ خنظل کو شکر کے ساتھ غلاف (SUGAR COATED) کر دیں اور شیریں محسوس کرادیں اس لئے آخرت کی لذتیں اور نعمتیں سب پسندیدہ، مقبول اور ترقی بخش ہوئیں اور آخرت رضا کا گھر ہو اور دنیا غصیب کا گھر ہوئی اور اس کی فانی نعمتوں میں مشغول ہونا نا پسندیدہ ہو کیونکہ اس مقام کا حسن و جمال عدم کے زیر آب کے ساتھ مخلوط ہے، اس معاملہ کی تحقیق ہمارے حضرت عالی قدس سرہ کے مکتوبات کی جلد ثالث کے مکتوب صدم میں تفصیل کے ساتھ مذکور ہے وہاں سے طلب کریں، بلکہ ہم کہتے ہیں کہ احکام شرعیہ جو کہ اللہ تعالیٰ کے اوامر و نواہی ہیں (بہ سب) خطاب انہی ہیں جو کہ صفت کلام سے تعلق رکھتے ہیں پس اس جگہ نفس اسم کا ظہور عدم کے آئینوں کے بغیر ہوگا اور ان تمام ظہورات کو جو کہ عدم کے آئینوں میں اسماء کے ظلال کے ساتھ وابستہ ہیں اس ظہور سے کیا مساوات اور کونسی نسبت ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ ”اس وقت میں لوگ طریقہ کے لئے بہت زیادہ مجبور کرتے ہیں اللہ میرے مخدوم! جس جگہ طالب صادق دیکھیں اور استخارہ موافق آجائے اور دل بے تکلف متوجہ ہو جائے تو طریقہ بتا دیں وہ مجبوری نہیں ہے لیکن اگر بعض وسوسے اور اندیشے اس کام میں پیش آئیں تو ان سے استغفار ضروری ہے۔ آپ نے ولایت کبریٰ کے کمالات اور نبوت کے خصائص اور قدوة الحقیقین ہمارے حضرت عالی قدس سرہ الاقدس کی ولایت کے خواص میں سے بعض کجاے میں دریافت کیا تھا میرے مخدوم! ان امور میں سے اکثر حضرت عالی (قدس سرہ) کے مکتوبات میں واضح اور مشروح ہیں (ان کو) مطالعہ فرمائیں، اگر کسی جگہ کوئی پوشیدگی رہ جائے (سمجھ میں نہ آئے) تو دریافت کر لیں، ولایت سب گناہ کہ ولایت صغریٰ، ولایت کبریٰ اور ولایت علیا میں کی تفصیل مکتوبات شریفہ جلد اول کے مکتوب جلد ۱ میں ہے اور حضرت عالی (قدس سرہ) کی ولایت اور اس کی خصوصیات مکتوبات شریفہ کی جلد ثالث کے مکتوب جلد ۱ و ۲ میں مذکور ہے (وہاں) دیکھ لیں اور اچھی طرح غور کریں کیونکہ ہر مکتوب ایک گہرا سمندر ہے (ان) بے پایاں اسرار میں غوطہ لگانا چاہئے تاکہ (ان) چاروں مکتوبات میں ہی بیشمار موتیوں کو نکالے اور (اپنے) مقام سے نہ ہٹے اور دو گناہ شکر بخوالائے۔ البتہ بہت سے ایسے اسرار ہیں جو تحریر کی قید میں نہیں آتے ہیں لیکن وہ تحریر میں پوری طرح ادا نہیں ہو سکتے (بلکہ) صحبت پر موقوف ہیں۔

آسودہ شبے بامید و خوش مہتابے تا بہا تو حکایت کم از ہر بابے

و ایک فرصت کی رات اور اچھی جا نہ رہی ہوئی چاہئے تاکہ تجھ سے ہر چیز کے بارے میں بیان کروں میں اسلام اولاً و آخراً۔

ما جہزادگان و متعلیقین اطمینان و سکون کے ساتھ رہیں۔

مکتوب ۱۲

مولانا محمد صدیقی کے نام عوام و خواص اخص ان خواص کے ایمان کے دریاں فرق کے بارے میں تحریر فرمایا۔
 اللہ تعالیٰ مراتب شہود کو جو کہ ظلال کے ساتھ وابستہ ہیں طے کر اگر غیب الغیب کے ساتھ جو کہ
 اصل کے ساتھ تعلق رکھتا ہے ایمان نصیب کرے اور اس وصل سے جو کہ پانی معلوم ہونے والے
 سراب کی مانند ہے رہائی دے کر کام کی حقیقت تک پہنچائے، ایمان بالغیب یا عوام کو نصیب ہے یا
 اخص ان خواص کا حصہ ہے کہ جنہوں نے کمالات نبوت سے کچھ حصہ پایا ہے اور وہ نہایت نہایت
 سے بقدر استعداد آگاہ ہیں، خواص و متوسطین شہود کی لذت کے ساتھ خوش ہیں اور وصال کے
 خیال کے ساتھ مطمئن ہیں۔ کسی نے خوب کہا ہے ۵

بوقت صبح شود، پھر روز معلومت کہ باکہ باختم عشق در شب دیگور
 [صبح کے وقت تجھ کو دن کی طرح معلوم ہو جائے گا کہ تو نے اندھیری رات میں کس کس کے ساتھ عشق بازی کی ہے]
 جو دوسرے تیرے دل میں آئے اور جو کچھ تیرے خیال میں گذرے پس اللہ تعالیٰ اس کے خلاف (ماوراء)
 ہے۔ عوام کا ایمان بالغیب ظلمانی و نورانی پردوں کے پیچھے سے ہے اور خواص اگرچہ ظلمانی
 پردوں سے پوری طرح رہائی حاصل کر چکے ہیں لیکن نورانی پردوں سے پوری طرح نہیں نکلے اور
 ان میں پھنسے ہوئے ہیں اور ان کے شہود کو مطلوب کا شہود تصور کر لیا ہے اور جو عشق بازیاں کہ صرف
 مطلوب سے کرنی چاہئیں ان کے ساتھ کرنے لگے ہیں اور اخص ان خواص کا ایمان بالغیب نورانی
 و ظلمانی پردوں سے گذرنے کے بعد ہے، یہ ہرگز اور دوسرے گروہ کے شہود کو پس پشت ڈال کر
 ذات و راہ اوراء کے گرفتار ہیں، انہوں نے یقین کیا ہے کہ اس عالم میں اس مقدس مرتبہ سے یقین کے
 سوا اور کچھ نصیب نہیں ہے کیونکہ رویت (دیدار باری تعالیٰ) کا وعدہ آخرت میں کیا گیا ہے، اگرچہ
 وہ کسی قسم کا پردہ حائل نہیں رکھتے لیکن بصرو بصیرت (ظاہری و باطنی نظر) کا ضعف شہود کے
 ادراک سے مانع ہے، ان دونوں ایمانوں اور دونوں یقیںوں کے درمیان بہت فرق ہے: رَبَّنَا
 أَتُخَدِّعُ لَنَا نَارًا وَاعْتَمِرْنَا إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۱۰﴾ اے ہمارے رب! ہمارے لئے ہمارے

نور کو پورا فرما دے اور ہمیں بخشدے بیشک تو ہر چیز پر قادر ہے۔

مکتوب ۱۲۵

مولانا حسن علی کے نام و غلط وضاحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

اَسْتَعِيْذُ بِاللّٰهِ بِكَفِّهِ مِنْ قَبْلِ اَنْ يَّاتِيَنِيْ يَوْمَ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللّٰهِ مَا لَكُمْ مِنْ مَّالٍ جَا
 يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُمْ مِنْ نِّكَاحٍ [قبل اس کے کہ ایسا دن پہنچے جس کو اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نوانے والا
 نہیں ہے تم اپنے صرب کا حکم مانو، اس روز نہ تمہارے لئے کوئی جائے پناہ ہوگی اور نہ تمہارے لئے کوئی (اللہ سے)
 روک ٹوک کرنے والا ہوگا] پس صوفی کی شان رب الارباب (اللہ تعالیٰ) کی طرف شوق کرتے ہوئے
 اس کے احکام ماننے کی طرف جلدی کرنا اور پندیرہ کاموں اور درجات کو طلب کرتے ہوئے
 نیکیوں اور عبادات کی طرف سبقت کرنا ہے۔ سَارِعُوْا اِلَى مَغْفِرَةٍ مِّنْ رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا
 السَّمٰوٰتُ [تم اپنے رب کی بخشش اور جنت کی طرف جس کا عرض تمام آسمان ہیں جلدی کرو] پس اس کی
 عظمت و کبریا کی میدان میں عارفین کے قلوب سرگشتہ ہیں اور اس کی ملاقات کے شوق میں مجتہدین کے
 جگر جل رہے ہیں پس اس شخص پر افسوس ہے جس نے اللہ تعالیٰ سے روگردانی کی اور اس شخص پر حسرت
 جس نے اللہ تعالیٰ کے احکام (کے معاملہ) میں حد سے تجاوز کیا، تو اس چیز کی تعمیر میں مشغول نہ ہو جس کی تخریب
 (درباری) کا مجھ کو حکم دیا گیا ہے اور تو اپنے باطن کی تعمیر اور اس کی پاکیزگی میں کوشش کرو اور تو کسی چیز
 کی طرف نظر نہ کر مگر اس وقت جبکہ تو اللہ سبحانہ کو اس کے قبل اور اس کے بعد دیکھے اور کسی کے ساتھ
 صحبت اختیار نہ کر مگر اس وقت جبکہ تو اللہ تعالیٰ کو اس کے ساتھ دیکھے اور تو جان لے کہ بیشک
 وہ عرشانہ شکستہ و غلبین، بکثرت گریہ و زاری کرنے والے، محبت کی آگ میں جلنے والے، غفلت والی
 فکر سے خالی، دارالغرور (دنیا) سے کنارہ کش اور دارالقرار (آخرت) کے لئے تیار رہنے والے دل کے
 ساتھ ہے خبردار! مالداروں اور ظالموں کی ظاہری آرایش کی طرف مائل نہ ہوں۔ اَلَا اَتُحِبُّوْنِيْ فِيْ هَذِهِ
 مِّنْ اِنْفَاءٍ رَّحِيْمٍ اَلَا اَتُحِبُّوْنِيْ فِيْ هَذِهِ [آگاہ رہ کہ بلاشبہ یہ لوگ اپنے رب سے ملنے کے بارے میں شک و شبہ
 میں ہیں آگاہ رہ کہ بیشک وہ (اللہ تعالیٰ) ہر چیز کو احاطہ کئے ہوئے ہے] والسلام

مکتوب ۱۲۶

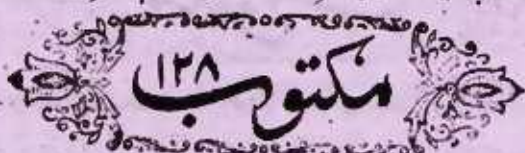
استہلاک و اضمحلال (فنا و نیستی) کے سوا اور کچھ حاصل نہیں ہے اس کے کمال سے کیا حاصل کرے اور اس کے حسن و جمال کا کس طرح پتہ لگائے کیونکہ اس کی ذات عدم ہے کہ جس نے کمالات و جود کی انعکاس کے واسطے سے نمود بے بود پیدا کر لی ہے اور اس نمود بے بود کے ساتھ اپنے آپ کو کامل و خیر خیال کر لیا اور اس بے بنیاد نمود پر طویل بنیاد رکھی ہے اور جب (اللہ تعالیٰ کی) عنایت سبقت کرتی ہے اور اصل کا کمال پر توڑ دیتا ہے اور معاملہ کی حقیقت ظاہر ہو جاتی ہے تو انعکاسی کمالات اصل کی طرف لوٹ جاتے ہیں اور امانت اہل امانت کی ہو جاتی ہے، عارف صحرائے عدم کی طرف رُخ کر لیتا اور اپنی ہستی سے جدا ہو جاتا ہے اس وقت وہ فنائے حقیقی سے مشرف ہو جاتا ہے، اور ممکن اگر اپنی طرف خیر و کمال کی نسبت کرے تو خواہن ہوگا اصل کے ساتھ ہمسری کا دعویٰ ظاہر کرے گا، کمال اس کے حق میں اپنے آپ سے کمال کی نفی کرنا ہے اور اچھا ہونا (اس کے حق میں) اچھا ہونے کی نفی کرنے میں ہے یہ دیر اور یہ اختلا ع (اپنی ہستی سے جدا ہونا) اس محبت کی زیادتی کا اثر ہے جو اس نے اصل کے ساتھ پیدا کی ہے کیونکہ کمال محبت کا مقتضائے محبت کا فنا ہو جانا اور محبوب کو باقی رکھنا ہے۔

عشق آں شعلہ است کو چوں برفروخت ہر چہ بجز معشوق باقی جملہ سوخت

[عشق وہ شعلہ ہے کہ جب وہ جل اٹھا تو معشوق کے سوا کچھ باقی ہے اُس نے سب کو جلادیا] اور اصل کا ظہور جس قدر زیادہ ہوگا اس شرکت و سوز محبت کا غلبہ بھی اسی قدر زیادہ ہوگا اور محویت و فنایت بھی اسی قدر زیادہ ہوگی۔

آئنا کہ بحسن دیدہ تیز است . . . ایں عشق بلائے خانہ تیز است

[جس شخص کی آنکھ حسن کے لئے تیز ہے اس کے لئے یہ عشق خانہ تیز آفت ہے] حضرت حق سبحانہ نبی اُمّی علیہ علی آلاء الصلوٰۃ و البرکات اعلیٰ کے طفیل کہ جن کی آنکھ نے کبھی نہیں کی اور حد سے تجاوز نہیں کیا ہم فرقت و رد کو ان معانی کے ساتھ کچھ ایمان نصیب فرمائے اور اس سرچشمہ سے کچھ مشروب عطا کرے۔



حافظ عبد الغفور کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ موجد کا طالب ماسوی کا طالب ہے۔

میرے مخدوم! چونکہ آپ شکستہ (دل) فقر کے ساتھ اللہ عزوجل کے لئے محبت رکھتے ہیں امید ہے کہ نتیجہ بخش ہوگی اور کام میں کشادگی پیدا کریگی۔ احوال کی تلویحات (رنگارنگیاں) جو بعض طالبین کو

قنات بقا کے درجے تک پہنچنے سے پہلے اثنائے راہ میں حاصل ہوتی ہیں مقاصد میں سے نہیں ہیں اور وہ حق تعالیٰ کا غیر ہیں، طالب حق جل و علا کو اس سجانہ و تعالیٰ کے ماسوا سے روگردانی ضروری ہے تاکہ توجہ کا قبلہ منتشر نہ ہو جائے، پس احوال و مواجید کا طالب ماسوا کا گرفتار ہے بیشک البتہ فنا و بقا مقاصد میں سے ہے اس کے حاصل کرنے میں کوشش کرنا اور اسی طرح اس کی طلب کرنا اہم کاموں میں سے ہے کیونکہ ولایت اُس کے ساتھ وابستہ ہے اور حق سجانہ کی معرفت جو کہ انسان کے پیدا کرنے سے مقصود ہے اس پر موقوف ہے دیگر جس قسم کا ولولہ شوق اور شعلہ عشق کہ مجاز میں پیش آتا ہے وہ حقیقت میں درکار نہیں ہے اس لئے کہ وہ (حقیقی) عشق و محبت چونکہ اس بے کیف بیچون (بے مثل) کے ساتھ ہے (اس لئے) بیچونی (بے مثل ہونے) کا کچھ حصہ رکھتا ہے اسی لئے اس کو بعض بزرگوں نے ارادۂ طاعت سے تعبیر کیا ہے کبھی (ایسا) ہوتا ہے کہ وہ محبت چون کے لباس میں ظاہر ہوتی ہے اور غرہ و تزاری ظاہر کرتی ہے اور کبھی (ایسا) ہوتا ہے کہ اس طریق پر ظاہر نہیں ہوتی اور اپنی بے کیفی کی حقیقت پر رہتی ہے بلکہ جائز ہے کہ بعض اوقات اس محبت کی نفی کرے اور (حالات) حقیقت میں محبت کمال پر ہو، کیا تو نہیں دیکھتا کہ عالم مجاز میں کسی شخص کو کوئی چیز اپنی ذات سے زیادہ محبوب نہیں ہے کیونکہ مال اور بیوی بچوں میں سے جس چیز کو بھی وہ دوست رکھتا ہے اپنے لئے دوست رکھتا ہے اور اپنی محبت میں کوئی غرہ و شوق در میان میں نہیں ہے اور یہ جو ہم نے (اوپر) ”عالم مجاز میں“ کہا ہے یہ اس لئے (کہا) ہے کہ عالم حقیقت میں محبوب حقیقی اپنی ذات سے بھی زیادہ محبوب ہے اسی لئے فنا اس محبت کا اثر ہوتی مصحح لکریں سودا بجان بودے چہ بودے (اگر یہ سودا جان کے ساتھ ہوتا تو کیا ہوتا) اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی محبت بھی اسی قسم سے ہے جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے: لن یؤمن احدکم حتی اکون احب الیہ من نفسه و اہلہ و الناس جمیعاً (تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک ہرگز نہیں (کامل) نہیں ہو سکا جب تک کہ میں اس کے نزدیک اس کی جان، اس کے اہل و عیال اور تمام لوگوں سے زیادہ محبوب نہ ہو جاؤں) اور نیز طریقت چونکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قائم مقام اور اللہ تعالیٰ کے فیوض کے پہنچنے کا ذریعہ (ہوتا) ہے (اس لئے) اس کی محبت بھی اسی طریقے پر ہونی چاہئے، والسلام

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى: مدت ہوئی کہ اس برادر دینی کی طرف سے کوئی خط موصول نہیں ہوا، دل منتظر ہے، ہر حال میں جمیعت کے ساتھ رہیں اور انسانی کمال کو پہنچیں اور دور افتادہ دوستوں کو سلامتی خاتمہ کی دعا سے فراموش نہ کریں، اس سے کافی عرصہ پہلے آپ نے لکھا تھا کہ ”خواب میں دیکھتا ہے کہ بیڑھی دیوار کے اوپر جو نہایت بلند اور باریک ہے چڑھا ہے اور ڈرتے اور کانپتے ہوئے نہایت خوف کے ساتھ اس دیوار کے اوپر عبور کیا ہے اور اس دیوار کی ایک گز یا دو گز (جگہ) رو گئی تھی کہ دیوار کی پشت سے گریڑا اور پھر مضبوط ہو کر اوپر اچھی طرح باندھ کر سینکڑوں مشقت کے ساتھ اپنے آپ کو دیوار کے اوپر کیا اور جب دیوار کی پشت پر نگاہ کی تو دیکھا کہ چند سطر جلی قسم کے ساتھ اس دیوار کے اوپر لکھی ہوئی ہیں ”ہذا جدار العشق وسيف المحبة“ [یہ عشق کی دیوار اور محبت کی تلوار ہے] ان کلمات کو دیکھتے ہی فقیر کے اندر سے نعرہ بلند ہوا اور اپنے آپ کو ہوا میں معلق پایا اسی آسائیں افاقہ حاصل ہو گیا الخ“

میرے محترم! ہوسکتا ہے کہ یہ دیوار عین ثابتہ کی تمثیل ہو کہ اصل ولایت اس کے وصول کے ساتھ وابستہ ہے اور اس تک وصول تعین امکانی سے سالک کی فنا اور حق تعالیٰ کی طرف سے عطا کئے ہوئے وجود کے ساتھ اس کی بقا کا سبب ہے اس لئے وہ بیعت محبت ہوگی اور چونکہ عین ثابتہ کا تعین اطلاق (ذات مطلق) کے چہرے پر ایک پردہ ہے اس لئے عشق کی دیوار اور معشوق کا پردہ ہوگی کیونکہ عشق بمعنی معشوق ہے اور (یہ بھی) جائز ہے کہ عشق بمعنی عاشق ہو اور فیضدار کی اضافت عشق کی طرف اضافت بیانیہ ہو اور اس مرتبہ پر عاشق کا اطلاق اس مرتبہ کے ساتھ عاشق کے بقا و تحقق کے اعتبار سے ہو اور یہ تعین اگرچہ وجود محبوب کے ساتھ حاصل ہوا ہے لیکن جز ہونے کے کوجہ سے نہیں نکلا ہے اور اطلاق سے پیچھے درجے میں ہے اور عاشق جس مرتبہ میں بھی ہو معشوق کا حجاب ہے۔ انت الغامۃ علی شمسک فاعرف حقیقتک [تو اپنے سورج پر ایک بادل ہے پس تو اپنی حقیقت کو پہچان لے] اور اس کو اوپر چڑھنا اس تعین کے حجاب کے رفع ہونے اور مرتبہ اطلاق کے شہود سے کنایہ ہے اور ہوا میں (معلق) ہونا یا تو اس تعین سے بالکل گند جانے اور اس کے اوپر سیر کرنے سے کنایہ ہے یا نزول مراد ہے جس کو سیر عن اللہ باللہ سے تعبیر کیا جاتا ہے جو کہ سیر فی اللہ کے بعد حاصل ہوتی ہے اور یہ تعبیر اس سے زیادہ مناسب ہے کہ اس دیوار کو تعین امکانی کے ساتھ تعبیر کیا جائے اور اس واقعہ کی ایک اور ہیئت اعلیٰ تعبیر ہے جو کہ مغلہ قدوفا المحققین ہمارے حضرت عالی قدسنا اللہ سبحانہ بسره القدس کے اسرار میں سے ہے وہ معنی سیر مست آپ کے حوصلہ کے لائق معلوم نہیں ہوتے اِلَّا اَنْ يَّشَاءَ رَبِّيْ شَيْئًا وَسِعَ رَبِّيْ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا

[مگر یہ کہ میرا رب کوئی چیز چاہے، میرا رب علم کے اعتبار سے ہر چیز کا احاطہ کئے ہوئے ہے] چونکہ آپ کی محبت اس نسبت والوں کے ساتھ ایک طرح سے درست ہے (اس لئے) امیدوار ہیں فان المؤمن مع من احب [پس بیشک آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] آپ اجمالی محبت رکھتے ہیں اور تفصیل کا شوق نہیں رکھتے اس کی بھی قدر کریں اور غنیمت جانیں اور زیادتی کے طالب رہیں وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا (اور آپ کہہ دیجئے کہ اے میرے رب میرا علم زیادہ فرما)۔

قریبا حافظ ایں ہمہ آخر ہر زہ نیست ہم قصہ غریب و حدیث عجیب بہت
[حافظ کی یہ قریباً آخر فضول تھی نہیں ہے یہ تو نادر قصہ اور عجیب بات ہے] والسلام علیکم وعلیٰ من لدیکم۔

مکتوب ۱۳

خواجہ محمد حکیم ولد قاضی اسلم کے نام اس بار میں تحریر فرمایا کہ تمام کمالات سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اتباع میں منحصر ہیں اور اس بات کے بیان میں کہ مرشد کے باطن سے فیض حاصل کرنا مرید کی محبت کے اندازے کے مطابق ہے۔

حرم و صلوة و تبلیغ دعوات کے بعد شفقت شہاد کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ اس حدود کے فکر کے احوال و اطوار جو کہ لائق ہیں اور اللہ سبحانہ سے آپ کی سلامتی اور شریعت پسندیدہ و سنت منورہ مصطفویہ علی مصدرہ الصلوٰۃ والسلام والتجہت کے راستہ پر آپ کی استقامت کے لئے دعا کی گئی ہے پس بیشک ظاہری و باطنی کمالات شریعت منورہ کے دائرے میں مندرج اور قائم الانبیاء علیہم السلام الصلوٰۃ والسلام کے اتباع میں منحصر ہیں پس جزیہ و سلوک (کی) آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے آثار سے امیر کھچ جاتی ہے اور فنا و بقا (دونوں) آنحضرت کے طریقوں (سنتوں) میں موجود ہیں اور نبوت و رسالت کے (دونوں) آنحضرت کے یعنی صغریٰ و کبریٰ و علیا آپ کے سمندر ول کے قطرے ہیں اور نبوت و رسالت (دونوں) آنحضرت کے انوار سے ماخوذ ہیں اور مقطعات قرآنیہ آنحضرت کے اسرار کے رموز ہیں صلی اللہ علیہ وسلم علی آلہ و انصارہ وسلم

گرامی نامہ نے جو کہ آپ نے اس دور افتادہ ناکارہ کے نام موسوم فرمایا تھا پہنچ کر مسرور کیا، امید ہے کہ آپ اس طریقہ کی نگہداشت رکھیں گے باطنی تعلق کے سلسلہ کو جاری رکھیں گے جو کہ دعا اور غائبانہ توجہ کا سبب ہے اور اس بات کی کوشش کرتے رہیں گے کہ یہ سلسلہ اور زیادہ قوی ہو جائے اور کمال کو پہنچ جائے کیونکہ یہ بات طے شدہ ہے کہ فیض پہنچانے والے کے باطن سے برکات جاری ہونا اس تعلق کے مطابق ہے

طالب کا باطن ان انوار سے جھنڈ زیادہ روشن ہوگا فیض پہنچانے والے کے باطن سے صورت فیض کا
ظہور اسی قدر زیادہ کامل ہوگا کسی نے خوب کہا ہے مصرع
بقدر آئینہ حسن تو می نماید روے [یعنی آئینہ رونما ہوتا ہے]
دوستوں سے سلامتی خاتمہ کی دعا کی امید کی گئی ہے۔ والسلام

مکتوب ۱۳۱

حافظ محمد شریف کے نام فناء قلب نفس حاصل کرنے کی نصیحت ترغیب کے بارے میں تحریر فرمایا۔
الحمد للہ وسلام علیہ وآلہ الذین اصطفیٰ کلام مجید کے حلقہ کے خدام اس وقت (کونسی طرف)
سے دعائیں پڑھیں اور دعائے خیر سے فراموش نہ کریں اور اوقات کی تعمیر میں کوشش کریں اور ظاہر باطن
میں ورع و تقویٰ (پرہیزگاری) کے ساتھ رہیں اور قبر و قیامت کو نصیب الٰہی بنائیں اور ذکر و حضور
مراقبہ پر اتنی ہمیشگی کریں کہ حضور کے یہی معنی دل کی صفت راسخہ (ملکہ) بن جائے اور یاد کر کے تکلف سے نجات
حاصل ہو جائے جیسا کہ سنا قوت سامعہ کی صفت اور دیکھنا قوت باصو کی صفت ہے اور چونکہ وہ بارگاہ
مقدس (اللہ تعالیٰ) عز اسمہ خالص دین چاہتی ہے اور شرکت کے ساتھ راضی نہیں ہے (اس لئے) کوشش کریں
کہ مذکور (اللہ تعالیٰ) کے ماسوا (ہر چیز) میدان قلب سے سامان باندھ لے (رخصت ہو جائے) اور ماسوا سے
اس کا علی و دخی تعلق اس حد تک ختم ہو جائے کہ اس نسیان کے واسطے سے جو اس کے دل کو ماسوا سے حاصل
ہوا ہے اگر تکلف کے ساتھ بھی ماسوا کو یاد کرے تو میر نہ ہو، اس وقت سالک فناء قلبی کو پہنچ جاتا ہے اس کے
بعد اگر محض فضل سے نفس حاضر (ذات سالک) بھی دریاں سے سامان باندھ لے اور کھج کا نقارہ بجائے
اور ذکر و وجہ و حضور خود بخود ہو جائے تو فناء نفس سے مشرف ہو جاتا ہے اور قرب معرفت کی قابلیت پیدا کر لیتا ہے۔
دادیم نیر از گنج مقصود نشان گردانہ رسیدیم تو شاید بر سر
[ہم نے تجھ کو مقصود کے خزانے کی نشاندہی کر دی، اگر ہم نہ پہنچے تو شاید تو ہی پہنچ جائے] والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۳۲

یہ بھی حافظ محمد شریف کے نام نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

جناب برادرِ محترم حافظ محمد شریف اوقات کی حفاظت اور نسبتِ باطن کے شرف سے مشرف ہو کر اس کی کیفیت کے زیادہ کرنے میں کوشاں رہیں، آپ نے ذکرِ قلبی کے دوام کے بارے میں لکھا تھا مبارک ہے کوشش کریں کہ ذکر سے نڈر تک پہنچ جائیں اور دل (رہنمائی کرنے والا) سے مدد لیں جس کی طرف رہنمائی کی جائے، تمکنا جائیں اور صورت سے حقیقت کے ساتھ ہو جائیں اور لفظ سے معنی کی طرف مائل ہو جائیں کسی نے خوب کہا ہے۔

توے ز وجودِ خویش فانی رفتہ ز حروفِ دمعانی

(ایک قوم اپنے وجود سے فانی ہے وہ حروف سے معانی کے اندر چلی گئی ہے) اس پر مزید لکھئے، کی گنجائش وقت میں نہیں کر سہ آسودہ شبے باید و خوش چہ شبایے تابا تو حکایت کم از ہر بابے (ایک فرصت کی رات اور اچھی چاندنی ہونی چاہئے تاکہ میں تجھ سے ہر چیز کے بارے میں بیان کروں) والسلام والا کرام۔

مکتوب ۱۳۳

مولانا محمد صدیق کے نام اُن کے مکتوب کے جواب میں جو کہ حالات و سوالات پر مشتمل تھا تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة اور تبلیغِ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے، مکتوبِ مرغوب پہنچا، آپ نے لکھا تھا کہ ابتدائے حال میں اپنے آپ کو محبت کے غلبات میں اہل شغل کی جماعت سے ممتاز پاتا تھا، اب اپنے آپ کو ایک طرح سے خالی اور نکاحِ خیال کرتا ہے کہ تمام مخلوقات سے کمتر شمار کرتا ہے اور اپنے اندر کسی قسم کی قبولیت کی بونہیں سمجھتا اور اپنے شغل واذکار و مراقبہ کو ناچیز سمجھتا ہے، ائمہ امید ہے کہ اس سے زیادہ خراب خالی ہو جائیں گے اور عدمِ محض کے ساتھ مل جائیں گے اور ہر وقت فقر ذاتی منظور ہوگا اور امانتِ اہل امانت کے سپرد اور عدمِ دوسرے عدم کے ساتھ ہو جائے گا، اوقات کی تعمیر اور عبادات و ریاضات کے وظائف کی پابندی جس قدر دین کے غنیمت و محبوب ہے اور ترقی بخشے والی اور باطن کو نورانی کرنے والی ہے اگر چہ اس کا اثر بظاہر بہت کم محسوس ہوا اور اس کا ذوق و لذت فی الحال ادراک میں نہ آئے۔

آپ نے الہام اور نیک امور کا خیال دل میں آنے کے درمیان فرق دریافت کیا تھا۔ آپ جان لیں کہ الہام بھی دل میں آنے والے خیالات میں سے ہی ہے لیکن ان دونوں میں جس چیز سے امتیاز کیا جاسکتا ہے الہام کی ہوئی چیز کے ساتھ یقین یا غلبہِ ظن کا حامل ہونا اور اس کے ساتھ باطن کا انشراح ہے اور نیز صاحبِ الہام سمجھتا ہے کہ کس جگہ سے الفاظ (ہوا) ہے اور دل میں آنے والے خیال کا منشاء جائے پیدائش

اس شخص کا نفس ہے اور بس۔ اور آپ نے فتنے روحی و ستری و خفی و اخفی کی علامات اور ان میں سے ہر ایک کے مابالامتاز کے بارے میں دریافت کیا تھا۔ میرے مخدوم سر دست وقت اس تفصیل کی یاوری نہیں کرتا کیونکہ (وقت) گنجائش نہیں رکھتا اور قاصد روانہ ہو رہا ہے اگر کسی دوسرے وقت کچھ معلوم ہوا اور توفیق پائی تو انشاء اللہ تعالیٰ لکھے گا، اتنا کہ نفس کامل طور پر فنا ہونا ان لطائف کی فنا کو شامل ہے کیونکہ فنا سے پہلے بھی اور فنا کے بعد بھی ان لطائف عشرہ کا ریس وہی ہے خیار کرم فی الجاہلیۃ خیار کرم فی الاسلام اذا فقهوا (تم میں سے جو لوگ جاہلیت میں بہتر ہیں وہ اسلام میں (آنے کے بعد) بھی بہتر بنیں گے جبکہ وہ سمجھ حاصل کریں) اگر آپ اس مکتوب میں خود کریں جس میں طریقہ کا بیان ہے تو امید ہے کہ آپ ان لطائف میں سے ہر ایک کی فنا کو الگ الگ سمجھ لیں گے۔ میرے مخدوم! دین اور طریقہ میں نئے پیدا شدہ امور سے بچنا ضروری ہے طریقہ میں کوئی ایسی نئی بات لوگ پیدا کریں جو کہ بزرگوں میں نہیں تھی وہ اس بدعت کی مانند ہے جو مکمل دین میں نئی پیدا کی جائے، طریقہ کی برکتیں اس وقت تک جاری رہتی ہیں جب تک لوگوں نے اس طریقہ کو نئے پیدا کئے ہوئے امور سے آلودہ نہ کیا ہو۔ (ان شاء اللہ لا ینفک رحمنا بقرآنہ حتی یغفر لکم ما کیا نفسہم) (انشاء تعالیٰ کچھ قوم کی حالت کو اس وقت تک نہیں بدلتا جب تک کہ وہ لوگ اپنے آپ کو نہ بدلیں) علم شرط ہے۔

مکتوب ۱۳۲

مولانا حسن علی کے نام اس طریقہ عالیہ کے بزرگوں کی تعریف میں اور ان کے اسرار عالیہ کے اشارات کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد للہ وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ حضرت حق سبحانہ شریعت منورہ اور حضرت محمد مصطفیٰ علیہ علیہ الصلوٰات والتسلیمات کی سنت کے طریقہ پر قائم و دائم رکھے۔ میرے مخدوم! ہمارے بزرگوں نے سنت پر عمل کرنا اختیار کیا اور بدعت سے پرہیز فرمایا ہے جو امور کہ دین میں نئے پیدا ہو گئے ہیں اگرچہ وہ بظاہر باطن کے لئے فائدہ مند معلوم ہوں ان پر عمل نہیں کرتے اور اتبع سنت کو اگرچہ وہ بظاہر حقیقت میں فائدہ مند معلوم نہ ہو ترک نہیں کرتے اسی لئے تھان (بزرگوں) کا طریقہ بلند ہوا اور ان کے وصول کا پیش طاق (چھتہ) اونچی ہو گیا ان بزرگوں کی ہدایت (امتداد) نہایت (انتہا) آمیز ہو گئی اور انہوں نے کام کی حقیقت سے آگاہی حاصل کر لی اور ظلال سے گذر کر اصل کے ساتھ مل گئے اور ایمان کرام

علیہم الصلوٰت والصلوات والبرکات والتسلیمات کے مخصوص کمالات سے کامل حصہ پایا اور فیصلہ کر دیا کہ نبوت ولایت سے افضل ہے اگرچہ اُس نبی ہی کی ولایت ہوا اور جو فیصلہ کہ اس کے برخلاف ہوا ہے انھوں نے اس کو شکر و قوت پر محمول کیا ہے اگر ان اکابر کے معاملہ کی حقیقت سے ذرہ بھر بھی بیان کرے تو قریب ہے کہ نزدیک کے لوگ دوسری تلاش کریں اور واصلین ہجر (جبرائی) کے راستہ پر دوڑیں، سننے والا ہوش سے جانا رہے اور کلام کرنے والے کو طاقت نہ رہے۔

فریادِ حافظ این ہمہ آخر ہرزہ نیست ہم قصہ غریب و حدیث عجیب ہست

[حافظ کی یہ سب فریاد آخر فضول تو نہیں ہے۔ یہ تو ناد قصا اور عجیب بات ہے] قرآن مجید کی آیاتِ تشابہات اس کا ایک سدھر ہیں اور فرقانِ حمید کے مقطعات اس کا ایک اشارہ ہیں، یہ دولتِ اصالت کے طور پر (یعنی بلا واسطہ) انبیائے کرام علیہم الصلوٰت والتسلیمات کو حاصل ہے اور کامل وارثوں کو بھی ان بزرگواروں (انبیاء علیہم السلام) کے اتباع کی وجہ سے وراثت کے طور پر حاصل ہے اگرچہ قلیل و نادر درجے میں ہو، پس آپ پر خاتمِ الرسل علیہ وعلیہم الصلوٰت والبرکات کا اتباع لازم ہے تاکہ آپ ان کے برکات کو حاصل کر لیں اور ان کے اذواق (فروں) کو چکیں اور ان کی شفاعت کے ساتھ قیامت کی ہلاکت کا ہوں سے نجات پائیں۔ والسلام علیکم وعلیٰ من لدیکم [آپ پر اور آپ کے پاس والوں پر سلام ہو]۔

مکتوبہ ۱۳۵

یہ بھی مولانا حسن علی کے نام اس بار سے میں تحریر فرمایا کہ منصبِ قضا سے عہدہ برآ ہونا بہت ہی مشکل ہے۔

حدودِ صلوٰۃ اور تبلیغِ دعوات کے بعد برادرِ عزیز مولانا حسن علی، اللہ سبحانہ و تعالیٰ اس کے حال کو نیک کرے اور اس کی امیدیں پوری فرمائے، گو عرض کرتا ہے کہ ہاں حدود کے فقر کے احوال صحر کے لائق ہیں، اُس بھائی (آپ) کا خط پہنچا، اللہ تعالیٰ ظاہر و باطن کی جمعیت (احمیان) کے ساتھ رکھے اور ماسوا کی دیوہ دانش سے رہائی دے اور آفاق و انفس سے ترقی بخشنے۔ اور آپ نے قاضی محمد رفیع کے بارے میں جو لکھا تھا، میرے مخدوم ایہ معاملہ اگرچہ صحبت سے تعلق رکھتا ہے لیکن مشاواۃ الیہ (شخصِ مذکور) کے شوق کو دیکھ کر طریقہ لکھتا ہے حتیٰ بوجانہ فائزہ مند بنائے، منصبِ قضا سے عہدہ برآ ہونا بہت ہی مشکل ہے قاضی کو شرع کا پابند ہونا چاہیے تاکہ اس ذمہ داری سے عہدہ برآ ہو سکے۔ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ اس (قدر) علم و تقویٰ کے باوجود اس منصب کو قبول نہیں فرمایا اور تے اور کانپتے رہنا چاہے اور ہمیشہ

آہ وزاری کے ساتھ اس منصب سے رہائی کی دعا کرنی چاہئے، نعمہ میں احتیاط اس راستہ کی شرط ہے،
یعنی جس ادا کے ساتھ مشارالہ (قاضی محمد رفیع) کو بیان کر دیں۔ والسلام علیکم۔

مکتوب ۱۳۲

بلا نعمت اللہ کے نام نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

برادر عزیز مولانا نعمت اللہ! اللہ تعالیٰ اجل شانہ کے انعامات کے ساتھ متنازع رہیں، آپ کا خط
پہنچا، اوقات کی تعمیر میں پوری پوری کوشش کرتے رہیں اور مخلوقات کے ساتھ میل جول بقدر ضرورت
کریں اور شب بیداری کو غنیمت جانیں اور اپنے کردار پر گریہ و زاری کرتے رہیں اور اس دور افتادہ کو
دعا کے ساتھ یاد کریں، والسلام علی من اتبع الهدی (جس شخص نے ہدایت کی پیروی کی اس پر سلام ہو)۔

مکتوب ۱۳۳

۲۸۹

میرزا عبید اللہ کے نام اجمالی طور پر دقیق اسرار کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوٰۃ اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ (جملہ) احوال قابل شکر ہیں۔ اور اس
(اللہ سبحانہ) سے آپ کی عافیت و استقامت اور قرب کے مدارج میں ترقی و درجات اور ولایات ثلاثہ کے
مراتب تک پھران سے علوم و ولایت تک پہنچنے اور مرتبہ نبوت کے کمالات سے حصہ پانے پھر ان سو خاتم الانبیاء
علیہم و علیہم و علی آل کل الصلوٰت والبرکات کے مقام تک اطلاع پانے کے لئے دعا کی گئی ہے تاکہ نفس کامل
درجہ کا اعلیٰ انسان حاصل کر لے اور سینہ کو کما حقہ انشراح حاصل ہو جائے اور مختلف عناصر میں اعتدال پیدا
ہو جائے پس وہ خلقت و محبت ذاتیہ سے حصہ و ران پوشیدہ اسرار سے بہرہ حاصل کر لے جن کی طرف صحابی
کی زبان سے اشارہ کیا گیا ہے کہ اگر میں اُن اسرار کو تم پر فاش کر دوں تو ضرور یہ گلا کاٹ دیا جائے۔ اور
مجھے جان لینا چاہئے کہ ولایت صغریٰ کے کمالات حاصل کرنے میں عمدہ چیز مراقبہ اور قلبی اذکار یعنی
اسم ذات و نفی اثبات کا ذکر ہے اور آخری دونوں ولایتوں (ولایت کبریٰ و علیا) کے حاصل کرنے میں
نفی اثبات کا زبان کے ساتھ ذکر کرنا (تہلیل لسانی) ہے اور جو کمالات مرتبہ نبوت کے ساتھ وابستہ ہیں
ان کے حصول میں مردودینے والی چیز قرآن مجید کی تلاوت کرنا اور نمازیں پڑھنا بالخصوص فرض نمازیں

پڑھنا ہے پھر اس کے بعد وہ مقام آتا ہے جس میں نہ عمل کے لئے کوئی نتیجہ ہے اور نہ ہی اعتقاد کے لئے کوئی اثر ہے، وہاں ترقی محض فضل و احسان کماۃ وابستہ ہے اور یہ مقام اصالت کے طور پر انبیائے مرسلین علیہم السلام و البرکۃ کے ساتھ مخصوص ہے اور ان کے تابع ہو کر دوسروں کے لئے بھی اس مقام حصہ ہے پھر اس کے اوپر وہ کمال آتا ہے جس میں بفضل سے محبت کی طرف ترقی ہوتی ہے پس اس کمال کے حصول میں ترقی کرنا محبت صرفہ (خالص محبت) پر موقوف ہے، اور محبت میں بھی نجییت و محبوبیت دو کمال ہیں پس محبوبیت ذاتیہ کے کمالات کا ظہور اصالت کے طور پر کلیم (حضرت موسیٰ) علیہ السلام کے ساتھ مخصوص ہے اور محبوبیت ذاتیہ کے کمالات پہلے تو حبیب خدا علیہ و علیٰ آلہ افضل الصلوٰۃ و کمال النجات کے ساتھ مخصوص ہیں اور پھر ان دونوں (کلیم و حبیب علیہما الصلوٰۃ و السلام) کے طفیل سے دوسروں کے لئے ان دونوں کمالات کی امید ہے۔ والسلام

۲۹۰

مکتوب ۱۳۸

مولانا محمد صدیق کے نام بلند ہمتی کی ترغیب اور اس کا ذکر کشف کرنے میں تحریر فرمایا کہ توجہ کے برخلاف غیر توجہ میں نسبت زیادہ ہوجاتی ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ وسلام علیہ والذین اصطفیٰ، آپ کے گرامی نامہ نے پہنچ کر خوشوقت کیا، آپ نے اپنے آپ کو ناقص دیکھے اور بلند ہمتی اور حاصل کے ہوئے اور پر اکتفا نہ کرنے کے بارے میں (جو کچھ) لکھا تھا (وہ) نیک و مبارک ہے، ممکن بیچارہ جو کتنی نفسہ خیر و کمال سے خالی ہے کمال اس کے حق میں نقص کی دید اور کمال کی نفی کرنا ہے اور بھلا ہونے کی نفی اور نقص و شریعت کے مشاہدہ میں بھلائی ہے، اپنے آپ کو مہم کمال سے خالی کرنا اور امانت (اہل امانت کو) واپس کرنے کے بعد اس قابل ہوا کہ غنی مطلق (راشد تعالیٰ) سے بھی یک ملنگے اور گداگری کرے اور چونکہ اس (حق تعالیٰ) کے عطیات و کمالات کی کوئی حد نہیں ہے اور اس (بدنہ) کا پیا سا اور مفلس ہونا بھی کمال درجہ کا ہے (اس لئے) جس قدر ہمت کو بلند کرے اور ہل میں ترقی دے (کیا اور کچھ ہے) کی حد لگائے اس کو سزاوار ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ جس وقت ارادہ کرے متوجہ اور مراقب ہوتا ہے تو خاطر خواہ نسبت محسوس نہیں ہوتی اور جب توجہ کو رک کر دیتا ہے تو بلا طلب و بے ارادہ مخصوص نسبت محسوس ہوتی ہے اور اسی لئے مراقبہ میں بہت کم مشغول ہوتا ہے میرے مخدوم اباطنی نسبت جس قدر اصالت کی طرف جاتی

اور ظلمیت کی قید سے آزاد ہوتی جاتی ہے ظاہر کے ادراک (پانے) سے دور جا پڑتی ہے اور مراقبہ کے احاطہ میں نہیں آتی، مراقبہ کمالات ظلی کے ساتھ وابستہ ہے اور کمالات اصلی سے بہت کم حصہ رکھتا ہے، شہود و مشاہدہ والے حضرات مراقبہ کے ساتھ لذت حاصل کرتے ہیں اور جو شخص شہود سے گذر چکا ہے وہ مراقبہ میں بہت کم مشغول ہوتا ہے۔ جاننا چاہئے کہ یہ جو کچھ بیان ہوا اہل انتہا اور اخص خواص کا معاملہ ہے اور خواص و متوسطین کے لئے اس معنی کا لازمی ہے کہ جب سالک کا ظاہر اپنے باطن کی طرف توجہ نہیں رکھتا تو باطن اپنے معاملہ میں مشغول ہے اور کسی مزاحمت کے بغیر اپنے مقصد میں لگا ہوا ہے اور جب ظاہر باطن کی طرف متوجہ ہوتا ہے تو باطن کو بھی ظاہر کے ساتھ ایک گونہ توجہ پیدا ہو جاتی ہے اور اس مشغولیت میں جو کہ وہ اپنے معاملہ میں رکھتا تھا کچھ فتور آ جاتا ہے اور اس سکون و حضور میں خلل واقع ہو جاتا ہے، واللہ سبحانہ الملہم بالصواب [اور اللہ سبحانہ ہی مع بات کا اہلکارنے والا ہے]

مکتوب ۱۳۹

پشاور کے دوستوں کے نام، عارف کامل کی حقیقت کے بیان میں تحریر فرمایا

۲۹۱

برادران کرام خواجہ محمد صدیق و مولانا حسن علی اور ملا نعمت اللہ کی طرف حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کو خواہشات و ارادات سے قانع نصیب فرمائے اور اپنی مرضیات و تمام کمالات کے ساتھ بقا عطا فرمائے اور تقویٰ کے لباس سے زینت بخشے اور تجلیات کے زیور سے آراستہ کرے اور انھیں شیون کی تفصیلات سے ذات کے اجمال کی طرف عروج عطا فرمائے کیونکہ جو عارف کامل بقا بذاتی کے ساتھ مشرف ہے وہ اپنے جمال کو حیوانوں کے آئینوں میں مشاہدہ کرتا ہے اور اپنی ذات کو کلی و اجمالی طور پر اور عالم کو اپنے مظاہر و تفصیل دیکھتا ہے اور اپنی ذات کو افراد عالم میں سرایت کئے ہوئے اور اس طرح احاطہ کئے ہوئے معائنہ کرتا ہے جس طرح گل اپنے اجزاء کو احاطہ کئے ہوئے ہوتا ہے بلکہ اُن میں سے بعض کو ایسا احاطہ ہے جیسا کہ ذات کا احاطہ صفات کے لئے ہوتا ہے پس اس کے لئے ذات ہے اور اس کے ماسوا صفات کے مظاہر ہیں اور یہ آخری قسم کاملین میں سے بعض افراد کے ساتھ مخصوص ہے نادر ہونے میں اس کے لئے عقدا کا حکم ہے اگر کوئی (اس کا) پانے والا نہ لے لوں سال کے بعد (اس کو) پالے تو بیشک اس کو غنیمت جانتے سے اگر پادشہ برادر پیرزن بیاید تو اسے خواجہ بسلت مکن [اگر بادشاہ برادر پیر عورت کے دروازے پر آجائے تو اسے خواجہ توحید نہ کر]

مکتوب ۱۲

شیخ عظیم جلال آبادی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت کے بعض درجات کسی ہیں اور بعض وہی اور اعتقاد عمل کو بعض میں دخل ہے اور بعض میں دخل نہیں ہے۔

حمد و صلوة و تبلیغ و دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ اس حدود کے فقراء کے احوال و اطوار حمد کے لائق ہیں امید ہے کہ موصوفات و دست بھی نیکی کے راستہ پر ہوں گے اور سید کائنات فخر موجودات علیہ افضل الصلوات و اکمل التحیات کی متابعت پر ظاہری و باطنی طور پر قائم ہوں گے اور اس متابعت کے درجات و مراتب ہیں، حضرت قبلۃ الواصلین اسوۃ المحققین خلیفۃ اللہ فی العالمین ہمارے حضرت عالی قدر سنا اللہ سبحانہ بسرہ الاقدس نے مکتوبات جلد ثانی کے مکتوب ۵۴ میں متابعت کے سات درجے قرار دیے ہیں اگر ہر جس کے تو اس مکتوب کا مطالعہ کریں، ان میں سے پہلے درجہ کسی ہیں جو کہ ظاہری و باطنی اعمال سے تعلق رکھتے ہیں اور تیسرا درجہ ایک لحاظ سے کسی اور ایک لحاظ سے وہی ہے کیونکہ اس کے مبادی و مقدمات (ابتدائی امور) کسی ہیں اور فی نفسہ وہ وہی ہے، چوتھا درجہ وہی ہے لیکن اعتقاد و عمل کو اس کے حصول میں دخل ہے، پانچواں اور چھٹا درجہ اس سے بھی بلند تر ہے اور ساتویں (درجہ) کے بارے میں کیا لکھے (وہ تو نہایت بلا تری) خواص اہل اللہ کے اس قسم کے اذواق کے مطالعے سے مقصود و چیزیں ہیں (اول) اپنے غر و قصور پر اطلاع ہونا دوم ان اکابر کے کمال پر ایمان لانا کہ یہ برکات کا پھل دیتا ہے اور (اس سے) ان حضرات کے ساتھ محبت میں زانی حاصل ہوتی ہے تاکہ لڑم مہن احب [آدمی اپنے محبوب کے ساتھ جتنا ہی] کی بشارت میں داخل ہو جائے والسلام والاکرام

مکتوب ۱۳

میرزا عبید اللہ ربکی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ موجود حقیقی کو مہموم کے ساتھ کچھ بھی نسبت نہیں حمد و صلوة و تبلیغ و دعوات کے بعد برادر ہم عبید اللہ ربکی کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ آپ کے مکتوب لطیف نے جو کہ احوال شریفہ پر مشتمل تھا پہنچ کر خوشوقت کیا، اس میں جو یہ درجہ تھا کہ توحید علم کو بدل دینے کے سوا (اور کچھ نہیں) ہے اس پر فنا کا اطلاق بعید ہے، اور نیز درجہ تھا کہ تنزیہ کو اس مرتبہ تک ظاہر کرتے ہیں کہ تشبیہ کی طرف ہرگز رخ نہیں رکھتی اور تشبیہ کو اس کمال کے ساتھ جلوہ گر کرتے ہیں

کہ ہرگز تشریح کے ساتھ کوئی نزاع نہیں رکھتی۔ یہ سب درست و معقول ہے، موجود حقیقی کو (موجود مہوم) کے ساتھ کیا نزاع اور کونسا تضاد ہے، موجود ایک ایسے مرتبہ میں موجود ہے کہ جہاں مہوم کا کوئی نام و نشان نہیں ہے، آئینہ کو اُس صورت کے ساتھ جو اس میں منعکس ہوئی ہے کوئی نسبت نہیں ہے۔ یہ نہیں کہہ سکے کہ صورت آئینے میں داخل ہے یا اس سے خارج ہے، اس کے ساتھ متصل ہے یا اس سے جدا ہے یہی نسبت مہوم کو موجود کے ساتھ ہے کہ دونوں ایک ہی مرتبہ میں ہیں آئینہ خارج میں ہے اور صورت و ہم کی اختراع کی ہوئی ہے، توحید اس مرتبہ میں اگرچہ علم کو بدل دیتا ہے لیکن اس مشہور عبارت کو کہ وجود مہوم کی فنا وجود حقیقی کی بقا میں ہے اس معنی کی طرف پھیرا جاسکتا ہے، اور آپ نے جو یہ لکھا ہے کہ اب فکر (شہد کے) جس نتیجے پہنچتی ہے (دوسرے شرعی اعمال (مذہبی) وہی شہود بخشنے ہیں) (یہ) درست ہے، اللہ تعالیٰ اس دید کو کمال تک پہنچائے اور احکام شرعیہ میں سے ہر حکم سے مطالب کی طرف راستہ کھولے والسلام

مکتوب ۱۴۲

محمد کاشف کے نام اس سوال کے جواب میں جو انہیں ذکر لسانی نفی اثبات کے بارے میں کیا تھا کہ (اس میں) کلمہ محمد رسول اللہ لکھا لا الہ الا اللہ کے ساتھ کتنی بار میں ملائے اور ناز و فر کے بعد سجدہ کرنے کے متعلق ان کے سوال کے جواب میں تحریر فرمایا۔

۲۹۳

محمد صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد برادر رشید خواجہ محمد کاشف کو عرض کرتا ہے کہ آپ نے جو مکتوب اس اثنا میں حال (فکری) کے ہاتھ عصاؤں کے ساتھ بھیجا تھا پہنچا اور (عصاؤں) بھیجا یا، اللہ سبحانہ قبول فرمائے۔ آپ نے دریافت کیا تھا کہ کلمہ طیبہ نفی اثبات کے تکرار کے وقت کلمہ مبارکہ محمد رسول اللہ کو بھی اس کے ساتھ ملائے یا نہ ملائے، اور اگر ملائے تو کتنی مرتبہ کے بعد ملائے؟ جواب (کتنی) مرتبہ کا کوئی تعین نہیں ہے ہر دس یا بیس یا ہر پچاس یا سو کے بعد ملائیں اور اس کلمہ کے تکرار سے اپنے مقاصد اور ارادوں کی نفی کریں تاکہ اپنے ارادوں سے پوری طرح خالی ہو جائیں اور واحد حقیقی و مطلب تحقیقی کے سوا کچھ مقصود نہ رکھیں، اپنی مراد تلاش کرنا بندگی کے مقام کے لائق نہیں ہے، مشائخ نے فرمایا ہے کہ جو کچھ تیرا مقصود ہے وہ تیرا معبود ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جس شخص نے اپنی فکر کو ایک فکر بنالیا اللہ تعالیٰ اس کی دنیا و آخرت کی فکروں کے لئے کافی ہوتا ہے اور ایک روایت میں تھا واحد اہم المعاد یا ہملاہم الاخرة [ایک فکر یعنی فکر معاد یا فکر آخرت] آیا ہے معاد یا آخرت سے مراد

دارالخود (ہمشکی کا گھر) ہے جو کہ داراللقاء (ملاقات کا گھر) اور دارالمکاشفہ (کاشفہ کا گھر) کی طرف بازگشت (وہاں سے)

ہو جیسا کہ مولوی (رومی) علیہ الرحمہ نے اس شعر میں اشارہ کیا ہے

ہر کے کو دور ماند از اصل خویش باز جوید روزگار وصل خویش

[جو شخص کہ اپنی اصل سے دور رہ گیا وہ اپنے اصل کا وقت پھرے تلاش کرے]۔ آپ نے دوسرا سوال و نیز کے بعد سجدہ کرنے کے بارے میں کیا تھا، فقیر نے اس کا جواب روایت کے ساتھ اس سے پہلے بھی لیا ہے تعجب ہے کہ نہیں پہنچا۔ خلاصہ یہ ہے کہ ہمارا عمل اور ہمارے حضرت عالی (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) کا عمل نہیں ہے اور علمائے اس کو منع کیا ہے (اس لئے) کرنا نہیں چاہئے (کتاب سنن الہدیٰ میں ہے کہ نماز و نیز کے بعد دو سجدے کرنا اور ان کے درمیان جلسہ (بیٹھنے) کے ذریعے فصل کرنا اور اس (جلسہ) میں آیت الکرسی پڑھنا کہ ان دونوں سجدوں پر بلاد ہند میں عمل کیا جاتا ہے اخبار و آثار (احادیث و روایات صحابہ) میں ان دونوں سجدوں کی کوئی اصل نہیں ہے اور فقہ مختار میں بھی ان دونوں کے لئے کوئی روایت نہیں ہے اور اہل عرب کا بھی ان دونوں سجدوں پر کوئی عمل نہیں ہے بلکہ شافعیان دونوں کی حرمت کے قائل ہیں اور اکثر احناف ان دونوں سجدوں کو بالکل جانتے ہی نہیں ہیں اور میں نے ان دونوں سجدوں کے بارے میں فقہائے مدینہ سے دریافت کیا تو انھوں نے ان دونوں میں کراہت کا ہونا نقل کیا ہے، والسلام

مکتوب ۱۲۳

شیخ محسن کشمیری کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ طالب تائینا کا حکم رکھتا ہے اور اس کا کسی کامل کی خدمت میں پہنچا محض عطلائے الہی ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حضرت خدیجہ سجادہ و تعالیٰ اُس ذات کے طفیل جس کی نگاہ نے کبھی نہیں کی اور نہ وہ گمراہ ہوا علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والبرکات والتسلیمات العلی، ماسوا کی غلامی سے آزاد کر کے اپنی بارگاہ مقدس کا پوری طرح گرفتار بنائے اور احسان کی حقیقت تک پہنچائے جس کی علامت از تعبد اللہ کا نیک ترائہ ہے [یعنی تواسہ تعالیٰ کی عبادت اس طرح کرے گویا کہ تو اس کو دیکھ رہا ہے] تاکہ اُس (اللہ تعالیٰ شانہ کی معیت کا جو کہ احسان کی صفت والے بندوں کے ساتھ ہے جیسا کہ کلام مجید سے معلوم ہوتا ہے ہرگز راز) ظاہر ہوا اور اسم سے مسخ کی طرف دلالت کرے اور شرح صدر کے ساتھ متصف کرے جو کہ اہل بیت نفس اور سینہ میں ایک نور کے آنے کے ساتھ وابستہ ہے جس کی علامت دار الخود (دینا) سے الگ ہونا

ملہ غالباً آیۃ ان اللہ مع المتحیین (مرد ہے)۔ (مترجم)

اور دارالقرار (آخرت) کی طرف آمادہ ہونا ہے جیسا کہ وارد ہوا ہے۔

آپ کے مکتوب شریف نے جو کہ مطلوب بے مثال کی طلب و شوق کے روی کی خبر دی ہے والا تعاضد شرف کیا (یہ) کس قدر نعمت ہے کہ گونا گوں تعلقات اولیاء دنیا کی محبت کے باوجود مطلوب حقیقی کا سودا دل کی گہرائی میں پیدا ہو جائے اور ہمت غیب (ذات حق تعالیٰ) کی خواہش جان کی پیشانی سے ظاہر ہو جائے، درویشوں کی محبت اس کا اثر ہے اور ان کے ساتھ نیاز مندی اس پر واضح دلیل ہے، اس گروہ سے محبت کرنے والا اس گروہ کے ساتھ ہے اولیاء کا ہمنشین اُن میں سے ہے المرثع من احب (آری اسی کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتے ہیں) نبی کریم علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی ہر شے ہے، حتیٰ بھانہ سے اس طلب کی زیارتی کے لئے دعا کرتے رہیں اور اس خواہش و شوق کی تقویت طلب کریں تاکہ اس طلب میں یک دفعہ دیک جانے میں اور اس نفیس جوہر کو فانی آرزوؤں کے غبار سے بے نور و بے رونق نہ بنائیں اور آہ وزاری کے ساتھ اُس تعالیٰ شانہ کے کرم سے دعا کریں کہ کسی کا دل کی محبت میں پہنچائے تاکہ استعداد کا جوہر روشن ہو جائے اور انسانی کمال اس کی محبت میں ظاہر ہو جائے اور ناقص کی محبت کا گرفتار نہ بنائے کیونکہ ناقص (کے ذریعہ) سے کامل نہیں بنتا اور سالک کی استعداد ضائع ہو جاتی ہے۔ رح

از کوزہ ہبل بروں ترا و دک در دوست (کوزہ (برتن) سے وہی چیز باہر نکلتی ہے جو اُس میں ہے) طالب بیچارہ نابینا کی طرح ہوتا ہے مشکل ہے کہ وہ کامل و ناقص میں تمیز کرے اس جگہ فضل کی سبقت دیکھا اور رحمت کی دستگیری ہونی چاہئے اور بس۔ اور اس بے پروبال عاجز سے حصول کمال کا سوال کرنا بے نوال و مفلس سائل سے سوال کرنے کی مانند ہے اگرچہ اس عالی مرتبہ گروہ کی محبت کی راہ سے ان کا برکے کمال کے ساتھ کچھ ایمان حاصل کیا ہے اس لئے بعض طالبین نے جو کہ اس کے ساتھ نشست و برخاست کرتے ہیں محسوس ظن کی وجہ سے بلکہ محض (اللہ تعالیٰ کے) فضل و کرم سے اس مرحلہ سے کچھ شربت حاصل کیا ہے اور کہتے رہتے ہیں اور ایک جماعت کے رُشد و ہدایت کا ذریعہ بنتے ہیں لیکن چونکہ یہ ناکارہ اس محبت میں ناقص ہے اس پر متفرع ہونے والے میں بھی (محبت) ناقص ہی ہونی چاہئے، البتہ چونکہ آپ نے ان بے سرو سامان فقر کے ساتھ کچھ محسوس ظن پیدا کیا ہے اس لئے حدیث قدسی انا عند ظن عبیدی بی [میں اپنے بندے کے گمان کے نزدیک ہوں] کے مصداق امید ہے کہ فضل و کرم سے اُس (محسوس ظن) کے مطابق اُس طرف کو بھی معاملہ فرمائیں یہ می تواند کہ دہرا شک ہر احسن قبول آنکہ در ساختہ است قطره بارانی را

۲۹۵

(جس را شنیدے بارش کے قطرہ کو موتی بتلایا ہے ہو سکتا ہے کہ وہ میرے آسودوں کو خوش قبول عطا فرمائے) والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتیم اللہم والتمو متابعتہ المصطفیٰ علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات والصحبات والابرار العلی۔

مکتوبہ

مولانا محمد صدیق کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اصل کا معاملہ دیر اور ہے اور جو کچھ اس خلاف ہے وہ ظلال ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم میرے توفیق آثار بھائی جناب مولانا محمد صدیق اس دور افتادہ کی طوط سے دعا و سلام عافیت انجام پڑھیں اور عبادات و اذکار کے معمولات پر محنت کرتے رہیں اور رات کی نماز (تہجد) اور صبح کی گریہ و فزاری کو غنیمت شمار کریں اور اس معاملہ کے طالب رہیں جو کہ ادراک (پانے) کے حوصلہ سے باہر ہو اور وہ کسی عبارت سے تعبیر اور کسی اشارہ کے ساتھ اشارہ نہ کیا جاسکے اور وہ ہم کی رسانی کا میدان نہ ہو، جو معاملہ کہ اصل کے ساتھ وابستہ ہے وہ ایسا ہی ہے اور جو ایسا نہیں ہے وہ ظلال و اوصاف سے تعلق رکھتا ہے۔ سید الطائفہ (حضرت حمید بقرادی) قدس سرہ نے مرنے کے بعد خواب میں جو اپنے حال کی خبر دی ہے شاید اس میں اسی معاملہ کی طرف اشارہ کیلئے جیسا کہ انھوں نے فرمایا عبارات ضائع ہو گئیں اور اشارات فنا ہو گئے اور ہم کو ان دور کعتوں کے سوا جو ہم نے رات کی کسی حصے میں پڑھی تھیں اور کسی چیز نے نفع نہیں دیا، اس لئے کہ عبارات و اشارات جو کہ ظلال و صفات کے ساتھ وابستہ ہیں اصل کے ظہور کے بعد ہباء مٹنوار (آد تیر تیر) ہو گئے اور فانی و با چیز بن گئے اور ان کا کوئی اثر نہ رہا اور چونکہ بندہ سے بندگی کے وظائف ادا کرنے کے سوا اور کوئی چیز اس بارگاہ عالی کے ساتھ مناسبت نہیں رکھتی خاص طور پر نماز کا ادا کرنا جو کہ مومن کی معراج اور تمام عبادات کی جامع ہے خاص کر وہ نماز جو کہ رات کی حصے میں ادا ہو کہ وہ وقت زمانہ کی سب سے بزرگ ساعت ہے اور اس آسمان (آسمان دنیا) پر (حق تعالیٰ کے) نزول کا وقت ہے اس لئے فرمایا کہ ہم کو ان دو کعتوں کے سوا جو ہم نے رات کے ظلال میں پڑھی تھیں اور کسی چیز نے نفع نہیں دیا۔

حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا کہ میں سات سال تک مولانا عارف (الدیک) کراچی قدس سرہ کے ہمراہ اس (دور) ہو پ (کوشش) میں رہا کہ اصل سے آگاہی حاصل کروں تین بار حجاز کے سفر پر گیا اگر میں وہاں مولانا (عارف) کی مثل یا مولانا کے کمالات کا ذرا سا بھی مظہر کسی کو پاتا تو ہرگز وہاں سے واپس نہ لوٹتا پس ہم جیسے ۲۹۶ ہجرت زدوں پر لازم ہے کہ اس طلب میں جان و دل کے ساتھ کوشش کریں اور جہاں کہیں سے اس نعمت کی بو باطن کے دروغ میں پیچھا س کے پیچھے چلیں۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۲۵

محمد عاشور بخاری کے نام اس بارے میں کہ کلمہ طیبہ توحید کے تمام سلوک کے خلاصہ کو شامل ہے اور فقید نصیحتوں کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی جلہ الذین اصطفیٰ: آپ کے گرامی نام نے خوش وقت کیا۔ حضرت حق جل و علا اسوا کی گرفتاری سے پوری طرح نجات دے اور درجاتِ قرب میں ترقیات نصیب فرمائے اور کلمہ طیبہ کی برکات سے سیراب کرے۔ اہل اللہ کے نزدیک مسلم ہے کہ باطن کو منور کرنے میں اس کلمہ مبارکہ سے زیادہ نفع دینے والی کوئی چیز نہیں ہے، صاحب استعداد سالک اس کلمہ کے پہلے جزو (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) کے ساتھ مطلوب حقیقی کے اسوا کی نفی کرتا ہے اور اس کے دوسرے جزو (إِلَّا اللَّهُ) کے ساتھ معبودِ برحق کی اثبات کرتا ہے جو کہ تمام سلوک کا خلاصہ ہے۔

”تا بجا روبرو لا نہ رو بی راہ نرسی در سرائے اِلَّا اللہ“

(جب تک تو لا کی جھاڑ سے راستہ کو صاف نہیں کرے گا اس وقت تک) اِلَّا اللہ کی مراد میں نہیں ہے۔

آپ نے اخلاق پر مشتمل نصیحتیں طلب کی تھیں، میرے مخدوم اعلیٰ، شرعیہ کی کتابیں اور نبی کریم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی حدیثیں اس امر کی کامل طور پر قضا میں، شریعتِ منورہ کے مقتضائے عمل کریں اور حضرت محمد مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سنت کو تمام امور میں پیشوا بنائیں کیونکہ آخرت کی نجات اور قرب الہی جل شانہ کے درجہ تک پہنچنا اس کے ساتھ وابستہ ہے اور اوقات کی آبادی میں پوری کوشش ملحوظ رکھنی چاہیے کیونکہ وقت نہایت قیمتی ہے لایعنی (فضول کاموں) میں صرف نہ بھجائے، اور مخلوق کے ساتھ مل جول بقدر ضرورت کرنا چاہیے کیونکہ لوگوں کے ساتھ قدرِ ضرورت سے زیادہ صحبت رکھنا اس راستہ میں ہلک (مذہب) کی مانند ہے اور باتوں کی شب بیداری اور صبح کے وقت کی گریہ و زاری کو غیبت شمار کرنا چاہیے اور فانی لذتوں میں مشغول ہونے سے پرہیز کرنا چاہیے کیونکہ یہ باطن کو گدلا اور بے رونق کرتا ہے اور تمام لوگوں کے ساتھ خیرہ پیشانی اور کشادہ رونی پیش کرنا چاہیے اور خوش الحونی کے ساتھ نیکی کا امر کرنے اور بُرائی سے روکنے میں دریغ نہیں کرنا چاہیے اور کھانے، سونے اور کلام کرنے میں اعتدال کا خیال رکھنا چاہیے۔

نہ چند اہی بخور کرد ہانت بر آید نہ چنداں کہ از ضعف جانت بر آید

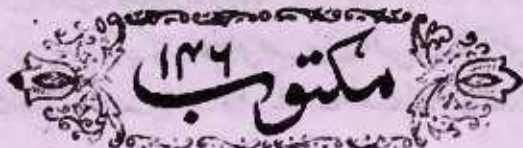
[نہ اتنا (زیادہ) کھا کہ تیرے منہ سے نکلنے لگے (اور) نہ اتنا کم کھا کہ کمزوری سے تیری جان نکل جائے]

حق جل و علا کی طلب میں مضطرب اور بے آرام رہنا چاہئے۔ ابو بکر طسانی (رحمۃ اللہ علیہ) نے کہا ہے کہ تصوف اضطراب (کلام) ہے، جب سکون آگیا تو تصوف نہیں رہا، محب کو محبوب کے بغیر چین نہیں ہے اور وہ ۲۹۷ ماسوا کے ساتھ کسی طرح اس وقت اقیانوس میں کرتا رہے گا (نہیں کرتا) کہ وہ کسی صفت کے ساتھ ہونا چاہئے جیسا کہ کلام مجید میں مذکور ہے: حَتَّىٰ اِذَا ضَلَّاتْ عَلَیْہِمْ الْاَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَلَّاتْ عَلَیْہِمْ اَنْفُسُہُمْ (ہر آنک کہ جب زمین اپنی فراخی کے بلوچوں پر تنگ ہو گئی اور وہ خود اپنی جانوں کو تنگ آئے) اور جو جاتی کے دونوں کو غنیمت جانیں اور اس کی قوت کو مولا تعالیٰ کی طاعات میں صرف کریں، بڑھاپے کے وقت میں زندگی و فراغت کو فرض کرتے ہوئے معلوم ہے کہ کیا ہو سکتا ہے حدیث شریف نشانی جبار اللہ (وہ جو ان جس نے اللہ تعالیٰ کی عبادت میں نشوونما پائی) آپ نے سنی ہوگی۔ اور بدعتی کی صحبت سے دور رہنا اور بدعت کے کاموں سے الگ ہو جانا چاہئے کیونکہ نجات سنت (پر عمل کرنے) میں ہے اور حق سبحانہ سے ہمیشہ دعا کرنی چاہئے کہ (کسی) کامل کی صحبت میں پہنچائے تاکہ استعداد کا جوہر جلا (چمک) حاصل کرے اور انسانی کمال ظاہر ہو جائے اور ناقص کی صحبت کا گرفتار نہ بنائے کیونکہ ناقص (کی صحبت کے ذریعے) سے کامل نہیں بنتا اور سالک کی استعداد ضائع ہو جاتی ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ وحدت (توحید) کا عقیدہ اس قدر راسخ و پختہ ہو گیا ہے کہ دل ساعت بساعت فیض حقیقی کے سراپت کے مشاہیر و متاثر ہو رہا ہے اور بعض امور کے سوا تمام امور میں پوری محبت اللہ تعالیٰ کے ساتھ رکھتا ہے البتہ بہت بڑی نعمت ہے، اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کا شکر بجالائیں اور اس درجہ کی زیادتی طلب کریں تاکہ سب جگہ اس کا جمال مطالعہ کریں اور سب کو اس کے کمال آئینے سمجھیں اور اپنی قدرت و قوت سے پوری طرح باہر ہو جائیں اور تمام امور اس کے سپرد رکھتے ہوئے جانیں اور اپنے آپ سے خود دم اور اس کے ساتھ موجود رہیں اور اس کی ذات کو دریا و الورا تصور کریں جو واقعہ کہ آپ نے دیکھا اور لکھا تھا نہایت پسندیدہ اور واضح ہے اور کامل مناسبت کی ضرورت ہے، اللہ تعالیٰ باطنی امور کو قوت سے فعل میں لائے انقریب عجیب (بیشک وہ قریب ہے اور دعا کو قبول کرنے والا ہے)۔

بس کم خود زیر کاں را میں است بانب دکھم اگر دہدہ کس است

[اب میں بس کرتا ہوں عقلوں کو یہی کافی ہے اگر گاؤں میں کوئی شخص برتوں نے منہ (سے خطے) کی آواز لگا دی ہے] و السلام علیکم

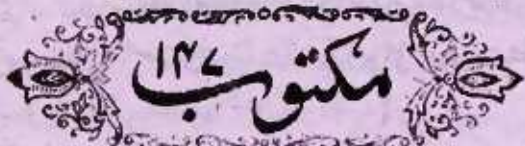


مولانا محمد صدیق کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ کے جلال کے ظہور کو اس
سجائے کے جمال و انعام کی طرح ترقی و لذت کا سبب سمجھنا چاہئے۔

الحمد لله في السراء والضراء [خوشی و غم دونوں حالتوں میں اللہ تعالیٰ کی حمد ہے] جو کچھ محبوب حقیقی
جل سلطانہ کی طرف سے آئے محب کی نظر میں بلکہ حقیقت میں خواصورت و زیبائے، محب اس کے
رنج دینے سے (ایسی ہی) لذت حاصل کرتا ہے جیسی کہ اس کے انعام سے، ایک کو اس کے جمال کا ظہور
اور دوسرے کو اس کے جلال کا منظر دیکھتا ہے دونوں کو کمال کی صفت سمجھتا ہے اور صفت کو موصوف
کا زینہ بنا لیا ہے اور صفت سے موصوف کی طرف مائل ہوتا ہے۔ فرزند فکر گوشہ کے ولایت کر جانے
۲۹۸ سے رضا و صبر اختیار کریں بلکہ محبوب حقیقی کا فعل ہونے کی وجہ سے اس سے لذت حاصل کریں اور فعل کو
فاعل تک پہنچنے کا زینہ بنائیں، پیشانی پر شکر لانے اور بے صبری کرنے کی کیا گنجائش ہے جس طرح
بیٹے کے وجود سے فائدہ حاصل کرتے تھے اور اس کو حق جل و علا کی نعمت کا ظہور تصور کرتے تھے
اس کے جاتے رہنے سے بھی خوشوقت رہتا چاہئے اور اپنے حق میں صفات جلالی کی تربیت جانیں اور
اپنی سعادت اس درد و الم میں سمجھیں جو مالک حقیقی جل سلطانہ کی رضامندی کا دیکھ ہے، اس چہان کی
مصیبتیں اگرچہ بظاہر زخم کو چھیل دینے والی ہیں لیکن باطن پر نظر کرتے ہوئے مرہم و راحت ہیں اور
قرب و ترقیات کا سبب ہیں کسی نے خوب کہا ہے دریا سخی

بادر در بیا ز چوں دولائے تو منم در کس منکر کہ آشنائے تو منم
گر بر سر کوئے عشق من کشتہ شوی شکرانہ بدہ کہ خون بہائے تو منم

[جو تک میں تیرا علاج ہوں تو درد کے ساتھ موافقت اختیار کرو تو کسی کو مت دیکھو کیونکہ میں تیرا آشنا ہوں، اگر تو میرے
عشق کے کوچہ کے سرے پر مار ڈالا جائے تو شکرانہ ادا کر کہ تیرے خون کا بدلہ میں ہوں]



میر محمد رفائی کے نام تعمیر اوقات پر ترغیب اور مسلمانوں کی ضروریات پوری کرنے اور حسن خلق کے
فضائل کی احادیث کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ سبحانہ ہمیں اور آپ کو سید المرسلین حبیب رب العالمین علیہ وعلیٰ آلہ من الصلوٰات افضلہا
ومن التسلیمات اکملہا کی متابعت پر ثابت قدم رکھے۔ اے شفقت کے آثار والے! دنیوی زندگی نہایت

قلیل ہے اور ابھی وہ انکی معاملات اس کے ساتھ وابستہ ہیں، سعادت مند وہ شخص ہے جو اس تھوڑی فرصت کو غنیمت جان کر اس میں آخرت کے کام بنائے اور طویل سفر کا توشہ جمیا کرے اور چونکہ حق تعالیٰ نے آپ کو لوگوں کی ایک جماعت کی ضروریات کا مرجع بنایا ہے (اس لئے) اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کا شکر بجا لا کر مخلوق خدا کی حاجات روائی میں اچھی طرح مکرہمت باندھیں اور اپنے مالک (اللہ تعالیٰ) کے بندوں اور بندوں کی خدمت گاری کو دنیا و آخرت کے درجہات حاصل کرنے کا وسیلہ تصور فرمائیں اور مخلوق کے ساتھ نیک سلوک و احسان کرنے اور ان کے ساتھ کشارہ یعنی خوش خلقی سے پیش آنے اور ان کے معاملات میں نرمی و مہولت اختیار کرنے کو مولائے حقیقی جل سلطانہ کی رضا مندی کا دریچہ (کھڑکی) جانیں اور نجات کا سبب اور ترقی درجہات کا ذریعہ سمجھیں، حدیث شریف میں آیا ہے کہ مخلوق اللہ تعالیٰ کا کنبہ ہے پس ^{۲۹۹} اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے محبوب وہ شخص ہے جو اس کے کنبہ کے ساتھ اچھا سلوک کرے۔ مسلمانوں کی ضروریات پوری کرنے، اُن کو خوش کرنے، خوش خلقی، نرمی کرنے، مہلت دینے اور بُرہ باری کی فضیلت کے بارے میں چند حدیثیں تحریر کرتا ہے، اچھی طرح غور فرمائیں اور اگر کسی حدیث کے معنی (مجھے) میں کوئی پوشیدگی رہ جائے تو کسی دیندار طالب علم سے اس کا حل طلب کریں۔

پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مسلمان مسلمان کا (دینی) بھائی ہے وہ اس پر ظلم نہیں کرتا اور اس کو (کسی دشمن یا ہلاکت کے) سپرد نہیں کرتا اور جو شخص اپنے بھائی کی حاجت روائی میں رہتا ہو اللہ تعالیٰ اس کی حاجت روائی میں رہتا ہے اور جس شخص نے کسی مسلمان کا کوئی غم دور کیا اللہ تعالیٰ اس سے قیامت کے غموں میں سے کوئی غم دور کر دے گا اور جس شخص نے کسی مسلمان (کے بدن یا عیب) کی پردہ پوشی کی اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اس کی پردہ پوشی فرمائے گا، اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔ اور مسلم کی روایت میں ہے اور جب تک بندہ اپنے بھائی کی مدد کرنے میں رہے اللہ تعالیٰ اس بندہ کی مدد میں رہے گا۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ کی کچھ مخلوق ہے جن کو لوگوں کی حاجات (پوری کرنے) کے لئے ہی پیدا کیا ہے، لوگ اپنی حاجات میں اُن کی طرف رجوع کرتے ہیں یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے عذاب سے مامون ہیں، اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے، اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ کی کچھ قومیں (لوگ) ہیں جن کو اس نے بندوں کے فائدوں کے لئے نعمتوں کے ساتھ مخصوص کیا ہے اور جب تک وہ ان نعمتوں کو (اللہ کے بندوں پر) خرچ کرتے رہیں گے اللہ تعالیٰ اُن کو ان نعمتوں میں برقرار رکھے گا لیکن جب وہ ان نعمتوں کو (خرچ کرنے سے) روک لیں گے تو اللہ تعالیٰ ان نعمتوں کو ان لوگوں سے چھین لے گا اور دوسروں کی طرف منتقل کر دے گا، اس کو ابن ابی الدنیا و طبرانی نے روایت

کیا ہے، اور نیز حدیث شریف میں ہے جو شخص اپنے بھائی کی حاجت پوری کرنے کیلئے جلا (یعنی کوشش کی) تو یہ عمل اس کے لئے دس سال کے اعتکاف سے بہتر ہے اور (حالا نکہ) جس شخص نے اللہ تعالیٰ کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے ایک دن کا اعتکاف کیا اللہ تعالیٰ اس کے اور دوزخ کے درمیان تین خندق کا فاصلہ کر دے گا ہر خندق دوسری خندق سے اتنے فاصلہ پر ہوگی جتنا کہ زمین کے ایک کنارے سے دوسرے کنارے تک (مشرق سے مغرب تک) فاصلہ ہے اس کو طہراتی اور حاکم نے روایت کیا اور کہا ہے کہ اس کی اسناد صحیح ہے اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے اپنے (مسلمان) بھائی کی ضرورت (پوری کرنے) میں کوشش کی یہاں تک کہ اس کو اس کے لئے پورا کر دیا اللہ عزوجل اس کے لئے پچھتر ہزار فرشتوں کو لایا کرے گا جو اس پر اگر وہ صبح کا وقت ہوگا تو شام تک اور شام کا وقت ہوگا تو صبح تک رحمت طلب کرتے اور اس کے لئے دعا کرتے رہیں گے اور وہ کوئی قدم نہیں اٹھائے گا مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ اس کا ایک گناہ مٹا دے گا اور اس کے ساتھ ایک درجہ بلند کر دے گا، اس کو ابن جابر وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے اپنے کسی مسلمان بھائی کی حاجت (پوری کرنے) میں کوشش کی اللہ تعالیٰ اس کے ہر قدم پر ستر نیکیاں لکھے گا اور اس کے ستر گناہ مٹا دے گا یہاں تک کہ جہاں سے وہ چلا تھا وہاں واپس آجائے پس اگر اس بھائی کی حاجت اس کے ہاتھ پر پوری ہوگئی تو وہ (کوشش کرنے والا شخص) اپنے گناہوں سے ایسا پاک ہو گیا جیسا کہ اس روز پاک ہوتا ہے جب اس کی ماں نے اس کو جانتا تھا اور اگر اس (کوشش) کے دوران ہلاک ہو گیا تو وہ جنت میں غیر حساب داخل ہو جائے گا، اس کو ابن ابی الدنیائے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص اپنے مسلمان بھائی کے لئے کسی نیک مقصد کو حاصل کرنے اور کسی تنگی کو آسان کرنے کے بارے میں کسی صاحب اقتدار کی طرف پہنچا تو اللہ تعالیٰ قیامت کے روز پہلے صراط سے گزرنے کے وقت اس کی مدد فرمائے گا ^{منہ} جبکہ لوگوں کے قدم اڑھکڑا رہے ہوں گے اس کو طہراتی نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ سب سے افضل عمل کسی مومن کو خوش کرنا ہے یعنی تو اس کی ستر پوشی کرے یا اس کی بھوک کو دور کرے یا اس کی حاجت پوری کرے اس کو طہراتی اور ابوالشخ نے روایت کیا ہے اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک فرائض (کی ادائیگی) کے بعد سب سے پسندیدہ عمل کسی مسلمان کو خوش کرنا ہے اس کو طہراتی نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جب کوئی آدمی کسی مومن کو خوش کرنا ہے تو اللہ تعالیٰ اس خوشی سے ایک فرشتہ پیدا کرتا ہے جو کہ اللہ عزوجل کی عبادت کرتا اور اس کی توحید بیان کرتا ہے (یعنی لا الہ الا اللہ کہتا ہے) پس جب بندہ اپنی قبر میں (منقل) ہو جاتا ہے

تو وہ خوشی اس کے پاس آتی ہے اور کہتی ہے کیا تو مجھ کو نہیں پہچانتا تو وہ اس کو کہتا ہے کہ تو کون ہے
 میں وہ کہتی ہے کہ میں وہ خوشی ہوں کہ تو نے مجھے فلاں شخص پر داخل کیا تھا آج میں تیری رحمت کو
 اُس میں تبدیل کر دوں گا اور تجھ کو حجت (دلیل) کی تلقین کروں گی اور تجھ کو قولی ثابت (کلمہ شہادت) پر ثبات
 رکھوں گی اور یوم قیامت کی حاضری کے مقامات میں تیرے ساتھ حاضر ہوں گی اور تیرے لئے تیرے
 رب کی طرف شفاعت کروں گی اور تجھ کو جنت میں تیری منزل دکھاؤں گی، اس کو امین ابی الدنیا اور
 ابو اسحق نے روایت کیا ہے اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے اس چیز
 کے متعلق دریافت کیا گیا کہ جس کے ذریعہ اکثر لوگ جنت میں داخل ہوں گے تو آپ نے فرمایا (وہ چیز) اللہ تعالیٰ
 سے ڈرنا (تقویٰ) اور اچھے اخلاق ہیں۔ اور آپ سے اس چیز کے متعلق دریافت کیا گیا جس کی وجہ سے اکثر
 لوگ دوزخ میں داخل ہوں گے تو آپ نے فرمایا وہ تمہارا دُشمن کا گناہ ہے، اس کو ترمذی، ابن حبان اور بیہقی نے
 روایت کیا۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ ایمان کے اعتبار سے سب سے کامل مومن وہ ہے جو اخلاق
 میں سب سے اچھا ہو اور اپنے اہل و عیال کے ساتھ سب سے زیادہ مہربان ہو، اس کو ترمذی و حاکم نے
 روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بیشک بندہ ضرور اپنے حُسنِ خلق کی وجہ سے آخرت کے
 بہت بڑے درجے اور بہت بلند منزل پر پہنچے گا اور بیشک یہ (اس کی) عبادت (کے ثواب) کو کئی ٹکڑا کر دے گا
 اور بیشک وہ ضرور اپنی بد اخلاقی کی وجہ سے جہنم میں سب سے نیچے کے درجے میں پہنچے گا، اس کو
 طبرانی نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ کیا میں تم کو ایسی عبادت کی خبر دوں جو کہ
 آسان ہو اور بدن پر ہلکی ہو، (وہ) خاموشی اور حُسنِ خلق ہے، اس کو امین ابی الدنیا نے روایت کیا۔ اور
 نیز حدیث شریف میں ہے کہ ایک شخص نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں آپ کے چہرہ مبارک
 کی جانب سے آیا اور کہا یا رسول اللہ! کونسا عمل افضل ہے آپ نے فرمایا حُسنِ خلق، پھر وہ شخص آپ
 کی دائیں جانب سے آیا اور عرض کیا کونسا عمل افضل ہے، آپ نے فرمایا حُسنِ خلق، پھر وہ آپ کی بائیں
 جانب سے آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ! کونسا عمل افضل ہے، آپ نے فرمایا حُسنِ خلق، پھر وہ شخص
 آپ کی پشت کی جانب سے آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ! کونسا عمل افضل ہے، پس رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم اس شخص کی طرف مڑے اور فرمایا تم کو کیا ہو گیا ہے کہ تو سمجھ نہیں رہا (وہ عمل) حُسنِ
 خلق (ہے اور وہ) یہ ہے کہ اگر تجھ سے ہو سکے تو غصہ نہ کیا کر، اس کو محمد بن نصر المروزی نے روایت کیا ہے۔
 اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ میں اس شخص کے لئے جنت کے احاطہ میں گھر دلانے کا ضامن ہوں جو
 جھگڑا کرتا ترک کر دے اگرچہ وہ حق پر ہی کیوں نہ ہو اور اس شخص کے لئے جنت کے وسط میں گھر دلانے کا

۳۱

ضامن ہوں جو جھوٹ بولنا ترک کر دے اگرچہ جھوٹ بولنا فلاح کے طور پر ہی ہو اور اس شخص کے لئے جنت کے اعلیٰ درجے میں گھر دلانے کا ضامن ہوں جو اپنے اخلاق کو اچھا بنائے، اس کو ابوداؤد ابن ماجہ اور ترمذی نے روایت کیا ہے، اور نیز حدیث قدسی میں آیا ہے بیشک یہ وہ دین ہے جس کو میں نے اپنے لئے پسند کیا ہے اور سخاوت و حسن خلق کے سوا اور کوئی چیز اس کے لئے متزاواں نہیں، پس جب تک تم اس (دین) پر قائم رہو ان دونوں اوصاف سے اس (دین) کا اکرام کرو، اس کو طبرانی اور بخاری نے روایت کیا۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے حسن خلقی گناہوں کو اس طرح پگھلا (مٹا) دیتا ہے جس طرح کہ پانی برف کو پگھلاتا ہے اور بھرا اخلاقی عمل کو اس طرح فاسد کر دیتی ہے جس طرح کہ سرکہ شہد کو فاسد کر دیتا ہے، اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ ترمی کرنے والا ہے اور تمام کاموں میں ترمی کرنے کو پسند کرتا ہے، اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ ترمی کو پسند کرتا ہے اور اس سے راضی ہوتا ہے اور اس پر ایسی سید کرتا ہے جو وہ سختی پر نہیں کرتا، اگر طبرانی نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ کیا میں تم کو اس شخص کے بارے میں خبر نہ دوں جو دوزخ کی آگ پر حرام کر دیا جاتا ہے یا (یوں فرمایا) جس پر دوزخ کی آگ حرام کر دی جاتی ہے (سنو)۔ ہر اس شخص پر حرام کر دی جاتی ہے جو آسانی، ترمی اور سہولت والا ہے، اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اصل دینا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور جلدی کرنا شیطان کی طرف سے ہے اور اللہ تعالیٰ سے زیادہ عند قبول کرنے والا کوئی نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک علم (برہداری) سے زیادہ پسندیدہ کوئی چیز نہیں ہے، اس کو ابویعلیٰ نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بیشک بندہ علم (برہداری) کے ذریعہ صائم و قائم (دن کو روزہ رکھنے اور رات کو نماز پڑھنے والے) کا درجہ پالیتا ہے، اس کو ابن جان نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص کو غصا آیا پھر اس نے اس کو ضبط کیا تو اللہ تعالیٰ اس سے ضرور محبت کرے گا اس کو اصفہانی نے روایت کیا۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ کیا تم کو اس چیز کی خبر نہ دوں جس کے باعث اللہ تعالیٰ (جنت میں) مکان کو اونچا کرتا ہے اور جس کی وجہ سے درجات کو بلند کرتا ہے، صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) نے عرض کیا ہاں یا رسول اللہ (ص) اور شاد فرمائیے آپ نے فرمایا (وہ یہ ہے کہ) جو شخص تجھ سے جہالت (کا برتاؤ) کرے تو اس سے بُرا کرے اور جو شخص تجھ پر ظلم کرے تو اس کو معاف کر دے اور جو شخص تجھ کو محروم کرے تو اس کو عطا کرے اور جو تجھ سے قطع تعلق کرے تو اس سے میل جول کرے، اس کو طبرانی و ترمذی نے روایت کیا اور نیز حدیث شریف میں ہے کسی کو بچھا لے دینے سے طاقتور نہیں ہوتا، حقیقت طاقتور وہ ہے جو غصہ کے وقت اپنے آپ پر قابو رکھے

اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بیشک یہ بھی ایک قسم کا صدقہ (نیکی) ہے کہ تو کٹاؤدہ روئی کے ساتھ لوگوں کو سلام کرے، اس کو ابن ابی الدنیائے روایت کیا ہے اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اپنے مسلمان بھائی کے سامنے تیرا قسم کرنا تیرے لئے صدقہ (نیکی) ہے اور تیرا امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا صدقہ ہے اور راستہ بھگنے کی زمین (جگہ) میں تیرا کسی کو راستہ بتانا تیرے لئے صدقہ ہے اور تیرا راستہ سے پھریا کا نشان یا ہڈی اھد کرنا تیرے لئے صدقہ ہے اور تیرا اپنے ڈول میں سے اپنے بھائی کے ڈول میں پانی ڈال دینا تیرے لئے صدقہ ہے، اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بیشک جنت میں ایک ایسا بالاخانہ ہوگا جس کے باہر کا حصہ اس کے اندر سے اور اندر کا حصہ اس کے باہر سے (شفاف ہونے کی وجہ سے) نظر آئے گا تو ابوالک اشعری نے عرض کیا یا رسول اللہ وہ (بالاخانہ) کس کے لئے ہوگا؟ آپ نے فرمایا اس شخص کے لئے ہوگا جس نے اچھا کلام کیا اور (لوگوں کو) کھانا کھلایا اور رات کو جب لوگ سو رہے ہوں وہ نماز کے لئے کھڑا ہوا، اس کو بطرانی و ماہم نے روایت کیا ہے۔

یہ حدیثیں کتاب ترغیب و ترہیب سے لی گئی ہیں جو کہ علم حدیث کی معتبر کتابوں میں سے ہے، اللہ تعالیٰ ۳۰۲
ان احادیث کے منشاء عمل عطا فرمائے، اپنے حال کے صفحہ کو ان احادیث کے مضمون کے ساتھ موازنہ کریں جو کچھ حال کے موافق معلوم ہو اس پر اللہ تعالیٰ اجل سلطانہ کا شکر بجالانا چاہئے اور جو کچھ ایسا نہ ہو تو حق سبحانہ سے عاجزی و ناداری کے ساتھ اپنا حال ان (احادیث) کے موافق ہونے کی دعا کرنی چاہئے۔ اگر کسی کو ان پر عمل کرنے کی توفیق سرمدت حاصل نہ ہو تو بہر حال اپنی کوتاہی کا اعتراف تو اس کو حاصل ہونا ہی چاہئے اور یہ (اعتراف) بھی ایک نعمت ہے، اللہ تعالیٰ اس بات سے اپنی پناہ میں رکھے کہ کسی کو عمل کی توفیق بھی حاصل نہ ہو اور اپنے آپ کو قصور وار بھی نہ بن جائے کیونکہ ایسے شخص کو اسلام سے بہت کم حصہ حاصل ہے۔
ہر کس کہ بیافت دو لے یا فت عظیم
وآں کس کہ نیافت در دنیا یافت است
[جس شخص نے پایا اس نے ایک بڑی دولت پائی اور جس شخص نے نہیں پایا اس کو نہ پانے کا مدد ہی کافی ہے]

مکتوب ۱۲۸

ارشاد پناہ میر محمد نعلان کی خدمت میں اس بارے میں تحریر فرمایا کہ بڑائی و شہرت حسن جمال کے آئینے ہیں۔
اللہ تعالیٰ (آپ کی ذات باریکات کو) اپنے الطاف میں شامل رکھے کہ ارشاد کی مسند پر رونق افروز ہے
رکھ: ظہر القسادی فی الذکر والنجی بما کسبت ایدی الناس (لوگوں کی شامت اعمال کی وجہ سے)

خشکی اور سہل میں فساد پھیل گیا۔ دوسرا سال ہے کہ ہماری شامت اعمال سے مخلوق قحط کی آزار میں گرفتار ہے، لوگ استغفار، بارش طلب کرنے کی ناز و دعا کے لئے (شہر سے باہر) نکلے تھے اور یہ ناکارہ (میں) بھی اُن میں شامل تھا اس قدر گناہوں کا بوجھ ہوتا ہے یقین کے ساتھ تصور کرتا تھا کہ اس بلا (قحط) کا نازل ہونا اس کے برے اعمال کا نتیجہ ہے، لوگ اس کے (میرے) وجود سے برکت تلاش کرتے تھے اور اس کو سختی کے دور ہونے کی طلب کا وسیلہ بناتے تھے اور حقیقت حال سے واقف نہیں تھے اور حکام کے ظلم کی شکایت کرتے تھے اور وہ چونکہ اس ظلم کو اپنے اعمال کی طرف منسوب کرتا تھا (اس لئے) اس کے بالمقابل اُس (اعمال حکام) کو **هَبْأَ مَنشَوْرًا** (بکھرا ہوا گد و خرا) خیال کرتا تھا۔

میرے مخدوم! ان تمام تفصیلات کے باوجود غریبوں اور دوستوں سے امید رکھتا ہے کہ اس کے حال پر کچھ رحم کریں گے اور (اللہ تعالیٰ سے) اس کی لغزشوں کی معافی طلب کریں گے اور اس کے گناہوں کی کثرت کی وجہ سے اس کو (دعا) محروم نہیں کریں گے، اگرچہ گنہگار ہے لیکن (اللہ تعالیٰ کی) رحمت کا امیدوار ہے، ارحم الراحمین (اللہ تعالیٰ) بھی (رحمت کے) امیدوار گنہگاروں کے حال پر رحمت کی نظر رکھتا ہے، کل (قیامت کے روز) شفاعت بھی گنہگاروں ہی کو نصیب ہوگی جیسا کہ حدیثوں میں آیا ہے۔ روایت کرتے ہیں کہ قیامت کے روز حضرت یحییٰ بن زکریا علی نبینا وعلیہا الصلوٰۃ والسلام کو لائیں گے اور ان کے دیوان (نامہ اعمال) میں کوئی گناہ (درج) نہیں ہوگا اس کو گنہگاروں کے دیوان (نامہ اعمال) میں رکھیں گے یہاں تک کہ ان سے حساب لیا جائے گا مغفرت کی صفت گنہگاروں کے لئے ہے اور ستاری (پردہ پوشی کی صفت) گناہوں کو عیبوں کو چھپاتی ہے اور عفو (معاف کرنے کی صفت) تفصیلات کو دھوڑ دیتی ہے، خیریت (خشکی) کے ظہور کے لئے شریعت (برائی) ہوئی چاہئے اور خداوندی کے لئے بندگی درکار ہے۔

منم کا استاد را استاد کردم غلامم خواجہ را آزاد کردم
[میں ہی ہوں کہ جس نے استاد کو استاد کر دیا، میں غلام ہوں کہ جس نے خواجہ مالک کو آزاد کر دیا]

پس بُرائی اور نقص و شر کی وجہ سے قدر زیادہ ہوں گی حسن و کمال و خیر کی نمائش و ظہور اسی قدر زیادہ ہوگا۔ سبحان اللہ! بُرائی اور نقص نے اس جگہ حسن و کمال کے معنی پیدا کر لئے، عداوت مقیدہ شرارت کے باوجود جو کلمہ عارضی خیریت (بھلائی) کے وجہ رکھتے ہیں (اس لئے) یہاں اسما و صفات کے آئینہ دار ہو گئے، عدم مطلق جو کہ بھلائی کی کوئی وجہ (صورت) نہیں رکھتا (اس لئے) وہ شرمض ہے وہ وجود صرف تعالیٰ کے ساتھ تقابل (آئینہ سامنا) رکھتا ہے اور اس مرتبہ مقدسہ کی آئینہ داری کے ساتھ قائم ہے۔ غلام خویش تتم خواند لالہ رخسارے سیاہ روئی من کرد عاقبت کارے

[ایک لالہ رخسار (محبوب) نے مجھ کو اپنا غلام کہا تو کار میری سیاہ رُوئی کچھ کام آئی گئی۔] طویل زمانوں کے بعد ہزاروں عارفوں میں سے کوئی ایک اس کمال کے حصول کے ساتھ متاثر ہوتا ہے اور عدم صرف کی طرف تزلزل فرماتا ہے اور اسما و صفات سے خالی محض حضرت ذات تعالیٰ کا منظر بنتا ہے اور اس کی ہدایت کا نور عرش سے فرشتے تک چھا جاتا ہے اسی کو خاک کی پستی اس کی سر بلندی کا سبب ہو گئی اور خاک کیوں (انسانوں) میں سے خاص حضرات کو قدسیوں (فرشتوں) پر فضیلت دیدی۔ بات دوسری جگہ چلی گئی، مقصود یہ ہے کہ اس ناکارہ کو مقبول اوقات میں دعا کے ساتھ یاد رکھیں اور اس کی لغزشوں کی معافی طلب کریں۔

مکتوبہ ۱۲۹

مولانا محمد صدیق کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ حزن اس دار دنیا کے لئے لازمی ہے اور یہ نسبت اگر ظاہر سے چھپ جائے لیکن باطن پر جلوہ گر ہو تو مضرب نہیں ہے۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، برادر عزیز مولانا محمد صدیق کے مکتوبات شریفہ نے پھر کھڑی خوشوقت اور مسرور کیا، اللہ سبحان آپ کی ترقی و شوق کو زیادہ کرے، شکر و شکایت کے بارے میں جو کچھ آپ لکھتے ہیں وہ واضح ہو جاتا ہے۔ میرے مقدم: دنیا جہاں کا گھر ہے ملاقات (دیدار) کا مقام آگے آنے والا ہے، یہ کہ مریمؑ کا تَبَرُّحُ الْإِقَاءِ اللَّهُ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَا تَ [جو شخص اللہ تعالیٰ سے ملنے کی امید رکھتا ہے تو بلاشبہ اللہ تعالیٰ کی مقرر کی ہوئی ساعت ضرور آنے والی ہے] اس معنی کا پتہ دینے والی ہے پس اُس (اللہ تعالیٰ) کا طالب اس عالم میں موائے اس کے کہ سوز و گداز کے ساتھ موافقت کرے اور حزن و فکر کے ساتھ موصوف رہے اور کچھ چارہ نہیں رکھتا۔ جب حبیب خدا علیہ السلام افضل الصلوات والتسلیمات کی صفت دائمی حزن اور متواتر فکر ہو تو دوسروں کو کیا حاصل ہوگا زیادہ سے زیادہ یہ کہ طالب کی تسلی کے لئے بعض وعدہ کئے ہوئے امور کا کچھ نمونہ اس کے باطن پر جلوہ گر کرتے ہیں۔ رع بلا بودے اگر ایں ہم نمودے [اگر یہ بھی نہ ہوتا تو مصیبت ہوتی]

آپ نے جہاں (نئی کیفیات) کے گم کرنے سے رنج و اہم کا اظہار کرتے ہیں، کوئی ڈر نہیں ہے، اگر ظاہر سے پوشیدہ ہو گیا ہے تو باطن پر جلوہ گر ہے، نفحات میں منقول ہے کہ ایک درویش نے ابو محمد جریریؒ سے کہا کہ میں اُس کی بساط پر تعابض کا ایک دروازہ مجھ پر کھول دیا گیا میں اپنے مقام سے بچسلا اور اس سے محروم ہو گیا، (اب) میں اپنے گم کردہ (مقام) کا راستہ کس طرح پاؤں آپ مجھے اس راستہ کی

رہائی کیجئے جو اس (مقام) تک پہنچا دے، ابو محمد روئے اور کہا کہ اے بھائی! سب اس در میں گرفتار
اور اس داغ میں مبتلا ہیں لیکن میں تیرے سامنے چند شعر پڑھتا ہوں جو اس گروہ کے کسی بزرگ نے کہے ہیں۔

يَقَعُ بِاللَّيْلِ يَارْفِيقُ هَذَا اَنْتَارُهُمْ تَبْكِي الْاَحْبَبَةَ حَسْرَةً وَتَشَوْقًا
كَمْ قَدْ وَقَعَتْ بِهَا اَسَاوِيلُ مُغْبِرًا عَنْ اَهْلِهَا اَوْ صَادِقًا اَوْ مُشْفِقًا
فَاَجَابَتْنِي دَاعِي الْهَوَى فِي رَسْمِهَا فَارَقْتِ مَنْ هَوَى فَعَزَّ الْمَلْتَقَى

نعرہ

[تو ان گھروں کے پاس ٹھہر کر یہ ان کے آٹا میں (جن کے لئے) حاجاب حسرت و شوق میں روتے ہیں اور میں ان گھروں
کے پاس کتنا ہی عرصہ ٹھہرا تا کہ کسی بخیر اصدق یا مشفق سے ان گھروں کے مالکوں کے بارے میں دریافت کروں
پس محبت کی دعوت دینے والے اس کے آثار و نشانات کے بارے میں مجھ کو جواب دیا کہ جس سے تو محبت کرتا تھا تو اس سے جدا ہو گیا
اب تو اس مقام سے جا ملنا جو اندر ہے یعنی مقام اسما و صفات سے گذر کر مقام ذات تک پہنچ گیا جہاں پہنچنا ناممکن ہے۔]

مکتوبہ

شیخ محمد شریف کاشی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اس راہ میں فنا پہلا قدم ہے
الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى: میرے برادر گرامی مولانا محمد شریف اس ناکارہ کو
صائے غیر سے فراموش نہ کریں اور سنت نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام پر قائم رہیں اور ہستی مہیوم
سے پوری طرح خالی ہو کر وہی وجود کے ساتھ متحقق ہوں جائیں اور ہستی کے جال سے ہستی کا شکار کریں
اور ہستی اور اس کے تولید کا ظہور کامل ہستی کے بغیر نہیں ہے اور محبوب کے اخلاق کے ساتھ متعلق ہونا
تعلقات سے فنا حاصل کے بغیر ممکن نہیں ہے، اس کے اوپر اور دوسرے کمالات بہت ہیں لیکن وہ سب
اس فنا کے ساتھ مشروط ہیں۔

بہج کس راتا نہ گردد اوفتا نیست رہ در بارگاہ کبریا

[جب تک کوئی شخص فنا نہ ہو جائے اس کے لئے بارگاہ الہی میں باریابی نہیں ہے]

پس فنا اس راستہ میں پہلا قدم ہے۔

ومن بعد هذا ما تداق صفاته وما كتمه لخطه لدیه واجمل

[اور اس کے بعد وہ مقام ہے کہ جس کی صفات کا بیان بہت مشکل ہے اور وہ مقام ہے جس کا چھپانا اس کے
تذریک زیادہ مناسب اور بہتر ہے۔]

مکتوب ۱۵۱

طاعت اللہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ نسبت باطن جس قدر قوی ہوتی جاتی ہے احکام شرعی کے ساتھ آراستگی اسی قدر زیادہ ہوتی جاتی ہے۔

برادر مولا نعمت اللہ کے خطوط نے موصول ہو کر خوشوقت کیا، جمعیت واستقامت کے ساتھ رہیں فان الاستقامۃ فوق الکرامۃ [بیں بیشک استقامت کرامت سے اوپر (افضل) ہے] اور مومن ہستی سے نکل کر دائمی نیستی کے ساتھ موصوف ہو جائیں تاکہ مطلوب حقیقی کی ہستی جلوہ فرمائے اور مالک کو اپنے آپ سے لپی کر (وارفتہ کر کے) خود اپنی ذات کے ساتھ حاضر ہو جائے، یعنی فقی اور وجدانی ہیں کہنے اور لکھنے میں اچھی طرح نہیں آتے اور نظر و فکر سے یہ معاصر نہیں ہوتا کہ احکام شرعیہ کا مکلف ہونے کے باوجود نہ ہونا کس معنی سے ہے اور ہونا اور نہ ہونا ایک وقت میں کس طرح ہو گا۔ عرف ربی بحکم الاضداد [میں نے اپنے رب کو اضداد کے جمع کر دینے سے پہچانا]۔ ایک بزرگ نے کہا ہے کہ ہر چیز میں رحمت ہے سوائے عشق کے کہ اس میں رحمت نہیں ہے، مارتے ہیں اور مرے ہوئے سے خوبہا طلب کرتے ہیں یعنی گم شدہ سے احکام بتدی معاف نہیں کرتے عجب معاملہ ہے کہ جس قدر یہ نسبت عارف پر غالب آتی ہے اس کے احکام شرعیہ کے ساتھ آراستہ ہونے میں زیادتی کا سبب بن جاتی ہے اس لئے کہ نفس امارہ جو کہ ذاتی طور پر احکام شرعیہ کا منکر ہے (اس وقت) مطیع ہو جاتا ہے اور (احکام شرعیہ کے ساتھ) آراستگی کا کمال (نفس کے مطمئن ہو جانے سے) (وابستہ) ہے اور (شرعیات کے کاموں) میں سستی کرنے والا شخص جو اس نعمت کا دعویٰ کر لے وہ نسبت کی حقیقت سے بے بہرہ ہے، پوست کے ساتھ (رہ کر) مغز سے عاجز رہ گیا ہے کیونکہ اس نسبت کا کمال اطمینان تک پہنچا نا ہے اور اطمینان کی علامت نازل شدہ احکام کا کامل تیاعر ہے اور جب یہ نہیں تو وہ بھی نہیں ہے۔ اللہ سبحانہ ہمیں اور آپ کو صاحب شریعت علیہ علیہ الصلوٰات والتسلیمات والرحمۃ کی کامل متابعت پر ثبات قدم رکھے۔

مکتوب ۱۵۲

فتح خاں شیرپوری کے نام اس شبہ کے حل میں تحریر فرمایا جو انھوں نے حضرت خواجہ بزرگ

خواجہ بہاؤ الدین غفینہ قدس سرہ کے کلام بظاہر کیا تھا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم: آپ نے پوچھا تھا کہ حضرت خواجہ بہاؤ الدین قدس سرہ نے

فرمایا ہے کہ ہمارا مذہب ماسوا کی نفی ہے، پس معلوم ہوتا ہے کہ ماسوا ہے، وہ کیلئے، وہ حقیقت میں وجود رکھتا ہے یا نہیں؟ اگر حقیقت میں وجود رکھتا ہے تو ہمارے نفی کرنے سے اس کی نفی نہیں ہوگی اور اگر حقیقت میں وجود نہیں رکھتا تو نفی کرنے کی کیا ضرورت ہے۔ جواب: حضرت خواجہ قدس سرہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ ماسوا کے نفی ماسوا سے مراد اللہ اعلم بالصواب ماسوا کے تعلق اور اس کے مقصود ہونے کی نفی ہے بلکہ ماسوا کے شہور و شہوری کی نفی ہے جو کہ فنا کا حاصل اور توحید شہودی ہے جو کہ اس راہ کے لئے شرط ہے ماسوا حقیقت میں موجود ہو یا نہ ہو، توحید وجودی کچھ درکار نہیں ہے ماسوا کے وجود کی نفی کی جائے، جو چیز ضروری اور قرب کے منازل تک پہنچا جس پر موقوف ہے وہ توحید شہودی ہے چاہے کہ سالک کی بصیرت (باطن) کی آنکھ میں ماسوا کی کوئی نام و نشان نہ رہے اور ماسوا سے اس کا علمی و حسی تعلق ٹوٹ جاے تاکہ قدیم ذات کے انوار کے ظہور کی قابلیت پیدا کرے اور بارگاہ قدس کی طرف کوئی راستہ پالے اور اس کے سوا سب کچھ بیکار ہے۔ یہ بات مسلم ہے کہ جب تک دہائی مائل نہیں کرے گا نہیں پائے گا۔ ہم کو اشیاء کے وجود کی نفی سے کچھ سروکار نہیں ہے باطنی مرض جو کہ وصول (الی اللہ) کا مانع ہے (اس کا علاج ہمارے نزدیک سب سے اہم کام ہے اور وہ (باطنی مرض) اشیاء کے ساتھ تعلق و گرفتاری اور ماسوا کا شہور و شعور ہے کیونکہ ولایت کے طریق پر کوئی (ہادث) علوم معرفت الہی جل سلطانہ کے ساتھ جمع نہیں ہوتے اور کثرت کا شہور و وحدت کے شہور کے ساتھ یکجا نہیں ہوتا (اس لئے) سالک کے لئے ضروری ہے کہ لا کے ساتھ ان امور کی نفی کرے تاکہ ماسوا کا نیاں ہو جائے اور قضا ظاہر ہو جائے۔

تا بجا روید لا نرو بی راہ نرسی در سرائے اکا اللہ

[تو جب تک لا کی جھاڑ سے راستہ صاف نہیں کر دیا کہ لا اللہ کے محل میں نہیں پہنچے گا]

آپ نے لکھا تھا کہ اگر کہا جائے کہ (ماسوا حقیقت میں وجود مجازی کچھ وجود نہیں رکھتا) تو اس کا جواب یہ ہے کہ (یہ وجود مجازی اس کے اپنے مرتبہ میں ہے یا نہیں ہے، اگر ہے تو ہمارے نفی کرنے کا کیا فائدہ اور اگر نہیں ہے تو (یعنی) اس کی نفی کرنے سے کچھ فائدہ نہیں ہے۔ (اس کے جواب میں) ہم کہتے ہیں وجود مجازی چونکہ ذہنوں میں وجود حقیقی کے عنوان کے ساتھ لا رہا ہو گیا ہے (اس لئے) سالک اس (وجود مجازی) کے اس عنوان کی نفی کرنا ہے کہ وہ حقیقی ہے تاکہ مجاز حقیقت کے عنوان کے ساتھ ظاہر ہو جائے اور وجود حقیقی جل و علا کے ساتھ مشارکت پیدا نہ ہو جائے اور سالک کے لئے سدا رہ نہ ہو جائے المجاز یعنی

(مجاز کی نفی کی جاتی ہے) آپ نے سنا ہوگا ہوگا۔ آپ نے لکھا تھا کہ اگر کہا جائے کہ وجودِ موموم کے سوا اصلاً کچھ نہیں ہے (تو جواب یہ ہے کہ جب اصلاً کچھ نہیں ہے تو موموم و موموم کہاں سے ہوگا؟ اس کے جواب میں) ہم کہتے ہیں کہ مرتبہ موموم جو کہ تودیرے پورے عبارت ہے اللہ تعالیٰ کے علم میں کائن (موموم) وثابت ہے۔ جائز ہے کہ حق سبحانہ عالم کو اس مرتبہ میں جو کہ اس تعالیٰ شانہ کے علم میں ہو وجود (موموم) کے ساتھ پیدا فرمائے اور قاریج میں بالکل نہ ہو، اس معنی کی تحقیق ان بندگوں کی کتابوں میں مذکور ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ اگر وجود ظلی کہا جائے تو جواب یہ ہے کہ ایک وجہ سے ہوگا اور ایک وجہ سے نہیں ہوگا اور یہ نفی اس وجہ میں ہے جو کہ نیستِ هست نام ہے (یعنی بظاہر هست ہے اور حقیقت میں نیست ہے) لہذا نفی کی نفی کرنا بے فائدہ ہے۔ (اس کے جواب میں) ہم کہتے ہیں کہ چونکہ سالک نے نیستِ هست نام (عدم وجود) کو بہت حقیقی کے عنوان کے ساتھ تصور کیا ہے اور اس بے بنیاد پر طویل بنیاد رکھی ہے (اس لئے) اس کے اس عنوان کی نفی کرنا ہے کہ وہ حقیقت میں هست ہے تاکہ ذوق و حال کی رُو سے اس کی ذاتی نیستی ظاہر ہو جائے اور بہت حقیقی (کی بلندی) پر چڑھنے کے لئے زینہ ہو جائے اور ظل سے اصل کی طرف کوئی شاہراہ کھل جائے۔

مکتوب ۱۵۳

حاجی حسین کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ فتاویٰ سے مقصود ماسوی کی گرفتاری کا زائل ہونا اور خالص بندگی ہے نہ کہ کوئی اور بات۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم جناب حاجی حرمین شریفین اس دور افتادہ دوست سے سلام عافیت انجام پڑھیں، مکتوب شریف موصول ہو کر مسرت کا سبب ہوا، پسندیدہ احوال اور سنجیدہ ادواق و موابجہ (کیفیات) کے مطالعہ نے خوشی پر خوشی بخشی، اللہ تعالیٰ بے انتازہ ترقیات عطا فرمائے اور تازہ علوم و کیفیات بخشے میرے محذوم، چونکہ یہ دنیا اعلیٰ کرنے کی جگہ ہے اور کھیتی اور کام کرنے کا مقام ہے عمل کی کثرت میں پوری پوری کوشش کرنی چاہئے اور اس کی کمیت و کیفیت (مقدار و صفت) کی زیادتی میں کوشش کرتے رہنا چاہئے۔ فتاویٰ سے مقصود حق سبحانہ کے ماسوا کی گرفتاری کا زائل ہونا ہے جو کہ موعودہ حقیقی کی مقدس بارگاہ کی طرف دائمی توجہ کی ملنے ہے اور اعمال و طاعات میں آسانی حاصل ہونا اور شریک خفی کی باریکیوں سے عبادات کا پاک (خالص) ہونا ہے، فتا کے حصول اور عدم ہونے کی دیر سے بندہ غائب

اور معدوم مطلق نہیں ہو جاتا اور بندگی کے حلقہ سے سر باہر نہیں نکالتا (ترک نہیں کرتا) اور جانب بقاء میں بھی (بندہ) حق جل و علا کے ساتھ حقیقت میں ایک اور متحد نہیں ہو جاتا، مقصود بندگی کی صفائی (خالص ہونا) اور معاملہ میں اُس (اللہ) سبحانہ کے ساتھ اچھا ہونا ہے، یہ معنی فتاویٰ میں ظاہر ہے اور بقا میں بھی چونکہ اتحاد کی دید (متحد دیکھنا) ہے پس انا عند ظن عبدی بنی (میں اپنے بندہ کے گمان کے نزدیک ہوں) کے مقصد کے مطابق گویا کہ حضرت معبود تعالیٰ یہ لباس پہن کر عبادت میں آگیا ہے اور یہ مسلم ہے کہ جو کچھ اس مقدس بارگاہ کے ساتھ منسوب ہے کامل ترین و مکمل ترین ہے، لا احصی ثناء علیک انت کما اثنت علی نفسک (میں تیری ثناء پوری طرح ادا نہیں کر سکتا تو ایسا ہے جیسا کہ تو نے خود اپنی ثناء کی ہے) پس جو عبادت کہ بقا کے وقت میں ہوگی وہ کامل ترین و مکمل ترین ہوگی۔

مکتوب ۱۵۴

میرزا عبد اللہ کے نام اُن کے احوال کی شرح میں تحریر فرمایا جو کہ اُن کے عربیہ میں درج تھے۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفوا جو مکتوب گرامی آپ نے شیخ تور الدین درویش کے ہمراہ ارسال کیا تھا پہنچا اس کے مطالعہ سے لطف اندوز ہوا۔ آپ نے لکھا تھا کہ ان دنوں میں نماز ادا کرنے کے دوران ایک ایسی حالت پیش آتی ہے جو کہ اس سے قبل نہیں تھی ایسا ظاہر ہوتا ہے کہ جسم حرکت میں دوسرے جسم کے تعلق سے جیسا کہ کپڑا بدن کے تابع ہے اور یہ حالت ہرگز نظر سے پوشیدہ نہیں ہوتی اور بعض اوقات نماز سے باہر (بھی) حرکت و سکون میں یہی حالت (ہوتی) ہے، میرے مخدوم ایہ حالت نہایت اعلیٰ ہے جس طرح کہ نماز کو غیر نماز پر فوقیت ہے (اسی طرح) نماز کی حالت کو بھی بغیر نماز کی حالت پر فوقیت ہے اور یہ دوسرا جسم متبوع جو کہ آپ نے لکھا ہے ممکن ہے کہ وجود محبوب کی مثالی صورت ہو جو کہ ولادت ثانیہ کے ساتھ ولادت ہے کہ اس اسم کے ساتھ جو کہ اس سالک کا مبداء تعین ہے فنا و بقا ثابت ہونے کے بعد وہ وجود حاصل ہوا ہے اور عرف کا طعن بن گیا ہے اور اس کے عالم خلق و امر کے لطائف عشرہ (باطن) کی پانچ نسبت ظاہر کھلائے ہیں اور یہ ظاہر و باطن اس ظاہر و باطن کے ماسوا ہے جو کہ قوم میں متعارف ہے کہ یہ لوگ عالم خلق کو ظاہر کہتے ہیں اور عالم امر کو باطن کا نام دیتے ہیں اور یہ کہہ دیتے ہیں کہ عارف ظاہر میں خلق کے ساتھ اور باطن میں حق جل و علا کے ساتھ ہے۔

از بیروں در میان با آرام و زردون خلوتے ست بایارم

[میں ظاہر میں بازار کے درمیان ہوں اور باطن میں اپنے یاد کے ساتھ غارت میں ہوں] اس سے مراد متعارف (مشہور) ظاہر و باطن ہے اور تصفیہ باطن اسی معنی سے کہتے ہیں کہ چونکہ تصفیہ باطن پہلے معنی کے لحاظ سے کوئی حقیقت نہیں رکھتا اور مطلوب کے ساتھ اس کی نگرانی و توجہ صورت پذیر نہیں ہوتی اس لئے کہ توجہ نگرانی (ایک دوسرے سے) علیحدہ و جدا ہونے کی خبر دیتی ہے اور یہ باطن جو کہ ظاہر کے لئے قیوم کا حکم رکھتا ہے اگرچہ عالم اجسام میں سے نہیں ہے لیکن معنوی (باطنی) امور اس راہ میں بہت ہیں جو کہ مثالی صورت میں اجسام کے عنوان سے ظاہر ہوتے ہیں۔ اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ ”باجودیکہ عرض کیا ہے کہ اپنے ساتھ منسوب نسبت و ہمہ اہل کے سپرد ہے اور یہ حال جو عرض کیا گیا ہے اس کے متضاد ہے میرے مخدوم! ان دونوں حالتوں کے درمیان کوئی تضاد نہیں ہے، ہو سکتا ہے کہ نماز کی مذکورہ بالائے بقا پر مرتب ہو اور نسبت و ہمہ کا (اہل کے) سپرد کرنا فنا ہے اور فنا کو بقا کے ساتھ کوئی تضاد نہیں ہے فنا و بقا ہمارے نزدیک دائمی ہے عین فنا (کی حالت) میں باقی ہے اور عین بقا (کی حالت) میں فنا ہے کیونکہ فنا مطلوب کے ماسوائے ہے اور بقا مطلوب کے ساتھ ہے، آپ کا یہ شبہ صاحبِ تربت کے شبکی مانند ہے کہ اس نے قومِ صوفیہ کے مقررہ اصول کو غلط کہا اور اعتراض کیا ہے اور کہا ہے ۵

گویند عثمان خود چہ تابانی گم شو کہ جو گم شوی بیانی

ایں نکتہ نمود نا صوابم چوں گم شوم آن گے چہ پیام

یا بندہ اگر کے در خواست از گم شدم پس او چہ می خواست

[لوگ کہتے ہیں کہ تو اپنی یاگ کیا موزا ہے (بلکہ) تو گم ہو جا کہ جب تو گم ہو جائے گا تو پائیگا مجھ کو یہ نکتہ درست

معلوم نہیں ہوتا (کیونکہ) جب میں گم ہواؤں گا تو اس وقت میں کیا پاؤں گا۔ پلنے والا اگر کسی دوسرے کو چاہتا تھا تو پھر وہ میرے گم ہونے سے کیا چاہتا تھا۔]

پس اعتراض بھی دور ہو جاتا ہے کیونکہ گم ہونا جو کہ فنا ہے یہ ماسوا کی نسبت سے ہے اور پالینا جو بقا ہے (متعلق ہے حق تعالیٰ کی نسبت سے ہے اور ان دونوں کے درمیان کوئی تضاد نہیں ہے، اس فقیر نے اس مطلب کو کسی کاغذ (کتوب) میں تفصیل کے ساتھ لکھا ہے اگر کوئی پوشیدگی رہ جائے تو وہاں رجوع کریں۔ میرے مخدوم! کوئی غیبی امور اور مردوں کے احوال میں سے جو کچھ ظاہر ہو ضروری نہیں ہے کہ اس کو تفصیل سے لکھیں، اجمال کے طور پر لکھنا بھی کافی ہے کیونکہ (یہ) اصلی مطلب سے کچھ زیادہ تعلق نہیں رکھتا لیکن جو چیز ناردرجہ کی ہو اور جو چیز کہ اصلی مطلب کے ساتھ تعلق رکھتی ہو اگر اس کو تفصیل سے لکھیں تو مستحسن ہے اور جس شخص میں طلب کا جذبہ پائیں طرفین کے استعارہ کے بعد

اس کو طریقہ بتادیں اور اگر هجوم اچھا نہیں لگتا تو صحبت میں کم آدمیوں کو موقع دیں اور احوال کو چھپانے کا طریقہ محمود (اچھا) ہے، (اس کے) پوچھنے کی ضرورت نہیں ہے، ایک بزرگ نے آنحضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خواب میں دریافت کیا یا رسول اللہ! تصوف کیا چیز ہے؟ آپ نے فرمایا تصوف دعویٰ کو ترک کرنا ہے اور معانی (باطنی حالات و کیفیات) کو چھپانا ہے۔ اور آپ نے جو مقام فریت کی بشارت حاصل ہونے کے بارے میں لکھا تھا وہ مبارک ہے لیکن آپ نے یہ نہیں لکھا کہ آپ نے اس کے آثار اپنے اندر کچھ پائے ہیں یا نہیں، البتہ آپ نے اس قدر لکھا ہے کہ اس میں مقام ارشاد مقام فریت سے نیچے منصوبہ ہوا، فقیر بھی اس بارے میں توجہ کرے گا انشاء اللہ تعالیٰ۔ بیشک عروج کے مراتب میں مقام فریت مقام ارشاد پر فوقیت رکھتا ہے، ارشاد چونکہ عروج و نزول دونوں کو شامل ہے (اس لئے) فریت پر فضیلت رکھتا ہے کیونکہ فریت میں بھی (محض) عروج اور حق تعالیٰ کی طرف رُخ ہے، نزول اور خلق کی طرف رُخ نہیں رکھتا چونکہ تکمیل و دعوت کا مقام ہے و لَکَلِّ وَجْهٌ (اور ہر ایک کیلئے ایک سمت ہے) ہاں جو شخص کہ فریت اور قطبیت کے کمالات کا جامع ہو وہ کبریتِ احمد (سرخ گندھک) ہے جیسا کہ ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) شروع میں ان دونوں نسبتوں کے جامع رہے ہیں اس کے بعد وہ کمالات وراثت (وراثتِ انبیاء علیہم السلام) کے ساتھ ملحق ہو گئے تھے اور سید اللطائف (حضرت جنید بغدادی) قدس سرہ بھی (ان دونوں نسبتوں کے) جامع تھے، نسبتِ فریت ان کو شیخ محمد قصاب سے حاصل ہوئی تھی اور نسبتِ قطبیت کو شیخ سری سقطی سے (حاصل کیا تھا) انھوں نے نسبتِ قطبیت کو نسبتِ فریت کے بالمقابل فراموش کر دیا ہے جیسا کہ انھوں نے فرمایا کہ لوگ جانتے ہیں کہ میں سری سقطی کا مرید ہوں نہیں (بلکہ) میں محمد قصاب کا مرید ہوں۔

اور الوان و انوار کا ظہور فنا و نیستی کی نسبت کے ساتھ کچھ زیادہ مخالفت نہیں رکھتا اور ان کے ظہور کے وقت اپنے آپ کو ان کے ساتھ مشغول نہیں کرنا چاہئے اگرچہ لذت بخش ہوں، اپنی نسبت کی طرف متوجہ رہنا چاہئے۔

آپ نے لکھا تھا کہ "واقعات میں دوسرے سلسلوں (کے بزرگوں) کے ساتھ صحبت بہت ارفع ہوتی ہے اور ان کی طرف سے توجہات بہت معلوم ہوتی ہیں بلکہ بعض اوقات اس قدر واضح انکشاف ہوتا ہے کہ احوال کو دیکھنے میں ظاہری آنکھ باطنی نظر کے شریک (ہوتی) ہے" وہ اپنے طریقوں کا مکلف بناتے ہیں، اس سے ہم بہت رکھتا ہے وغیرہ وغیرہ۔" آپ اپنے کام میں مشغول رہیں، اور بزرگوں کا احترام ملحوظ رکھیں لیکن توجہ کے قبلہ کو منتشر نہ کریں اور توجہ کو ایک جانب قائم رکھیں

(یہ حضرات) بزرگ ہیں (حال کہ اللہ) ظاہر ہوئی شہادت میں شفقت کرتے ہیں، جو شخص ایک جگہ تعلق رکھتا ہے وہ ہر جگہ سے فیض حاصل کر لیتا ہے اور جو شخص ہر جگہ (تعلق رکھتا) ہے وہ کسی جگہ سے بھی فیضیاب نہیں ہے۔ جانتا چاہئے کہ اس راہ کے اس طالب پر جو کسی شمع کا مریہ ہو چکا ہے ظاہر ہو جائے گا اس کو کوئی نسبت یا نور کسی دوسرے بزرگ سے پہنچا ہے تو اس کو چاہئے کہ اس نسبت کو اپنے پیر سے جانے کہ جس نے اس بزرگ کی شکل میں ظاہر ہو کر فائدہ پہنچایا ہے اور اعتقاد کرے کہ اس کا پیر جامع ہے اس کے لطائف میں سے کسی لطیف نے جو کہ اس بزرگ کے ساتھ مناسبت رکھتا ہے اپنے آپ کو اس بزرگ کی صورت میں ظاہر کیا ہے، یہ (دوسرے بزرگ سے فیض سمجھنا) طالعین کی غلطیوں میں سے ہے آپ خود تو محفوظ ہیں لیکن دوستوں کو اس بازی سے آگاہ کر دیں، شیطان طاقتور دشمن ہے ایسا نہ ہو کہ اس ذریعہ سے طالعین کی توجہ کے قبلہ کو منتشر کر دے اور مطالب تک پہنچنے سے روک دے بلکہ راستہ ہی سے گمراہ کر دے۔

میرے مخدوم! آپ کا ایک مکتوب اس سے کچھ مدت پہلے پہنچا تھا وہ آپ نے ترک (گوشہ نشینی) سے پہلے لکھا تھا اس کے بعد اس خط کے سوا جس کا جواب لکھا گیا آپ کا اور کوئی خط نہیں پہنچا اور اس خط میں ترک و استنکاف (خلوت و علوجی اختیار کرنا) اور اس وضع سے جو آپ رکھتے تھے کامل بے رغبتی کا شوق بہت زیادہ (درج) تھا اور آپ نے اس بارے میں ابتدائی امور کی کچھ تفصیل بیان کی تھی اور نیز اس خط میں (درج) تھا کہ ان دلوں میں گرے و حیرت و عاجزی و محتاجی بہت زیادہ ہے اور ارادہ و خفا (بے نیازی) و طاقت و ہمت (حوصلہ) جو کہ شروع میں معلوم ہوئی تھی بہت کم ہے (پہلے) اسباب کے واسطہ کے بغیر مسبب علی نظر میں تھا اب وہ اسباب کے قبول میں ہے پہلے صنعت صانع کی مدلول (جس چیز سے صانع پر دلالت کی جائے) تھی، اب قضیہ برعکس ہے (پہلے) ایک شعور کی آندہ تھی اب آندہ کے شعور کا نوال ہے (پہلے) فنا کو بقا پر قبول کرتا تھا اب (صرف) بقا کا انتخاب کرتا ہے (پہلے) صفات کو تحقیق کی رو سے بلا کم و کاست عین ذات جانتا تھا اب ان امور میں وجود کا منضاد ہوتا مقہوم ہوتا ہے (پہلے) صحو کی آرزو معتبر تھی، اب دل سُرکا گروی ہے (پہلے) جلوت و محافل (لوگوں اور محفلوں میں ہونا) و سیر و سفر اچھے لگتے تھے اس زمانے میں گوشتے (خلوت گاہیں) اور اقامت (گھر پر رہنا اور سفر نہ کرنا) اور بیٹھے رہنا ہمت کو اچھا لگتا ہے میرے مخدوم! معاملہ ابتداء سے جس قدر دور ہوتا جاتا ہے مذکورہ امور دونا ہوتے جاتے ہیں ابتداء کی طرف رجوع کرنا ہی انتہا ہے (اس خط میں) (درج) تھا کہ سلوک قدمی کا مرتبہ اور سلوک نظری کا مرتبہ بظاہر کسی فرق کے بغیر ایک ہی معنی میں ہو گا یا نہیں؟ ایک ہی معنی میں نہیں ہے جیسا کہ حضرت عالی (محمد الف ثانی قدس سرہ) نے مکتوبات شریفہ میں اس معنی کو تفصیل سے لکھا ہے وہاں ملاحظہ کر لیں

والسلام علیکم علی سائر من اتبع الهدی والترم متابعت المصطفیٰ علیہ علی الصلوٰت والبرکات العلی
علی جمیع الادیاء والموسلین وعلی کل الملائکۃ المقربین وسائر الصالحین آمین۔

مکتوب ۱۵۵

شیخ عرب بخاری کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ظاہر کی تعمیر باطن کی تخریب عارضہ ہے کہ جو حالت
نماز میں پیش آتی ہے وہ انتہا کی خبر دینے والی ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حامداً ومصلياً، برادر عزیز شیخ عرب اس دلفگار درویش کا سلام
عاقبت انجام پڑھیں، آپ کے ارسال کردہ خطائے مسرور کیا، اللہ سبحانہ کا حمد و شکر ہے کہ ظاہری عاقبت
اور باطنی شادابی و دلچسپی کے ساتھ سعادت یافتہ ہیں، اللہ تعالیٰ ترقیات نصیب فرمائے اور زیادہ سے زیادہ
عطا کرے من استوفی بولہ فہو مغبون (جس شخص نے دوزن برابر بھر لیا یعنی دوسرے دقتی نہیں کی) جسے میں بھی بہترین
اوقات کو وظائف بندگی کے ساتھ مصروف رکھیں اور اس قلیل فرصت میں باطن کی تعمیر اور اس کی تنویر
(صفائی و جلا) میں مشغول رہیں افسوس در افسوس کہ ظاہر کی تعمیر باطن کی تخریب کا سبب ہے اور اس کے
برعکس (باطن کی تعمیر ظاہر کی تخریب کا سبب) ہے اور ہم بواہوس لوگ ظاہر کی تعمیر کے درپے ہیں پس ہم
باطن کی کیا خبر رکھیں گے۔ حدیث شریف میں آیا ہے: فانی بعثت بھراب الدینا ولہم ابعث بعما رتھا
(میں دنیا کی خرابی (یعنی اس سے جو کوئی نہ مانے) کے لئے بھیجا گیا ہوں اس کی تعمیر اس کی طرف مشغول کہنے) کیلئے نہیں بھیجا گیا۔
آپ نے لکھا تھا کہ پانچوں نمازوں کے دوران عجیب کیفیت پیش آتی ہے اور بیستی (فانیست) کی
دیرمیشگی کے طور پر ہے خاص کر ذکر و مراقبہ کے وقت میں نہ وجود کا کوئی نشان نظر میں آتا ہے اور نہ عدم کا کسی
کام کا ارادہ دل میں نہیں آتا میرے محترم اہل احوال بخیر رہا اور پسندیدہ ہیں خاص طور پر وہ حالت جو کہ نماز ادا
کرنے کے دوران پیش آتی ہے بہت عمدہ ہے اور اس کی کیفیات انتہا کی خبر دینے والی ہیں والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۵۶

۳۱۲

اپنے پیراؤں خواجہ محمد عبدالشکر کی خدمت میں اس بارے میں کہ فتاویٰ توحید و تجلی ذات کے ماوراء دوسرے
معاملات بہت میں نماز کے بعض کمالات کے بیان اور حضرت خواجہ بزرگ (خواجہ بابا الدین نقشبند بخاری قدس)

کے اس کلام کی شرح میں کہ انھوں نے فرمایا ہے خاسریت کے بعد ہوا جس و وسوس (شیطانی و
نفسانی خطرات) کا گھروڑ مضر نہیں ہے، تحریر فرمایا۔

بسم اللہ والسلام علی رسول اللہ: مخدوم زادہ کے قدام کے لئے اخلاص کے ساتھ دعا کرتے
والوں میں سے کترین کی عرض دعا و نیاز قبول فرمائیں، آپ کے عنایت نامہ گرامی نے مشرف فرمایا، امید ہے
کہ اسی طریق پر درود افتادہ دوستوں کو تازہ الطاف و معارف سے نواز رہے ہیں گے، یہ گنہگار تباہ کار نہایت
شرمندگی و خجالت کی وجہ سے جو کہ باری تعالیٰ کی مقدس بارگاہ سے رکھتا ہے اپنے آپ کو اس کے لائق نہیں
جانتا کہ تحقیق یا تقلید کے ساتھ اس بارگاہ مقدس کے ارد گرد کی کوئی بات زبان یا قلم پر لائے اور اسی وجہ
سے بعض اوقات عنایت ناموں کے جواب ارسال کرنے میں کوتاہی ہو جاتی ہے لیکن اس وقت (آپ کے) امر
شریف کے مطابق جرأت کرتا ہے اور جو کچھ اس احقر کی ناقص سمجھ میں آتا ہے لکھتا ہے اور کوتاہیوں کی معافی کی
امید رکھتا ہے۔ میرے مکرم کا مکمل درجہ کی فنا تجلی ذات کے بغیر میسر نہیں ہے لیکن ہو سکتا ہے کہ تجلی ذات
(کے ظہور) سے ماوراء دوسرے معاملات بہت ہوں کہ (اس) سعادت عظمیٰ کا حاصل ہوتا ان کے ساتھ و الہام
اور (ہو سکتا ہے) انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ و البرکات کے درمیان آپس میں (ایک دوسرے پر) فضیلت دینے
والی چیز بھی یہی معاملات ہوں۔ بیشک انبیاء کا طریقہ نیستی (فنا یت) و گد شگی (گد جانا) و آئندہ ہے
لیکن حقیقت انبیاء علیہم التحیات و التسلیات بقا پر اس کے ماوراء ہوگی طریقت سے حقیقت تک بہت
فرق ہے فنا فی نسبہ مطالب مقصودہ میں سے نہیں ہے مقصود اہلی دوسرے امور میں کہ فنا ان کے لئے شواہد
وَقَدْ ذَلَّلْنَا قَلْبَ الْمُتَّقِينَ (اور غبت کرنے والوں کو چاہئے کہ خود اس میں غبت کریں) اگرچہ جو
صاحب نفی نقطہ نفی کے انتہائی درجہ تک نہیں پہنچا ہے وہ مجملہ اثبات سے کچھ حصہ رکھتا ہے اگرچہ تھوڑا سا
ہی ہو، لیکن ایک حصہ دوسرے حصہ تک بہت فرق ہے، وہ لوگ جن کی اہلی فطرت نفی کے مقام سے ہو
اگرچہ وہ اثبات کے مقام سے کسی قدر حصہ رکھتے ہیں لیکن یہ حصہ طفیل ہے ذاتی نہیں ہے جو کچھ ان کا ذاتی
حصہ ہے وہ نفی و تنفی ہوتا ہے اور جو لوگ کہ فطری استعداد کے مطابق اثبات کے مقام سے کچھ حصہ
رکھتے ہیں نفی ان کا طفیل حصہ ہے، اثبات کے ضمن میں جو کہ اس جماعت کا ذاتی حصہ ہے نفی بھی حاصل
ہو جاتی ہے ان دونوں حصوں میں بہت زیادہ فرق ہے، ان معاملات میں سے جو کہ مقام اثبات سے تعلق رکھتے
ہیں ماوراء ان میں کچھ تقلید کی راہ سے اور کچھ تحقیق کی راہ سے اس بے حاصل کی سمجھ میں آئے ہیں اگر کچھ بیان کرے تو قریب ہے
کہ نزدیک کے لوگ دعویٰ تلاش کریں اور ڈرتا ہے کہ اس کے حق میں قطع الباعوم (گلا کاٹ دیا جائے) صادق آئے سے
سراپا آتش امشب قدم گود گیرے پھر کن کہ خواہد سوخت مجلس تا توئے درجا خواہی کرد

[تواریخ کی رات سرتاپا آگ ہے اس لئے کسی دوسرے کو کہہ دے کہ پیالہ پڑ کرے کیونکہ اگر تو یہ الہی میں شراب ڈالے گا تو مجلس ختم جائیگی]
 اس مقام میں اس قاصر کے (میرے) گمان میں توحید ذاتی اور کثرت میں وحدت کے شہود کا کوئی
 نام و نشان ظاہر نہیں ہے اور اسی طرح مخلوق کے ارشاد (ہدایت) کے لئے اس مقام سے کامل نزول کے
 بعد کثرت میں وحدت کا شہود نہیں سمجھتا اور ضروری نہیں جانتا اور بتدی اور غیر مرجوع یعنی نزول کی
 طرف رجوع نہ کرنے والے اور مرجوع یعنی نزول کی طرف رجوع کرنے والے متوسط کو اس معرفت میں کوئی
 فرق نہیں کرنا چاہیے کیونکہ اگر کثرت کے آئینوں میں مشہود مطلوب حقیقی ہے اور نفی کے لائق نہیں ہے
 تو پھر بتدی اور متوسط کو یہ معرفت نقصان دہ کیوں ہو اور اس کی نفی میں کوشش کیوں کی جائے اور اگر
 مطلوب حقیقی نہیں ہے اور قابل نفی ہے جیسا کہ حضرت خواجہ بزرگ خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے
 کہ جو کچھ دیکھا، سنا اور جانا لیا ہے وہ سب غیر ہے کلمہ کی حقیقت کے ساتھ اس کی نفی کرنی چاہیے تو
 انتہی مرجوع (نزول کی طرف لوٹے ہوئے) کہہ کیوں اس سے چارہ نہیں ہوتا اور کس قصور میں اس کو
 غیر مطلوب کے مشاہدہ سے آرام دیتے اور اس غیر واقع معرفت کو اس پر ظاہر کرتے ہیں اور اطلاق کی فضا میں
 آزادی حاصل کرنے کے بعد اس کو تنگ کوچہ (توحید وجودی) کے قید خانے میں کیوں قید رکھتے ہیں جیسا کہ ہمارے
 خواجہ حضرت مولانا ابوالحسن علی بن ابی طالب (قدس سرہ) نے فرمایا ہے کہ توحید (وجودی) تنگ کوچہ ہے شاہراہ
 اور ہی ہے۔ اس عبارت شریفہ سے دو چیزیں حاصل ہوتی ہیں ایک یہ کہ توحید (وجودی) مطالب میں سے
 نہیں ہے (بلکہ) مطلوب کا راستہ ہے کیونکہ مطلوب کوچہ و شاہراہ کے ماوراء ہے، دوسری چیز یہ کہ ایک
 بہت تنگ راستہ ہے اکثر ایسا ہوتا ہے کہ مطلوب سے باز رکھنا ہے اور یہ عبارت اس پر دلالت نہیں
 کرتی کہ کامل ترین فنا اور پوری طرح نزول کے بعد یہ معرفت ضرور ظاہر ہونی چاہئے۔ اگر لوگ کہیں کہ کثرت
 کے آئینوں میں اگرچہ مطلوب کلی طور پر مشہود نہیں ہے لیکن اس کے ظہورات ہیں جو کہ جزئیت کے عنوان
 کے ساتھ مشہود ہوتے ہیں، پس بتدی و متوسط چونکہ مطلوب تک نہیں پہنچے ہیں شاید اس معرفت کے
 ظہور کے وقت جزئی مشہود کے ساتھ کلی مشہود سے باز رہ جائیں اور منتہی چونکہ مطلوب کو پہنچ چکا ہے (اس لئے)
 اس کے رجوع کے بعد مدت و دعوت کی تکمیل کے زمانہ تک اگر اس کو ان جزئی مشاہدات کے ساتھ مانوس
 رکھیں تو اس کی گنجائش ہے (۵) غیر مطلوب کو مطلوب نہیں جانے گا اور اس کے ساتھ کامل طور پر آرام
 نہیں لے گا اور تنگ کوچہ (توحید وجودی) کا مقید نہیں ہوگا کیونکہ فضائے اطلاق میں آزادی حاصل
 کر چکا ہے اور مطلوب کو جیسا کہ وہ ہے پا چکا ہے اور جانتا ہے کہ یہ شہود اس کی تسلی کے لئے ایک مقررہ
 مدت تک عطا کیا گیا ہے (۶) اس کے جواب میں ہم کہیں گے کہ جو منتہی انتہا کے کامل درجہ تک نہیں پہنچا

مکن ہے کہ وہ اس رجوع کے بعد ان جزئی مشاہدات کے ساتھ خوش ہو جائے لیکن جو عارف مکہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات واکابر اولیائے کرام رضی اللہ عنہم کے کمال تک پہنچ چکا ہے اور اس سے کچھ شریعت حاصل کر چکا ہے اگر وہ عالم کی طرف نزول (رجوع) کرے تو وہ اس قسم کے مشاہدات پر کہیں فریفتہ ہوگا اور اس شہود کے ساتھ کب مانوس و گرویدہ ہوگا اور نیز جو ہستی کمال کے کامل درجہ تک پہنچ چکا ہے اور اس یقین کامل کے ساتھ جان لیا ہے کہ جو کچھ موجودات کے آئینوں میں ظاہر ہوتا ہے وہ کسراپ یقیناً یحسبہ الظان فلا [وہ ایک چٹیل میدان میں چلتی ہوئی رہے گا مانند چکر یا آدھی پانی گمان کرتا ہے] کی قسم ہے ہر اور غیر مطلوب ہے اور مطلوب اس سے ورا بالوراء ہے پس وہ غیر مطلوب کے ساتھ کیسے مانوس ہوگا اور یہ معرفت کس لئے اس پر ظاہر ہوگی کسی نے خوب کہا ہے،

تو در عالم نمی گنجی ز خوبی مرا ہرگز کجا گنجی در تنویش

[تو سارے عالم میں خوبی کی وجہ سے نہیں سہا تو پھر میری آغوش میں بھلا کہاں سہا سکتا ہے]

ایک درویش نے کسی وقت میں عالم امکان کی موجودات مثلاً زمین، بار، آسمان، سورج، نباتات اور حیوانات سے دریافت کیا کہ ارباب وحدۃ الوجود تمہارے آئینوں میں جو کچھ شہود و مشاہدہ ثابت کرتے ہیں کیا درست ہے اور مطلوب تم میں جلوہ گر ہے؟ سب نے الگ الگ اس (اللہ تعالیٰ کی تقدیس و تہنیر (پاکی) بیان کی اور ظاہر کیا کہ ہم پر یہ تہمت مت لگاؤ ہمیں اس کی کیا طاقت کہ اس کا منظر و آئینہ ہونے کا دعویٰ کریں، وہ سبحانہ اس بلندی شان اور تہنیر کے باوجود ہم میں کس طرح ظہور فرما ہوگا۔ مہتہ تہمت سایہ بر آفتاب (تو آفتاب پر سایہ کی تہمت مت لگاؤ)

انہوں نے اپنے آپ کو محض خالی اور صرف سادہ ظاہر کیا۔ آسمان کی حقیقت نے دوسروں کی حقیقتوں سے پہلے اس دعویٰ پر برتیت ظاہر کی اور عاجزی و ذلت کے کامل اظہار کے ساتھ پیش آیا، اور چونکہ کچھ لوگ اس پچھلے سرگردان (آسمان) کے ساتھ غیر واقع امور کو منسوب کرتے ہیں اور کوئی حادثہ اور اس قسم کے امور کو اس کی طرف لٹاتے ہیں اس وجہ سے اس پر اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کی سبیت کا اس قدر غلبہ تھا کہ وہ اس کو بیان نہیں کر سکتا تھا خوف و خجالت سے گھٹل کر باقی ہوا جاتا تھا، اس اثنا میں سورج نے بھی اپنی عبادت (پوجا) کرنے والوں سے برتیت ظاہر کی اور بیان کیا کہ اس جماعت نے مجھ کو شرمندہ و ذلیل کر دیا ہے میں اس نامرادی و سرگردانی کے ساتھ ادویہ اس (میری بندگی کے) مقام میں (وہ آفتاب لڑائی نالای تھا۔ اب) ہم اصل بات کی طرف جاتے ہیں، کامل مرحومین و واپس لوٹنے والوں) کا انس (لگاؤ) محبوب کی طاقت و عبادت اور اس کی مخلوقات کے حقوق کی ادائیگی میں ہے، خاص طور پر نمازیں جو کہ

مومن کی معراج ہے اس حد تک خاص اُنس رکھتے ہیں کہ اس نماز کے باہر گویا معطل اور سیکار ہیں۔ حدیث ارحیٰ یا بلال [اے بلال مجھ کو نہاؤ گناہ رات پہنچاؤ] اور حدیث قرۃ عینی فی الصلوۃ [میری آنکھ کی ٹھنڈک نماز میں ہے] اسی کا اشارہ ہے، خاص طور پر وہ لوگ جو کہ مجموعیت ذاتیہ کے ساتھ مشرف ہیں اور ولایتِ خاصۃ محمدیہ علی صاحبہا الصلوۃ والسلام والحقۃ کے ساتھ واصل ہو گئے ہیں، ان کا اُنس طاعت میں ہے اور ان کی ہمت نماز کی تکمیل پر مصروف ہے، بلند مقام سے شہود و مشاہدہ کی طرف متوجہ بھی نہیں ہوتے کیونکہ انھوں نے یقین کے ساتھ جان لیا ہے کہ اس عالم کے مکشوفات و مشہودات مطلوب کے ظلال ہیں عین مطلوب نہیں ہیں، اور مطلوب مطلق (ذات حق تعالیٰ) ان مقیدات و مشاہدات سے پاک و بری ہے اس لئے ہزاروں شہود و مشاہدہ کو اُس تحریرِ اولیٰ کے برابر نہیں جانتے جس کو وہ امام کے ساتھ پاتے ہیں اور نماز کے خشوع کی طمانیت کو تجلیات سے بہتر تصور کرتے ہیں البتہ محب چونکہ ہمیشہ محبوب کے شہود (مشاہدہ) کا طالب ہوتا ہے اور ہر وقت اس کے وصل و اتصال کا خواہشمند ہے (اس لئے) جانتے رہے کہ وہ کمال شوق کی وجہ سے محبوب کے ظلال کے ساتھ بھی آرام حاصل کر لے اور اس کے ظہورات کے ساتھ محبتیں کرے۔ کسی بزرگ نے کہا ہے ۵

ہوئے توازنِ اجہم مست و بیخود زہر سو کہ آوازِ یائے برآید

[جس طرف سے بھی کہتے پاؤں کی آواز آتی ہے میں تیری ٹوکی دہرِ مست بخود پورا پی جگہ سے (مطرف چل پڑا ہوں)]

محبوب اصل کی کچھ نشانی رکھتا ہے اور ذات کا من حیث ہو [جیسی کہ وہ ہے] اگر گرفتار ہے اور اس گرفتاری کے غلبہ کی وجہ سے دوسرے امور کی طرف متوجہ نہیں ہے جو معاملہ کہ وہ رکھتا ہے اس مقام میں شہود و تجلی کا نام لینا عار (شرم) ہے پس محمدی الشرب کو جو کہ مجموعیت کے زیادہ قریب ہے (اُسے) چاہئے کہ ان مشاہدات سے دُور اور تمام شہودات سے ایک طرف (بے تعلق) ہو جائے خواہ وہ شہود آئینوں میں ہو یا آئینوں سے باہر ہو اور جو عبارت کہ حضرت خواجہ بزرگ (خواجہ نقشبند بخاری) توڑا شرف سے منقول ہے کہ فنا کے بعد مواجس و وساوس کا ظہور ضرر نہیں ہے اس کے محامل (مواقع) اور میں جو کہ بہت بلند مقامی کیا ضروری ہے کہ (اسے) کسی ایسے محل (موقع) پہنچائیں جو ان بزرگ کے مشرب کے مخالف ہو اور ان حضرت عالی کی عبارت کے ساتھ جو کہ پہلے لکھی جا چکی ہے تضاد رکھتا ہو کیونکہ ہو سکتا ہے کہ یہ عبارت اس معنی میں ہو کہ فنا سے مقصود اُس (اللہ تعالیٰ کے ماسوا کی گرفتاری کا زائل ہونا ہے اور جب فنا و اطمینانِ نفس کے ساتھ یہ معنی حاصل ہو گئے پھر اس کے بعد اگر اشیا کا علم لوٹ آئے اور وساوس پیدا ہو جائیں تو وہ حضرت سے بچ جاتا ہے کیونکہ اشیا کا علم جو کہ فی نفسہ صفتِ کاملہ ہے

اشیاء کے ساتھ گرفتاری کی وجہ سے مذموم ہوتا ہے اور فنا کے ذریعہ اس گرفتاری سے نجات میسر ہوگئی تو اشیاء کا علم ہم (مبتلیٰ) کی صفت سے نکل گیا اور نیز ہو سکتا ہے کہ اس معنی میں ہم کو سعادت کامل کام کی تکمیل کے بعد جب عبادت کے مقام تک پہنچ جاتا ہے تو اس کے لئے افراد عالم میں سے ہر فرد اس (اللہ تعالیٰ) کی مقدس بانگاہ کی طرف شاہراہ ہو جاتا ہے پس خطرات جو کہ پہلے غفلت اور غوری کا سبب تھے اس وقت میں جمعیت و حضور کا سبب بن جاتے ہیں اور خطرات سے خالی خطرات تعالیٰ و تقدس کی طرف ایک راستہ کھل جاتا ہے

۵۔ در دل ما غم دنیا غم معشوق شود بادہ گر خام بود نیمتہ کند شیشہ ما

(ہمارے دل میں دنیا کا غم بھی معشوق کا غم ہو جاتا ہے، شراب اگر کچی ہو تو ہماری صراحی اس کو پختہ کر دیتی ہے) اور نیز ممکن کا علم چونکہ عالم کی ذات میں معلوم کی صورت حاصل ہونے کے ساتھ ہے اور معلوم کے ساتھ عالم کے اثر قبول کرنے کا سبب ہے اس لئے عالم کے تغیر و تلون (بدلتے رہنے) کا سبب ہر جس سے نقص لازم آتا ہے اور واجب تعالیٰ کا علم حصول کی کیفیت سے پاک و پری ہے پس اگر عارف کامل کا علم مخلوق یا اخلاق اللہ (اللہ تعالیٰ کی صفات کے ساتھ موصوف ہو جاوے) کے مصداق اس قسم کا ہو جائے اور تاثر و تغیر سے رہائی حاصل کر لے اور نقص سے کمال میں آجائے تو بعید نہیں ہوگا کہ اس وقت میں خطرات و حدیث نفس ہو اور اس سے کچھ بھی تاثر و تغیر نہ ہو، یہ معرفت نہایت عجیب و غریب معارف اور نہایت پوشیدہ اسرار میں سے ہے۔ رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهِيَ ثَمَرٌ مِنْ أَمْرِ تَارَشُدًا اے ہمارے رب! ہم کو اپنے پاس سے رحمت کا سامان عطا فرما اور ہمارے لئے ہمارے کام سے بھلائی ہی فرما (و صلوات اللہ تعالیٰ اعلیٰ خیر خلقہ محمد و آلہ اجمعین وصل علی جمیع الانبیاء و المرسلین و اللہ اعلم بالصواب) سائل الصالحین المؤمنین

مکتوب ۱۵۸

مولانا عبد القادر عرقندی کے نام پر دستگیر اور ان کے اصحاب کے ساتھ بہت زیادہ محبت کے اظہار میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ یہ وقت ان کی نسبت شریفہ کی طور کی کتاب میں رکھتا۔

الحمد لله و سلام علی عبادہ الذین اصطفے۔ کتنی بڑی نعمت ہے کہ کوئی شخص بڑھاپے کے اوقات میں زیور طاعات سے آراستہ ہوا و وضعف کے وقت میں طاقتور و شہنشاہ ہو اور اہل اللہ کے قبول کر لینے کے آثار اس کے طور طریقوں سے ظاہر ہوں اور اس کی پیشانی کے انوار اس معنی کی شہادت میں نمایاں ہوں۔ آن عزیز (آپ) کی توفیق کی خبر سننا کامل خوشی اور اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کے

شکر کا باعث ہے اور اس خوشگوار نعمت کی زیادتی کے لئے دعا و امداد کا سبب ہوتا ہے، یہ سب اولاہ
 اُس (اللہ) سبحانہ و تعالیٰ کے دوستوں کی نظر کی برکات سے ہیں اور یہ صوری جمعیت جو کچھ اہل
 بندگی کے وظائف کی ادائیگی کے ساتھ حاصل کی ہے اس معنوی نسبت کا اثر ہے جو کہ اُن (اولیاء اللہ) کے
 باطن سے (اس کے) باطن پر چمکی ہے، جو حضرات کہ حضرت قبلہ (حق تعالیٰ) (والد ماجد یعنی محمد الف ثانی قدس سرہ)
 کی خدمت کے شرف اور پاپوسی کی سعادت سے مشرف ہوئے ہیں نہایت عزیز و محبوب اور بہت ہی شریف
 مرغوب ہیں کیونکہ یہ حضرت محبوب کے کمالات کے آئینے ہیں اور اس کے جمال پاک کی یاد گار ہیں، جب
 کبھی اس جماعت کو دیکھتا ہے ایک ایسی حالت ظاہر ہو جاتی ہے کہ گویا اس قبلہ طالبانِ خدا کے جمال
 مبارک کو مشاہدہ کرتا ہے اور (جب) اُس صحبت اور اس بقدرتی اللہ اجتماع کو کہ جس کے مثل تمام دنیا
 میں نہ تصور کیا جاسکتا تھا اور نہ ہے، دل میں خیال کرتا ہے تو دل پر آب اور حیرت کلب ہو جاتا ہے، اندوہ ہی
 کہ ان حضرات کے ساتھ صحبت رکھے اور حرف و حکایت انہی کے ساتھ کرے لیکن افسوس کہ یہ حضرات دن
 بدن کم ہوتے جا رہے ہیں اور اس کی کے باوجود ایک دوسرے سے دور پڑے ہیں۔

زہجر و دستارِ خون شدہ دلِ بے بہانہ من فراقِ ہمنشیناں سوخت مغرِ استخوان من

[دوستوں کی عبدانی سے میری جان سینہ کے اندر خون ہو گئی، ہمنشینوں کے فراق نے میری ہڈیوں کا مغر جلادیا ہے]
 التحیر فیما صنع اللہ سبحانہ (جو کچھ اللہ تعالیٰ کرتا ہے اسی میں بھلائی ہے) یہ حضرات جہاں بھی غنیمت ہیں۔ رع
 بیادگارِ بمانی کہ ہوئے آں داری (تو یادداشت میں رہے گا کیونکہ تو اس کی یاد کرتا ہے)

اس فراقِ سوختہ اور دل باختہ عاشق کی حالت یہ ہے کہ جو شخص کہ حضرت عالی (محمد الف ثانی قدس سرہ)
 کے وجود کی شمع کے گرد پروانہ کی طرح نہ پھلے اور نشانہ کی طرح اس کی بے مثال توجہ کے تیر کا ہدف نہیں
 بنائے اور اس کی رفتار اور محبوبانہ ادائوں کا شکار نہیں ہوا ہے اور اس کے قدیر غنا کی نزاکت کے خراک (شکار) نہیں
 میں نہیں بندھا ہے اور اس کی معشوقوں جیسی شراب کی مانند (شیلے) آنکھوں کا کشتہ نہیں ہے اور
 اس کے دلبروں جیسے تبسم کا عاشق نہیں ہے اور جس نے اپنی نازک پیشانی کو اس کے آستانہ عالیہ پر کمال
 شوق و آرزو کے ساتھ نہیں لگھا ہے اور اس کی درگاہ کے کٹوں کی خاک پا کو اپنی آنکھوں کا سرمہ نہیں
 بنایا ہے اور اس کی بندگی کے خطا نشان جس کی پیشانی پر ظاہر نہیں ہوا ہے اور اس بارگاہ کی غلامی کی
 زنجیر جس کی جان و تن کی گردن میں ظاہر نہ ہو، اس کے ساتھ نہ بیٹھے اور (اس کے ساتھ) آشنائی نہ کرے
 اور (اس سے) گفتگو نہ کرے، کیا کروں مجھے ایسا ہی پیر کیا گیا ہے، میں اپنے اختیار میں نہیں ہوں، محبت
 کے دیوانے جس جگہ محبوب کی بویا تے ہیں جان فدا کرتے ہیں اور جس جگہ محبوب کا کوئی نشان نہیں دیکھتے

اس جگہ سے سینکڑوں فرسنگ (دور) بھاگتے ہیں، جو شخص کہ اس ناکارہ کے ساتھ نشست و برخاست کی رغبت رکھتا ہے اس کو چاہئے کہ ایسا ہو جائے ورنہ ناکارہ لوگوں کے ساتھ کیا دوستی اور کیسی نشست و برخاست، بارہا دل میں آتا ہے کہ کوئی گوشہ اختیار کر لے اور زمین کی تہ میں کوئی گرٹھاپٹ کر لے تاکہ جو لوگ مذکورہ اوصاف کے حامل نہیں ہیں نہ ان کو دیکھے اور نہ ان کی بات سنے۔

میرے مخدوم! اس وقت کو اس نسبت شریفہ کے اٹھانے کی طاقت نہیں ہے اور قیامت کے قُرب اور ظلمات کے پے درپے آنے کی وجہ سے یہ نسبت عالیہ روز بروز پوشرہ ہوتی جا رہی ہے اور اس کے انوار چھپتے جا رہے ہیں اور اس کے اٹھانے والے لوگ کم ہو رہے ہیں اور سوائے اس کے کہ یہ شخص کسی گوشہ تنہائی میں جا بیٹھے اور کوئی علاج نہیں رکھتا لیکن یہ بھی اس شخص کے اختیار میں نہیں ہے۔ یا اللہ! مجھ کو ان (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) کے محبت کرنے والوں میں سے بنادے اور ان سے محبت کرنے والوں کے دیکھنے والوں میں سے بنادے کہیں دوسری قوم (جماعت) کے نظارہ کی طاقت نہیں رکھتا۔ والسلام علیکم علی بن لیکم

مکتوبہ ۱۵۸

مولانا محمد حنیف کے نام درود و سوز کے اظہار اور آفرین کی بقاء کے مطلب پر دلالت کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ و سلام علی جماعہ الذین اصطفیٰ: میرے سعادت آثار بھائی مولانا محمد حنیف اس گرفتار آثار سے مشاقانہ دعائیں قبول فرمائیں۔ آپ کا مکتوب مرغوب اس وقت میں ایک عزیز نے لاہور سے بھیجا ہے اس کے مطالعہ سے خوش وقت ہوا۔ مکتوب گرامی کے مضمون سے شوق کا جاذبہ ظاہر اور طلب کی حرارت آشکارا تھی۔ الحمد للہ سبحانہ علی ذلک۔ جعفر بھی جذبِ حرارت حاصل ہو جائے نعمت ہے، کمال یہ ہے کہ جنون کی حد تک پہنچا دے اور ماسوا سے کلی طور پر چھڑا دے۔ لے۔ یومن احدکم حتی یقال اندہ لجنون [تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک ہرگز کامل نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس کو مجنون نہ کہا جائے] یہ جنون دوستوں کو نصیب ہوا اور ان کے طفیل سے اس کا کوئی گھونٹ تلچھٹ پینے والوں کے حلق میں واقع ہو جائے۔ آپ نے اس دیار (سرحد شریف) آنے کے ہمتیاق کا اظہار کیا ہے اور اس ناکارہ کے طلب کرنے کا انتظار رکھتے ہیں۔ میرے مخدوم! اس دیار کے لوگ چونکہ (اپنے) سر میں دوسرے دیار (درا آفرین) کا خیال رکھتے ہیں اور اس کی دوری سے ہمیشہ باطن میں سوگوار ہیں دوستوں کو بھی اُس دیار کی رہنمائی کرتے ہیں اگرچہ (ابتک) اُس دیار کا کوئی نشان ظاہر نہیں ہے اور

اس کے رہنے والوں کا کوئی اثر (علامت) نمایاں نہیں ہے، جدائی اور دوری کے سوا اس سے کچھ نصیب نہیں ہے اور روزِ گلزار کے علاوہ اس سے کچھ حاصل نہیں ہے۔

فقی القلار وساکنہ وانسہم شیون بین جوافھی وضلوعی

(..... میرے پہلوؤں اور میری پسلیوں (دل) میں (اپنی قراۃت) رہنے والوں کی محبت کے بارے میں بہت الٹا اس مقام سے گزریں تاکہ جدائی کے ماتمِ زہوں کے (ہمارے) درد میں شریک اور گمِ شادی (فنائیت) کی سوزش کی محفل کے تلخ نوشوں کے ساتھ جُرعہ کش ہو جائیں (یعنی آجائیں) تو کیا مضائقہ ہے لیکن اس سب دردِ بدوری و سوزِ جدائی کے باوجود غایاتِ بیش از بیش اور لطافتِ زائرانِ بیش ہیں (یہ بھی) غایت ہی ہے کہ جو اس صدمے کے ساتھ مانوس رکھی ہو اور جس نے اس سوز کے ساتھ واقفیت رکھی ہے۔

دیں دیارِ بآں زندہ ام کہ گاہے نسیمِ عاطفے زانِ دیارِ می آید

(ہیں اس دیار میں اس لئے زندہ ہوں کہ کبھی کبھی ہربانی کی نسیم اُس دیار سے آجاتی ہے)

اس جگہ (مقدس بارگاہ) کے لئے جو کدلا اور کسی دیا (لیکن) سے پاک و بری ہے دیارِ دیا کا اطلاق صفتِ مشککہ کے طور پر ہے یا کتا یہ ہے جیسا کہ مشلِ کرام کے کلام میں اس کے شل آتا ہے ورنہ بیت

۳۱۹

لا وھو زانِ سرائے روزہی باز گشتند جیب و کبشہ ہی

(لا اور ہو (فنا و بقا) اس مقدس بارگاہ سے اس حال میں واپس آتے ہیں کہ ان کی جیب اور پٹیلی خالی ہوتی ہے)

مکتوب ۱۵۹

شیخ جس کے نام نعمت کے شکر پر رہائی گزرا اور اللہ تعالیٰ جل جلالہ کے مکر و تدبیر سے ڈرنے کے بارے میں تحریر فرمایا

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام علی عبدہ والذین اصطفے۔ برادر عزیزم شیخ حسن احسن اللہ

سبحانہ حالہ و حصل امالہ اللہ تعالیٰ اس کے حال کو اچھا کرے اور اس کی امیدوں کو پورا فرمائے اس دلِ نگار

درویش سے سلام عافیت انجام پڑھیں، آپ کی توفیق (ہمت) اور طالبین کے اجتماع کی

رواق اور اطوار و عادات کی استقامت اور حلقہ ذکر و فکر کی پابندی کی خبروں کا سنا دوستوں کی مسرت کا

سبب اور ان کے مزید شکر و حمد کا باعث ہوتا ہے، زیادتے اس جزوِ رحمہ میں جو کہ قُربِ قیامت کا وقت ہے۔

اہل اللہ کا اس قسم کا اجتماع اور اللہ فی اللہ صحبت بہت بڑی نعمتوں میں سے ہے۔

آسمانِ سجدہ بردہ پر زبانی کہ درو یک دو کس یک رو نفس بہرِ خدا بنشیند

کنند

آسمان اس زمین کے لئے مجبور کرنا ہے جس میں ایک بھلائی ایک دوسرا فساد رکھ کر خدا تعالیٰ کیلئے بیٹھے ہیں [اپنے کام میں مشغول رہیں اور اللہ تعالیٰ اجل شاکر کا شکر بجالائیں، لکن شکرت نہ کرنا زینہ نکمہ اگر تم شکر الودیع نہ کرو تو ضرور تم کو اندیازہ دیا جائے گا] اور اللہ تعالیٰ کے مکر و تدبیر سے ڈرتے اور لڑتے رہیں اور شیطان کے دھوکے سے بے فکر نہ رہیں اور نفسانی خواہشات اور شرک خفی کی باتیں سے خوب ڈرتے رہیں جبکہ ہمارے پیشوا حضرات مآثرِ نبویؐ و نقیضیؐ ہیں اپنے آپ کو ہر چیز نہیں کرتا فرماتے ہیں تو ہم پر افسوس ہے۔ مختصر یہ ہے کہ اپنے بزرگوں کے ساتھ محبت اور باطنی رابطہ کو مضبوط رکھیں اور نئی گرم علیٰ مقصد یا الصلوٰۃ والسلام کی سنتوں کے مضبوط حلقہ کو نہ چھوڑیں اور حضرت یلم نزل (حق تعالیٰ) کی بارگاہِ مقدس میں التجا و منت رگزار رہیں تو ضرر و فساد کو لازم پکڑیں تاکہ نجات کی امید پیدا ہو، اور دوستوں سے توقع یہ ہے کہ اس ناکارہ و غلے خیر سے یاد رکھیں۔ جو مکتوب آپ نے بھیجا تھا پہنچ گیا، اللہ تعالیٰ آپ کا معاون و مددگار ہو۔

مکتوب ۱۶

شیخ عبداللطیف لشکر خانی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ظاہر (بھی) باطن کی طرح دائمی حضور کے ساتھ مصروف ہونا چاہئے۔

حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ اُس ذات علیہ علیٰ آلاء الصلوات والتسلیمات والبرکات العلیٰ کے طفیل کہ جس کی نگاہ نے کبھی کی اور نہ سے ہر بھی، ظاہری و باطنی کمالات سے آلائش کر کے ایک مطلب کا گرفتار رکھے کہ جو کچھ اس کے ماسوا ہے وہ اس کے بالمقابل محو و ناشی ہو جائے تاکہ اس کا محبوب المرء مع من احب [آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے کہ وہ محبت کرتا ہے] کے بموجب آفاق و انفس کو رخصت کر کے بخود ہو کر اس جگہ دور اور اس کی طلب میں ایسی ہمت عطا فرمائے کہ اس کی تجلیات و ظہورات سے چشم پوشی کر کے ظاہر و متجلی ذات کا طالب و متلاشی رہے، اس حدودِ فقر کے اطوار و احوال اللہ تعالیٰ کی حمد کے لائق ہیں اس پر اللہ تعالیٰ کا حمد و احسان ہے، اللہ سبحانہ سے آپ کی سلامتی و عافیت کی دعا کی گئی ہے، اس مسکین کی آندہ اپنے اور سب دوستوں کے بارے میں یہ ہے کہ اپنی ہمت کو پوری طرح مطلوب حقیقی کی مقدس بارگاہ کی طرف مصروف رکھا جائے اور جو کچھ اس عظیم دولت کے منافی ہو اُس سے پوری طرح اعراض کیا جائے ایسا نہ ہو کہ باطن کی آبادی پر لکھا کہ ظاہر کو غفلت کے ساتھ چھوڑیں کیونکہ یہ بھی شرک خفی کے دائرہ سیما پر نہیں ہے۔ ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی سعادت مند بندہ تمام عمر اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ رہا پھر

اُس نے ایک لحاظ سے لے لے اللہ تعالیٰ سے روگردانی کی جو کچھ اُس نے کھویا وہ اس سے زیادہ ہوگا جو اُس نے پایا تھا۔ لیکن کیا کیا جائے (کہ) تمام آرزوئیں میسر نہیں ہیں، جسمانی تقاضوں اور مخلوق کے ساتھ میل جول سے چارہ نہیں ہے ہاں اس قدر معلوم ہوتا ہے کہ ظاہر کی اس غفلت کو جو کہ لازمی ہے اگر اچھی نیت کے ساتھ ملایا جائے تو غفلت سے کل جاتی ہے اور ذکر کے ساتھ مل جاتی ہے مثلاً نیت بد جو کہ سراسر غفلت ہے اگر عبادت میں مستی دور ہونے کی نیت کے ساتھ مل جائے تو ذکر ہو جاتی ہے، نوحہ العلماء عبادۃ (علماء کی نیند جادوت ہے) تو آپ نے سنا ہی ہوگا، اور لوگوں کے حقوق ادا کرنے کی نیت سے ان کے ساتھ میل جول رکھنا بھی ذکر ہے کیونکہ یہ واجب و مستحب کو ادا کرنے کے لیے علیٰ ہذا القیاس [اور چیزوں کو بھی اسی پر قیاس کر لیجئے]۔ ذکر زبانی ذکر میں ہی مختصر نہیں ہے (بلکہ) ہر وہ عمل کہ جس میں اللہ تعالیٰ کی رضا کو ملحوظ رکھا گیا ہو ۳۲۵ ذکر میں داخل ہے، اِنَّ هَذِهِ تَذَكُّرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ اِلٰی رَبِّهِ سَبِيْلًا (بیشک یہ ایک نصیحت ہے پس جو شخص چاہے اپنے رب کی طرف راستہ اختیار کر لے)۔ اس بیان سے واضح ہو گیا کہ دائمی حضور کہ جس سے مراد غفلت کا ہمیشہ کے لئے دور ہو جانا ہے جیسا کہ بزرگوں نے باطن کی نسبت کہا ہے ظاہر میں بھی ثابت ہے لیکن ظاہر کے دائمی حضور کو کہ جس سے مراد اپنے تمام اعمال و افعال کو نیتِ صالحہ کے ساتھ ملانا اور تمام امور میں حتیٰ کہ جو امور بظاہر غفلت معلوم ہوتے ہیں ان میں بھی رضائے الہی جل شانہ کو ملحوظ رکھنا ہے باطن کا دائمی حضور لازم ہے اور اس کا عکس لازم نہیں ہے۔ یہ کمال مخلصین (لام کی زب سے) رہائی یافتہ لوگوں کے ساتھ مخصوص ہے کہ یہ حضرات ہر عمل میں تصنع و تصحیح نیت سے آزاد ہو چکے ہیں اور ان کی نیت فنا و بقا کے ذریعہ اکمل طریقہ پر تصحیح حاصل کر چکی ہے اور لام کی کسر کے ساتھ مخلصین (رہائی پانے والے) اس کمال سے بہت کم حصہ رکھتے ہیں۔ والمخلصون علیٰ خطر عظیم [اور رہائی حاصل کرنے والے بہت بڑے خطرہ پر ہیں] یہ بزرگواران جو کہ اخلاص کی خفیقت کو پہنچ چکے ہیں اور تصنع و تکلف سے جو کہ لازمہ طریقت سے ہے رہائی حاصل کر چکے ہیں وہ جو کچھ کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کے لئے کرتے ہیں اور جو کچھ ان سے ظہور میں آتا ہے اللہ سبحانہ ہی کے لئے ہوتا ہے خواہ وہ نیت کریں یا نہ کریں، نیت (کی ضرورت) محتمل (امر) میں ہے متعین (امر) میں تصحیح نیت کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ ان بزرگوں کا نفس اپنے مولائے لئے فدا ہو چکا ہوتا ہے اور وہ اپنے اوپر اتنا (دیں) کا اطلاق شکر جانتے ہیں اس لئے وہ جو کچھ کرتے ہیں وہ اُس (اللہ تعالیٰ کی طرف) توڑتا ہو جیسا کہ (اس مقام کے حاصل ہونے سے) پہلے وہ جو کچھ کرتے تھے اپنے نفس کیلئے کرتے تھے اور (وہ عمل) نیت کا تحمل تھا۔ جانتا چاہئے کہ اس قسم کے عارف کی بے ادبی کرنا اور اس کو تکلیف پہنچانا اس (اللہ) سبحانہ کی ایذا و بے ادبی تک پہنچانے والا ہے کیونکہ اس صورت میں اس کے منتسبات بلا تکلف اس تعالیٰ شانہ

کی بارگاہ کے ساتھ منتسب ہو جاتے ہیں، جبکہ اس عارف کے اعمال نیت کی احتیاج کے بغیر اس
 (اشہد تعالیٰ ہی کے لئے ہونے ہیں تو دوسروں کے اعمال جو کہ اس کے متعلق واقع ہوں وہ بطریق اولیٰ اس
 بارگاہ کی طرف عائد منسوب ہوں گے اور اسی قیاس پر اس کی تعظیم و اطاعت اس کے مولیٰ اجل و علا کی
 تعظیم و اطاعت ہوگی اور اسی اعتبار سے کلام مجید میں وارد ہوا ہوگا مَن يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اطَاعَ اللَّهَ ﴿۱۶۰﴾
 (جس نے رسول کی اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی) ۱۶۰

بس کسم خود زیر کاں را این بس است یانک در کرم اگر درودہ کس است
 (زیر سر کتابوں عقلمندوں کے لئے یہی کافی ہے، اگر گاؤں میں کوئی ہے تو میں نے درودہ کے خطرے کی آواز لگا دی ہے) والسلام علیکم وعلیٰ

مکتوب ۱۶۱

حقائق نگاہ خواجہ محمد صدیق کشمی کے نام مطلوب حق و عزت کی عظمت بیان کرنے اور (سالک کی ہمت کو بلند کرنے پر
 رہنمائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصحطف: آپ نے جو گرامی نامہ ان دنوں میں ارسال فرمایا

تھا اس کے مطالعہ سے خوش و مسرور ہوا، آپ سلامت رہیں، حج کا سفر مبارک ہو، یقین ہے کہ (اپنی)
 مقبول دعاؤں میں ان فقر کو فراموش نہیں کیا ہوگا۔ میرے مقوم! (اپنی) بلند ہمت کو اس بات پر
 لگائیں کہ مطلوب حقیقی سے (اس کے سوا) کچھ حاصل نہ کریں اور اصل و اتصال کی آرزو کو اس میں آنے
 نہ دیں کیونکہ یقین کامل کے ساتھ معلوم ہو چکا ہے کہ جو کچھ اس سے حاصل ہوتا ہے وہ اصل کے حوصلہ
 کے مناسب ہوتا ہے اور اس کی استعداد یافت کے ساتھ مقید ہے اور مطلوب ان تقیدات
 (پابندیوں) سے پاک و بری اور ان قیود سے آزاد و خالی ہے، پس چلے گئے کہ ہمت کی نظر پڑنے کی

جگہ ایک ایسے مرتبہ پر محدود ہو جو کہ لحد (حصول) کی قیود اور استعداد کی پابندیوں سے بالاتر ہو ۳۲۲

اگر نہ دہی بکیت دامان یارم گرفتار کسے دیگر ندارم

(اگر تو بار کا دامن میری ہتھیلی (دستی) میں نہیں دیتا تو مجھے کسی دوسرے کا گرفتار (ذوق نہ رکھ)۔ کیونکہ ممکن جب تک
 امکان کی قید میں مقید ہے مطابقت حقیقی سے کس طرح کوئی حصہ حاصل کرے گا اور بشریت و امکان سے
 پوری طرح الگ ہونا متصور نہیں ہے۔ شیخ عطار (رحمہ اللہ) فرماتے ہیں ۱۶۱

نمی بینی کہ شاہے چوں ہمیر نیافت او فقر کل تو رنج کم بر

[کیا تو نہیں دیکھتا کہ سب سے بڑی بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کمال فقر و غنی (یعنی انقطاع) نہیں پایا تو پھر تو بھی رنج نہ کرنا) (الَا اَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَدَوِّمَ رَبِّي عَلَى شَيْءٍ عَمَلًا) [مگر یہ کہ میرا رب کوئی چیز چاہے، میرا رب علم کے اعتبار سے ہر چیز کو احاطہ کے ہوئے ہے]۔ عجب معاملہ ہے اس مقام میں نہ مطلوب کی جدائی کو چاہتا ہے اور نہ اس کے وصل کو، اس کے باوجود اس سے ناامیدی بھی نہیں رکھتا کیونکہ یہ کمال ناامیدی کے معاملہ سے اوپر ہے، معرفت ربی بجمع الاضداد [میں نے اپنے رب کو اضداد کے جمع کرنے سے پہچان لیا] اور اس کمال کے اضداد کا دور ہونا عالم محبوبیت کے ساتھ وابستہ ہے کیونکہ محب جو کہ ہمیشہ محبوب کے شہود کو چاہتا ہے اور ہر وقت اس کے وصل و اتصال کا آرزو مند رہے اس بات کی کہاں طاقت رکھتا ہے کہ محبوب کا کوئی پر تو اس پر ظاہر ہو اور اپنے آپ کو نگاہ رکھ سکے، ایک عزیز فرزند نہیں، بہ لوئے تو از جا جہم مست و بخور زہر سو کہ آواز پائے بر آید

[جس طرف سے بھی کسی پاؤں کی آواز آتی ہو میں تیرے بغیر جہم مست و بخور ہو کر اپنی جگہ سے (صرف) چل پڑتا ہوں]۔ محب جمال و جلال کے آثار و احوال و صفات کے باعث اور خدا و خالق کے حسن کی وجہ سے محبوب کا شیفہ ہوا ہے، محبوب ہے جو کمال کی کچھ نشانی رکھتا ہے اور ذات کا من جیٹا ہوا (جیسی کدو ہے) اگر فنا ہے اور اس گرفتاری کے غلبہ کی وجہ سے مذکورہ امور کی طرف متوجہ نہیں ہوتا اور توجہ کے قبلہ کو پرانہ ہند نہیں کرتا۔ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي اَدْعُوْا اِلَى اللّٰهِ عَلَى بَعِيْرَةٍ اَنَا وَهِيَ اَتَّبِعُنِيْ وَسَمِعْنِ اللّٰهُ وَمَا اَنَا مِنَ الْمُتَّبِعِيْنَ (آپ کہہ دیجئے کہ میرا راستہ ہے میں اللہ تعالیٰ کی طرف اس طرح پر دعوت دیتا ہوں کہ میں اور میرا اتباع کرنے والے واضح دلیل پر ہیں، نشانیاں ہیں اور میں مشرکین میں سے نہیں ہوں) اس قسم کے بلند بہت شخص کیلئے من تواضع لله رفع الله [جس نے اللہ تعالیٰ کے لئے تواضع کی اللہ تعالیٰ نے اس کو بلند کیا] کے مصداق عالم آخرت میں بہت سی امیدیں ہیں جو کہ دوسروں کے لئے نہیں ہیں۔ اِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ اِلَى رَبِّهِ سَبِيْلًا [بیشک یہ ایک نصیحت ہے پس جو کوئی چاہے، ہر روز گار کی طرف راستہ اختیار کرے۔]

مکتوبات

ارشاد پناہ میر محمد نعمان کی خدمت میں اس بارے میں تحریر فرمایا کہ مطلوب حقیقی سے سلاک کا نصیب استہلاک (رفایت) کے سوا نہیں ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِهِ الَّذِيْنَ اصْطَفٰی اس گنہگار ہجرت زدہ گوشہ گنہگار کی گم شہرہ کی دعا و نیا از مندی قبول ہو، نہیں جانتا کہ کیا لکھے، محبوب کی غایات اس سے

بہت بلند ہیں اس فضول گو کی زبان پر جاری ہوں اور معشوق کی خوابیاں اس سے بلند تر ہیں کہ اس
 بواہوں کا قلم اُن کی ترجمانی کا خیال کرے۔ لایحیدل عطا یا الملک الامطایا [بادشاہوں کے
 عطیات انہی کی سواریاں اٹھا سکتی ہیں] جو کچھ اس بیچارہ کا حصہ ہے وہ استہلاک و اضمحلال ہے اگر کسی
 غیر و کمال کو اپنی طرف منسوب کرے تو طریقت کا مشرک ہو جائے اور طمانت میں خیانت کیلئے والا بن جائے
 وَقَدْ مَنَّ اَللّٰی عَلٰی عَمَلُوْا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنٰهُ هَبًا مِّنْ نَّذْرًا [اور جو عمل کا انہوں نے کئے تھے ہم ان کی طرف
 متوجہ ہوئے اور ان سب کو اکارت کر دیا۔] یہ ناکارہ اپنی ذات میں تمام نسبتوں سے خالی ہے
 ایک وجود ناعدم ہے وَتَحْسَبُهُمْ اَیْقَانًا وَهُمْ ذُرَّادٌ [اور تو ان کو جاننا ہوا گمان کرے گا حالانکہ وہ سوئے
 ہوئے ہیں] اس کا فقر ذاتی اور اس کا قاذمائی ہے، امانتیں ہمیشہ امانتوں والوں کی (ہوتی) ہیں،
 جس بیچارہ کا کمال عدم ہوا اور اس کا جمال نیستی ہو وہ اپنے مولا کی ہستی کے متعلق کیا خبر رکھے اور
 اس کے کمال و جمال سے کس طرح اطلاع پائے گا، ہوالعارف والمعرف [وہی عارف وہی معرف]
 کا بھید اس جگہ ظاہر ہوتا ہے حضرت جمیل مطلق (اللہ تعالیٰ) ہم جیسے ناکاروں کو ان معانی کے
 ساتھ ایمان نصیب فرمائے اور اس چشمہ سے کچھ شربت عطا فرمائے۔

مکتوب ۱۶۳

برادر محترم
 (مکتوب ۱۶۳)

یہی ارشاد پناہ میر محمد نعمان کی خدمت میں بعض دقیق اسرار و اپنی خاص کیفیات کے متعلق اشاراً
 کے بیان میں تحریر فرمایا۔

سیادت و نقابت دستگاہ کے خدام ہمیشہ مخلص دوستوں کو یاد کرتے ہوئے پس پشت دعا
 مرد فرماتے رہیں، اس حدود کے فقر کے احوال حمد کے لائق ہیں، اللہ سبحانہ ہے آپ کی سلامتی و عافیت
 اور اپنے مشائخ کے طریقہ پر استقامت کی دعا کی گئی ہے پس بیشک یہی سارکار ہے اور اس کے علاوہ
 سب کچھ بیکار ہے، عنایات کے شامل حال ہونے کے متعلق جو کلاس گنہگار کے بارے میں واقع ہیں کیا لکھے۔ رع
 داد اور قابلیت شرط نیست [اُس (اللہ تعالیٰ) کی دین کیلئے قابلیت شرط نہیں ہے]
 قبل من قبل بلا علت [جو قبول کر لیا گیا وہ کسی سبب کے بغیر ہی قبول کر لیا گیا] اگر اس کی تفصیل میں مشغول ہو
 تو احتمال ہے کہ قلم اس کی تاب نہ لائے اور کاغذ جل جائے اور کہنے اور سننے والا دونوں بیہوش ہو جائیں
 اس کے بعد کون ہے گا اور کون مٹے گا، کسی نے خوب کہا ہے۔

سراپا آتشِ مشرقِ گورِ دیوے پر کن کہ خواہر سوخت ساغرِ آتوئے درِ جامِ خواہی کر
[تو آج کی رات نہ ناپا آگ ہے (اس لئے کسی دوسرے کو کہہ کر پیالہ پر کرے کیونکہ اگر تو پیالہ میں شربِ الیکا تو پیالہ جل جائے گا]
اور تیر اس کی لطافت و رفعت زبان کو کپڑ لیتی ہے یَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَمْنُطُ لِسَانِي [میرا سینہ تنگ ہو جاتا ہے اور میری زبان نہیں چلتی]۔ ع

سخن از لب تو گفتم بلم سخن گرہ شد [میں نے تیرے لب کے متعلق بات کہی تو بات میرے لب پر گرہ ہو گئی]
پس چاہئے کہ سننے والے کلام کرنے والے کو معذور قرار دیں اور ہم جنس ہونے کی وجہ سے اس کی ذات کی طرف راستہ تلاش کریں تاکہ بچوں حقیقی کی ذات سے کچھ حصہ پائیں اگرچہ منظم کی ذات کو سننے والوں کی ذات کے ساتھ کچھ بھی ہم جنسیت درمیان میں نہیں ہے کیونکہ اس کی ذات نے بچوں کا کچھ حصہ پایا اور بچوں حقیقی کی ذات کے ساتھ ایک خاص اتصال و نسبت پیدا کر لی ہے بلکہ دوسروں کے لئے ہرگز ذات نہیں ہے وہ عارف کی ذات کا کس طرح پتہ لگائیں گے، عارف کے خالق کی ذات خود اس کے سوا اور بہر حال ہاتھ پاؤں مارنے چاہئیں (کوشش کرتی چاہئے) اور ہمیشہ اس ترانے کو گاتے رہنا چاہئے۔
۲۔ مفلسانیم آبدہ در کوئے تو شیدا شد از جمالِ روئے تو

اہم مفلس ہیں تیرے کوچے میں آئے ہیں تو اپنے چہرے کے جمال سے کچھ اندھ کے لئے غایتِ غرا [اللہما جعل حبك احب الاشياء الى واجعل خشيتك اخوف الاشياء عندى واقطع عني حاجات الدنيا بالشوق الى لقاءك واذا اقرت اعين اهل الدنيا بدنياهم فاقرب عيني بعبادتك] اے اللہ! تو میرے لئے اپنی محبت تمام اشیاء سے زیادہ محبوب بنادے اور میرے لئے اپنا خوف تمام اشیاء کے خوف سے زیادہ کر دے اور اپنی ملاقات کے شوق کے ساتھ دنیا کی حاجات مجھ سے منقطع کر دے اور جب اہل دنیا کی آنکھیں اُن کی دنیا کے ساتھ ٹھنڈی ہوں تو میری آنکھوں کو اپنی عبادت کے ساتھ ٹھنڈک پہنچا [والسلام اولاً و آخراً]۔

مکتوب ۱۶۴

تربیتِ خاں کے نام اس بارے میں کھالِ بقی حق جل و علا اس دارِ دنیا میں ہمیشہ درد و گداز کے ساتھ ہے اور دنیا کی خدمت میں تحریر فرمایا۔

آپ کے گرامی نام نے جو کہ غمِ جدائی کی خبر دینے والا تھا معذرت کیا، کیا کیا جائے دنیا سرسبز جدائی و غم کا مقام ہے ملاقات کا مقام آخرت ہے، حتیٰ سبحانہ اُس کے اعمال کے ساتھ مشغول رکھے

تاکہ وہاں کی ملاقات کی صورت میں سکے، چونکہ مطلوب حقیقی کی ملاقات (دیدار) کا وعدہ اُس جگہ کے ساتھ کیا گیا ہے (نو) دوسروں کی ملاقات اُس سجانہ و تعالیٰ کی ملاقات کی قرعہ ہو کہ وہ عالم دنیا اس تعالیٰ شانہ کے دیدار کو برداشت کرنے کی کامل طور پر طاقت نہیں رکھتا اس لئے اس دیدار کے طالب اس (دنیاوی) عالم میں ہمیشہ جگر سوختہ و چشم پریم ہیں اور ہر وقت سوگوار اس کے سوز و گداز میں بے چین، ہر شب کتابِ احسن کے طلوع ہونے کی انتظار میں بیدار اور ہر روز کتابِ بیوت کی آرزو میں پیاسا اور بفرار ہیں۔

منائے گزیر رہ گندمی بر بند لب خشک و فرغان ترمی بر بند
[جر سامان کہہ اس راستہ سے لیجاتے ہیں (وہ یہ ہے کہ) وہ خشک لب بلکہ تھکنیں لیجاتے ہیں] (طالبین) اس (مطلوب) حقیقی کے بغیر آرام نہیں رکھتے اور اسوئے کے ساتھ اس طاقت اختیار نہیں کرتے اور ہمیشہ یہ تیرا تگاتے ہیں۔
بچہ مشغول کتم دیدہ و دل را کہ دلام دل ترمی طلب دیدہ ترمی خواہد
[میں دیدہ و دل کو کس چیز میں مشغول کروں کیونکہ ہمیشہ دل تجھ کو طلب کرتا ہے اور آنکھ تجھ کو چاہتی ہے]

(یہ حضرات) شوریدہ کار و پریشان حال ہیں، جہاں میں جہاں کے بغیر اور عالم میں عالم کے بغیر ہیں اس کے باوجود حقیقت عالم میں ہی حضرات ہیں اور تمام افرادِ عالم انہی کے ساتھ قائم ہیں اور حصارِ نصیب ہی لوگ اور آزاد بھی ہیں کہ کسی شخص کے ساتھ میل جول رکھتے ہیں اور ناپے آپ کے ساتھ نہ
غلامِ نرگس مست تو تاجدار اند خراب بادۂ لعل تو ہوشیار اند

[تیری مست نرگس (آنکھ) کے غلام تاجدار (بادشاہ) ہیں اور تیری حل جیسی (مشرخ) شرب کے مست ہوشیار ہیں] اگر سرمایہ و حاصل (پیداوار) رکھتے ہیں تو اسی (ذات مقدس) کو رکھتے ہیں (یعنی وہی اُن کا سرمایہ حاصل ہے) اور اگر حکم و خطاب رکھتے ہیں تو وہ بھی اسی کے ساتھ رکھتے ہیں اگرچہ بظاہر ہم اور تم شکم و مخاطب ہیں لیکن حقیقت میں رد کی گفتگو اور غم کا شکوہ اسی کے ساتھ ہے اور اس گفتگو میں بھی حضراتِ ترحمان سے زیادہ نہیں ہیں اِنَّمَا اَشْكُوْا بَعْضِيْ وَحَزْنِيْ اِلَى اللّٰهِ وَاَعْلَمُ مِنَ اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ﴿۱۶۴﴾ میں تو اپنے غم و پریشانی کی شکایت اللہ تعالیٰ سے کرتا ہوں اور میں اللہ تعالیٰ (کی جانب) سے اس چیز کو جانتا ہوں جس کو تم نہیں جانتے [کسی نے خوب کہا ہے یا اللہ! مجھ کو اس قوم میں سے بنادے یا اس قوم کے دیکھنے والوں میں سے بنادے کہ میں کسی دوسری قوم کی طاقت نہیں رکھتا ہوں، شاید کہ درد مندوں کے شربت کی کچھ چاشنی آپ کے باطن کو نصیب ہوگئی ہے کہ آپ نے فقر و تجرید (تنہائی) کی آرزو کی ہے، بیشک سے

ہر کسے کو دور ماند از اصل خویش باز جوید روزگار وصل خویش
[جو شخص کاپنی اصل سے دور رہ گیا ہے وہ اپنے اصل کا زمانہ پھر تلاش کرے]

صاحب استعلاذ جوانوں پر افسوس ہوتا ہے کہ انھوں نے اپنی اعلیٰ فطرتوں (صلاحیتوں) کو اس کمینہ (دنیا) میں مصروف کر دیا ہے اور بظاہر اس غذا رقبہ (ظالم) کے ساتھ شغف رکھتے ہیں اور نفیس جواہر (موتیوں) کے بدلے چند ٹھیکریوں کے ساتھ ٹک کر رہ گئے ہیں، جمال مطلق چمک رہا ہے اور آمدورفت کا راستہ کھلا ہوا ہے اور ہم پست فطرت لوگ اس جمال سے پردے اور عبادتی میں سے درجہاں شاہدے و مافارغ در قدرح جرئہ و ما ہستیار

(جہان میں ایک معشوق (موجود) ہم لہجہ بے پرواہ ہیں، پیالہ میں ایک گھونٹ ہے اور ہم پشیمان) رباعی
آند سحر آں دلبر خوین جگر آں گفتہ کہ تو بر خاطر من بار گراں
شرمت بادا کہ من بسوت نگر آں باشم تو بہی چشم بروئے دگر آں
[جمع کے وقت وہ خونی جگر والوں کا دلبر آیا (اور) اس نے کہا کہ تو میرے دل پر ایک بھاری بوجھ ہے، تجھ کو شرم آتی چاہئے کہ میں تو تیری طرف دیکھ رہا ہوں اور دوسروں کے چہرے پر نظر چائے ہوئے ہے) والسلام علیکم وعلیٰ اہل مکیم۔

مکتوب ۱۶۵

شیخ الیاس کے نام اس طریقہ عالیہ کے بعض اصطلاحی کلمات کی شرح میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین محمد وآلہ اجمعین
اما بعد، چونکہ سعادت آثار شیخ الیاس نے اس فقیر سے مطالبہ کیا کہ بعض کلمات جو کہ اس طریقہ عالیہ میں مشہور و رائج ہیں ان کی شرح لکھ۔ اس مطالبہ کو قبول کرتے ہوئے اپنی ناقص سمجھ کے مطابق لکھا گیا واللہ سبحانہ املہم للمصواب [اور اللہ رحمانہ درست بات کا الہام کرنے والا ہے]

(۱) سفر در وطن سیر انفسی سے عبارت ہے کہ اس کو جذبہ بھی کہتے ہیں، ان بندہ گواروں کے معاملہ کی ابتدا اسی سیر سے ہے اور سیر آفاقی کہ سلوک اسی سے عبارت ہے اس سیر کے ضمن میں طے ہو جاتی ہے اور دوسرے سلسلوں میں کام کی ابتدا سیر آفاقی سے کرتے ہیں اور (ان کی) انتہا سیر انفسی پر ہے اور کام کی ابتدا سیر انفسی سے کرنا اس طریقہ کی خصوصیت ہے اور اندراج نہایت در بدایت (ابتدا) اس انتہا کا درجہ ہوتا، اسی معنی میں ہے کہ سیر انفسی جو کہ دوسروں کی نہایت ہے وہ ان اکابر کی ابتدا ہے، سیر آفاقی مطلوب کو اپنے سے باہر و صونڈ نا ہے اور سیر انفسی اپنے آپ میں آنا اور اپنے دل کے گرد گھومنا ہے، اس معنی میں بزرگوں نے کہا ہے ۳۲۶

ہو جائے یا نہ ہو سوئے دست با تو مذہب گیم است ہر جہت
[تواندے کی طرح ہر طرف ہاتھ نہ لگا، جو کچھ ہے وہ تیرے ساتھ ہی کھل کے نیچے ہے]

(۲) خلوت در انجمن: یعنی انجمن (مجلس) میں جو کہ تفرقہ (جہدائی) کی جگہ ہے باطن کی راہ سے
مطلوب کے ساتھ خلوت رکھتا ہو اور باہر کا تفرقہ اندرونی مجاہد (باطن) میں راہ نہ پائے
البروں در میان بازارم فندروں خلوتیست با یارم

[میں باہر سے (ظاہری طور پر) بازار میں ہوں اور اندر سے (باطنی طور پر) مجھ کو دوست کے ساتھ خلوت ہے]
ابتداء میں یہ معنی تکلف کے ساتھ ہے اور انتہا میں بلا تکلف ہے اور اس طریقہ میں چونکہ یہ معنی ابتداء میں حاصل
ہو جاتا ہے ان بندگوں نے اس کو حاصل کرنے کے لئے ایک راستہ وضع کیا ہے اس لئے بات (اس طریقہ کی
خصوصیات میں سے) ہے اگرچہ دوسرے طریقوں کے مشہور کو بھی حاصل ہو جاتی ہو اور اسی معنی میں بندگوں نے کہا ہے
ازدول شواشتا و زبروں بیگانہ و شش این چنین زیبا صفت کم می بود اندر جہاں
[تواندے آشنا ہو جاؤ یا ہرے بیگانوں کی طرح رہ، اس قسم کی اچھی صفت والا دنیا میں کم ہی ہوتا ہے]

من لم یملک عین غلیظ القلب عذہ [جو شخص اپنی آنکھ کا مالک نہیں ہوا تو اس کے پاس دل نہیں ہے]
(۳) نظر بوقدم: اس چیز سے عبارت ہے کہ راستہ چلنے میں نظر قدم پر جمالی جائے اور طرح طرح کے
محسوسات کے ساتھ نظر کو پرانگندہ نہ کرنے تاکہ جمیعت کے زیادہ قریب ہو جائے کیونکہ ابتداء میں دل نظر کے
تابع ہے اور نظر کی پرانگندگی دل میں اثر کرتی ہے کسی نے خوب کہا ہے

بچہ مشغول کم دیدہ دل را کہ مدام دل تیرا می طلبد دیدہ تیرا می جوید

[میں دیدہ و دل کو کس چیز کے ساتھ مشغول کروں کہ ہمیشہ دل تجھ کو طلب کرتا ہے اور آنکھ تجھ کو تلاش کرتی ہے]

(۴) ہوش در دم: اس سے مراد یہ ہے کہ اپنے سانس کا واقف رہے تاکہ وہ غفلت سے باہر نہ آئے
تیسرا کلمہ اس تفرقہ کو دور کرنے کیلئے ہے جو کہ آفاق سے اٹھتا ہے اور جو تمام اقلہ انفسی تفرقہ کو دور کرنے کیلئے ہے
(۶۵) یاد کر و یادداشت: سالک جب تک حقیقت (تکلف) تصنع میں ہے اور حقیقت و ملکۃ
حضور کے ساتھ نہیں ملا ہے (اس وقت تک) یاد کر کے مقام میں ہے

دام ہمہ جا با ہمہ کس در ہمہ کار می داؤد ہفتہ چشم دل جانب یار

[ہمیشہ ہر جگہ ہر شخص کے ساتھ ہر کام میں دل کی آنکھ کو پوشیدہ طور پر یار کی جانب رکھو]

اور جب حضور دائمی ہو جائے اور یاد کر کے تکلف سے رہائی پالیتا ہے اور ایسا ملک ہو جاتا ہے کہ نفی
کرنے سے بھی نفی نہیں ہوتا (اور یہ حالت) یادداشت ہوتی ہے

دارم ہمہ جا با ہمہ کس در ہر حال مدد دل تو آرزو و مدد دیدہ خیال

[میں ہر جگہ ہر شخص کے ساتھ ہر حال میں دل میں تیری آرزو اور آنکھ میں تیرا خیال رکھتا ہوں]

اور یادداشت کے دوسرے معنی بھی ہیں جو کہ نہایت اعلیٰ ہیں اور وہ معنی اس مکتوب کے لائق نہیں ہیں۔

(۷) وقوف قلبی یہ ہے کہ دل کا نگہبان و واقف رہے اور ایک توجہ و نظر اس پر رکھتا رہے اور ذکر کو ترک کرنے تاکہ تفرق اس میں راہ نہ پائے اور وہ ماسوا کے نقوش کے ساتھ منقش نہ ہو جائے۔

بزرگوں نے کہا ہے کہ دل بیکار نہیں ہے یا ماسوی کے ساتھ ملا ہوا ہے یا مطلوب کے ساتھ اٹکا ہوا ہے۔

آدمی جب تک بیدار ہے ظاہری حواس جو کہ جاسوس ہیں عالم (دنیا) کی خبریں دل کو پہنچاتے ہیں اور تفرقہ

میں رکھتے ہیں اور جب سو جاتا ہے تو باطنی حواس یہ کام کرتے ہیں اور دل کو پریشان رکھتے ہیں اور جب

صاحب دل شخص اپنے دل کی طرف توجہ ہو جاتا ہے تو گویا اس توجہ سے ایک قلعہ اس کے دل کے گرد پیدا

ہو جاتا ہے اور عالم (دنیا) کی خبروں کو دل تک پہنچے نہیں دیتا، اس وقت میں دل انتہائی مقصد کے ساتھ

وابستہ ہو جاتا ہے کیونکہ بیکاری اس کے حق میں ناپید ہے جب اس طرف سے روک دیا گیا تو اس طرف توجہ

کے بغیر چارہ نہیں رکھتا، مذکورہ کے ذکر و توجہ کا محتاج نہیں ہے، دل کو دشمن سے باز رکھ، دوست کو طلب

کرنے کی ضرورت نہیں ہے، آئینہ سے رنگ دو کر نور کے ظہور کے سوا کچھ نہیں ہے۔ میں نے حضرت عالی

(مجدد الف ثانی قدس سرہ) سے سنا ہے کہ اگر کسی کو قلبی ذکر اثر نہ کرے اور وہ شخص متاثر نہ ہو تو اس کو ذکر

سے روک کر محض وقوف قلبی کا امر کیا جائے اور (اس پر) توجہات کرنی چاہئیں تاکہ ذکر اثر کر جائے۔

(۸) وقوف عددی سے مراد یہ ہے کہ ذکر کفری اثبات کے عدد پر اس طرح پر جو کس طریقہ میں

مقرر ہے واقف رہے تاکہ ہر سانس میں طاق عدد کے جفت نہ کیے۔

(۹) مراقبہ، ترقب سے مشتق ہے ترقب انتظار کو کہتے ہیں، پس مطلوب کے انتظام میں ظاہری

باطنی حواس کو جمع کرنا مراقبہ ہے۔

ہم چشم تابروں آئی ہمہ گوشیم تا چہ فرمائی

[ہم سب آنکھ میں (یعنی منظر میں) تاکہ تو باہر آجائے اور ہم سب کان میں تاکہ (میں کو) تو کیا فرمائے؟]

ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ میں نے مراقبہ جی سے سیکھا ہے۔ اور مراقبہ کے ایک دوسرے معنی بھی ہیں

اور وہ حتی سچائے کی دائمی اطلاع کے ساتھ بندہ کا آگاہ و باخبر ہونا اور اس کو اس تعالیٰ شانہ کا حضور ہے،

خواجہ بزرگ قدس سرہ فرماتے تھے کہ مراقبہ کا طریق دراصل نفعی اثبات کے طریق سے اعلیٰ ہے اور جذبہ کے

زیادہ قریب ہے، مراقبہ کے طریق سے وزارت اور ملک و سلطوت میں تصرف کے مزید کو پہنچ سکتا ہے اور

خواطر (دل کی باتوں) پر لگا ہی اور مہبت (محبت) کی نظر سے دیکھنا اور باطن کو منور کرنا مراقبہ کی ہمیشگی سے حاصل ہوتا ہے مراقبہ کے مکمل (مشرق) سے دلوں کی دائمی جمعیت (سکون) اور دلوں کی دائمی قبولیت حاصل ہوتی ہے اور اس معنی کو جمع و قبول کہتے ہیں۔

(۱۰) سلطان ذکر ہے کہ ذکر تمام بدن کو محیط ہو جاتا ہے اور ہر عضو دل کی طرح ذاکر اور مطلوب کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے۔

ہر دم بہ ہوائے اُست دمساز ہر مومے ز گیسوم بہ پرواز

[میں ہر دم تیری محبت میں سانس لے رہا ہوں (میں) ہوں (اے) میرے گیسو کا ہر بال ہمہ نماز میں ہے]

(۱۱) رابطہ (سے مراد) دل میں پیر کی صورت کی حفاظت ہے حضرت خواجہ احراق قدس سرہ نے

رابطہ کی طرف اشارہ کیا ہے جس جگہ کہ انھوں نے فرمایا ہے

سایہ رہبر یہ است از ذکر حق رہبر کا سایہ ذکر حق سے بہتر ہے]

یعنی یہ طریقہ (رابطہ) ذکر سے زیادہ نفع دینے والا ہے، اس کی تشریح یہ ہے کہ مرید بچارہ جو کہ عالم سفلی (دنیا)

کا گرفتار ہے (اس لئے) عالم علوی (عالم بالا) سے مناسبت نہیں رکھتا تا کہ اس (اللہ تعالیٰ کی) بارگاہ سے

بلا واسطہ فیوض و برکات حاصل کرے کوئی ایسا واسطہ بننے والا شخص ہونا چاہیے جو دونوں جانب کا مالک ہو۔

کہ عالم علوی سے کچھ حاصل کر کے عالم سفلی کی طرف دعوت و ارشاد کے لئے رخ کرے ہوئے ہو اور پہلی

مناسبت کی راہ سے عالم غیب سے فیوض اخذ کر کے دوسری مناسبت کی راہ سے جو کہ وہ عالم سفلی کے ساتھ

رکھتا ہے اُن فیوض کو صاحب استعداد لوگوں تک پہنچائے اور مرید کے حق میں وہ واسطہ پیر ہے کہ جس نے

غیب الغیب (ذات حق) کے ساتھ بے کیف اتصال پیدا کر کے عالم شہادت (دنیا) کی طرف رجوع کیا ہے پس

مرید مناسبت کی جس قدر زیادہ صورتیں پیر کے ساتھ رکھتا ہو گا اس کے باطن سے اسی قدر زیادہ فیض کا اخذ کرے گا

۵ زان روئے کہ چشم تست اول معبود تو پیر تست اول

[کیونکہ تیری آنکھ ایک چیز کو رو دیکھنے والی ہے (اس لئے) اول تیرا معبود تیرا پیر ہے]

اور جن چیزوں کے ذریعہ پیر کے ساتھ مناسبت حاصل ہوتی ہے وہ پیر کے ساتھ محبت و خدمت اور ظاہر و

باطن میں اس کے آداب کی رعایت اور عادات و عبادات میں اس کا اِتباع اور اپنی مرادوں کو اس کی

مرادوں کے تابع کرنا اولیٰ ہے آپ کو اس کے حضور میں کاملیت بین یدی الغسال (مرہ بہ دست غسال

کی مانند) دیکھنا اور پیر میں فانی ہو جانا ہے اور اسی لئے بزرگوں نے کہا ہے کہ فانی فی شیخ فانی فی اللہ کا مقدر

(تمہید) ہے اور رابطہ کا طریقہ ان امور میں سب سے عظیم امر ہے اور (پیر کے ساتھ بہت ہی زیادہ مناسبت

پیدا کرتا ہے اور ان مذکورہ امور کو آسان کرنے والا ہے جو کہ مناسبت حاصل نہ ہونے کا ذریعہ ہیں اور رابطہ کی نسبت غالب آجاتی ہے تو (سالک) اپنے آپ کو عین پیر پا بنا ہے اور اپنے آپ کو اس کے لباس و صفت کے ساتھ موصوف پاتا ہے اور بعد صد کہتا ہے پیر کی صورت کو دیکھتا ہے۔

درویدوار چو آئینہ شہد از کثرت شوق ہر کجائی نگرم روئے ترمی بہنیم

(کثرت شوق کی وجہ سے درویدوار آئینہ کی مانند ہو گئے ہیں جس طرف بھی دیکھتا ہوں تیرا ہی چہرہ دیکھتا ہوں) ماسوی اللہ کی طرف التفات کرنے اور غیر اللہ کے شہود و شعور سے دل کو یگانہ (خالی) کر دینا توحید ہے۔

توحید بعرف صوفی صاحب سیر تخلص دل از توجہ اوست بفر

(صاحب سیر صوفی کی اصطلاح میں دل کو غیر اللہ کی طرف توجہ کرنے سے آزاد کرنا توحید ہے)

۳۲۹

عدم (کا مطلب) جذبہ کی جہت میں فنا ہے اور یہ اپنے ساتھ اور اپنے اوصاف کے ساتھ شعور نہ ہونے سے عبارت ہے۔ وجود عدم، ایک بقلہ ہے جو کاس فنا پر ضرب ہوتی ہے، بیضا و بقا چونکہ اس جذبہ کی جہت میں ہے کہ جس کے ساتھ سلوک شامل نہیں ہوا ہے اس لئے وجود بشریت کی طرف عود کرنے سے محفوظ نہیں ہے پس اس کے ساتھ ولایت حاصل نہیں ہوتی، اور فنا و بقلہ حقیقی ہے کہ جس کے ساتھ ولایت وابستہ ہے اور عود مذکور سے محفوظ ہے اور دوام اس کے لئے ضروری ہے۔ فنائے حقیقی اس (اللہ تعالیٰ) کے ماسوا کا نیاں اور غیر اللہ کے علم کا نفا ہے۔ ہمارے حضرت عالی قدس سرہ نے فرمایا کہ اگر اشیا کے علم حصولی کا نفا ہے تو یہ، فنائے قلبی ہے اور اگر علم حضوری کا نفا ہے کہ جس سے مراد نفس حاضر (سالک کی اپنی ذات) ہے تو فنائے نفس ہے۔ اور وجود فنا وہ بقاء ہے جو کاس فنا پر مرتب ہوتی ہے اور (سالک) ولادتِ نسیو و جہود ہو کر ساتھ موجود ہو جاتا ہے حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ نے اسی معنی میں فرمایا ہے کہ وجود عدم وجود بشریت کی طرف عود کرتا ہے لیکن وجود فنا وجود بشریت کی طرف عود نہیں کرتا۔ باز گفت سے مراد یہ ہے کہ نفی اثبات کے ذکر کے بعد مقررہ طریقہ پر زبانِ دل سے یہ کہے کہ اے اللہ میرا مقصود تو ہی ہے اور میری رضا تجھ ہی سے ہے۔

مکتوب ۱۶۶

حافظ عبد الکریم کے نام ان کے احوال کی شرح میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علیٰ حمادہ الذین اصطفیٰ، برادر عزیزم مولانا عبد الکریم کا مکتوب مرغوب پہنچا ہمسرت کا

باعث ہوا، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی حمد ہے کہ باطنی جمیعت و لذت اندوزی سے خالی اور فقر کی یاد سے فارغ نہیں ہیں، بچا ہے کہ اسی طرح ہر احوال لکھے رہیں اور اوقات کو طاعات و مراقبات کی پابندیوں کے ساتھ آباد رکھیں اور بدول و دلات کرنے والے امور و ظلال سے اصل اور بدلول حقیقی کی طرف رخ کریں اور علم سے حیرت کی طرف اور گفتگو سے خاموشی کی طرف آئیں اور پوست سے مغز کی طرف اور لفظ سے معنی کی طرف مائل ہوں۔ کسی نے خوب کہا ہے ۔

قویٰ ز وجود خویش فانی رفتہ ز حروف در معانی

[ایک قوم اپنے وجود سے فانی ہے وہ حروف و معانی کے اندر چلی گئی ہے] اگرچہ مطلوب حقیقی جیسا کہ لفظ سہ ماہی [۱] (اسی طرح) معنی سے بھی باہر ہے اور پوست و مغز سے بالاتر ہے ۔

لا دھو زان سرے روز ہی باز گشتند جب و کیسہ تہی

۳۳

[لا اور ہوائیں مقدس بارگاہ سے اس حال میں واپس لوٹتے ہیں کہ ان کا جب و کیسہ خالی ہوتا ہے] اصل اس بارگاہ مقدس سے ظل کی طرح راستہ میں ہے۔ چونکہ آپ نے اس بلند نسبت والوں کے ساتھ فی الجملہ محبت ارادت درست کی ہے امید ہے کہ (اللہ تعالیٰ) اس کے مطابق اس معنی کے جال سے نقاب اٹھا دے اور اس چشمہ سے کچھ شربت عطا فرمادے۔ اور یہ جواب نے لکھا تھا کہ ذکر نفعی و اثبات کے وقت کبھی کبھی اپنے آپ کو لاشیٰ محض پاتا ہے۔ لاشیٰ محض پانے کے دو مقام ہیں ایک یہ کہ وجود اور اس کے توابع کے منتسباً کو اصل کے حوالہ کر دے اور اپنے آپ کو عدم محض کے ساتھ ملحق دیکھے اور انا کے ساتھ تعبیر کر سکے یہ حالت نہایت عمدہ ہے اور فناء نفس سے تعبیر کی جاتی ہے اور کتبہ مقصود تک پہنچنے کی بشارت دینے والی ہے۔ دوم یہ کہ ان احوال کے بغیر مذکورہ بالا دیدہ متحقق ہو جائے یہ بھی اچھی حالت ہے کہ پہلی حالت کے مقدمات (مبادیات) سے ہے اگرچہ مقدمات سے مقامات تک بہت فرق ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ نہ اپنا شعور نہ تپا ہے اور نہ اپنے عدم کا شعور رہتا ہے۔ یہ حالت فناء قلب میں جس کا ذکر ہر المضاف ہوتا تھا حاصل ہے کیونکہ دائمی انسان کے وقت میں قلب نہ ماسوی کا شعور رکھتا ہے اور نہ عدم شعور کا شعور رکھتا ہے اور بظاہر اس حالت کا دائمی ہونا دشوار ہے اور جو چیز دوام نہیں رکھتی وہ اعتبار کے دائرہ سے ساقط ہے، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۶

یہ بھی حافظ عبد الکریم کے نام مطلوب کی تنزیہ اور ہمت کی بلندی پر رہنمائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
 حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ ایک ایسے مطلب کا گرفتار بنائے کہ جس سے اس کی عظمت و کبریا کی
 دامن تمنا و آرزو کی آمیزش کے ساتھ آلودہ نہ ہونے پائے اور اس کی طلب میں ایسی ہمت عطا فرمائے
 کہ جو کچھ اس سے ظاہر ہو ظاہری اور باطنی طور پر اس سے چشم پوشی کر کے اس کی طرف توجہ نہ کرے بلکہ
 جل جائے اور گھل جائے اور کوئی چیز نہ چاہے اور کسی امر کی طرف متوجہ نہ ہو، اس وقت نہ اس کے بھڑکے
 چاہے (اور نہ اس کے وصل کو، وہ محبوب کا بھڑکے طرح چاہے گا اور اس کے وصل کو اس لئے نہیں چاہتا
 کہ اس سے یقین یقین کے ساتھ جان لیا ہے کہ اس کے ساتھ وصل و اتصال اس کے حوصلہ کے لائق ہے اور
 اس کی استعداد و یافت کے ساتھ مفید ہے اور وہ امر جس کا کہ وہ گرفتار ہے ان پابندیوں سے پاک اور
 بری ہے اور ان قیود سے خالی ہے، پس بلند ہمتی کی وجہ سے اس وصل کی طرف التفات نہیں کرتا
 اور جو کچھ اس سے ظاہر ہوتا ہے سب سے مخفی ہو لیتا ہے، اس کی ہمت کامل مرکز مطلوب حقیقی کے سوا جو کہ
 ظہورات کے ساوار اور آرزوؤں سے مداراوار ہے اور کچھ نہیں ہے مع
 آل لقمہ کہ مردمان بخیر طلبید [وہ لقمہ طلب کرتا ہے جو کہ منہ میں نہیں سناں]

۳۳۱

اس کے باوجود مطلوب سے بااوس بھی نہیں ہے کیونکہ یہ معاملہ یا اس (نا امید) کے معاملہ سے
 اوپر ہے، عجیب معاملہ ہے کہ نہ مطلوب کے بھڑکے چاہتا ہے اور نہ اس کے وصل کو اور نا امید بھی نہیں رکھتا
 اور اس مقام میں اضداد کا جمع ہونا اور نیز تضادات کا رفع ہونا محال ہونے سے نکل چکا ہے عرفت ربی مجھ
 الاضداد [یعنی اپنے رب کو اضداد کے جمع کرنے سے پہچانا] یہ کمال محیویت کے مقام کے ساتھ وابستہ ہے کیونکہ محبوب
 ہمیشہ محبوب کے شہود (مشاہد) کو چاہتا ہے اور ہمیشہ اس کے وصل و اتصال کا آرزو مند ہے اس بات کی
 طاقت کہاں رکھتا ہے کہ محبوب کا کوئی پرتو (ظل) ظاہر ہو اور وہ اپنی نگاہداشت کر سکے، اید بزرگ فرماتے ہیں
 بیوئے توازجاہم مست و بخود زہر سو کہ آواز یائے برآید
 [میر طرفہ کسی پاؤں کی آواز آتی ہے میں تیری بے مست و بخود ہو کر پی کر رہتا ہوں، چل رہا ہوں، محبوب کے جمال و جلال
 آثار و افعال و صفات اور اس کے خدخال کے حسن پر شفیق ہے محبوب کی جو کہ وصل سے کچھ نشان دکھائی اور ذات کا
 مزجیت بھی [جیسی کہ وہی اگر فدا ہے اور اس گرفتاری کے غلبہ کے باعث ان کی طرف متوجہ نہیں ہوتا اور توجہ کے قبلہ کو
 پرانہ نہیں کرتا و السلام]

مکتوب ۱۶۸

آغاز شد کہ نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اس راہ کی پہلی شرط فنا ہے۔
 بسم اللہ الرحمن الرحیم واللہ تعالیٰ فیوض و ترقیات کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے، آدمی جب تک
 علم و دانش کی قید میں ہے معرفت بسیط سے جو کہ اہل اللہ کے نزدیک معتبر ہے بے بہرہ ہے، ماسوا کا نیاں
 اور غیر اللہ کے علم کا زوال اس راہ کی پہلی شرط ہے خواہ اشیاء کا علم حصولی ہو یا علم حضوری ہو کہ جس سے
 مراد نفس حاضر (اسی ذات) ہے جب تک باطن کا حق اشیاء کے علمی نقوش سے پاک و صاف نہیں ہو جاتا
 قدیم (قدیم ہونے) کے انوار کا ظہور صورت پذیر نہیں ہوتا اور جب تک نفس حاضر (انیت) قائم ہے وہ اس
 حرم (بارگاہ) میں کوئی راستہ نہیں رکھتا ہے

ہج کس راتا نگر دد او فنا نیست رہ در بارگاہ کبریا
 [جب تک کوئی شخص فنا نہ ہو جائے بارگاہ کبریا میں اس کے لئے بار بارانی نہیں ہے]

مکتوب ۱۶۹

میرضیاء الدین چین کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ عمل سے یا یوں کہم (فقدان دہی) پر اعتماد کو مستلزم ہے۔

۳۳۷

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ: آپ نے جو مکتوب گرامی قاصد ملازما ہد کے ہمراہ روانہ
 کیا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوا سرخ لے وقت تو خوش کہ وقت ما خوش کردی
 [لے وہ شخص جس نے ہمارے وقت کو خوش کیا تیرا وقت بھی خوش ہو]۔ آپ نے جو فصل مقدمات اس شخص (آپ)
 کے عمل سے کامل ناامیدی اور (اللہ تعالیٰ کے) لازوال فضل و کرم پر مکی اعتماد کی خبر دینے والے درجہ کے
 تھے واضح ہوئے، بیشک عمل سے ناامیدی جس قدر زیادہ ہوگی فضل پر اعتماد اسی قدر زیادہ ہوگا، لوگوں
 نے کسی بزرگ سے پوچھا کہ یہ تمام امید جو کہ آپ رکھتے ہیں کس بنا پر رکھتے ہیں، انھوں نے فرمایا بیاسی
 من کل علی (یعنی یہ تمام امید جو کہ میں رکھتا ہوں یہ میرے ہر عمل سے میری ناامیدی کے سبب ہے) اور موت و
 قیامت کو یاد کرنے اور اس (اللہ تعالیٰ کے ساتھ امید و حسن ظن کی وجہ سے داراللقاء (آخرت) کے شوق
 غالب آنے کی بابت جو کچھ صحیح تھا نیک مبرا کہ ہے، حدیث نفیس احسن ظنک برباک (اپنے رب کے ساتھ اپنا لگانا اچھا کرنا)
 اور حدیث قدسی انا عند ظن عبدي بنی (میرا مزاج مجھ پر جیسا لگتا ہے میں اس کیلئے ویسا ہی ہوں) اس معنی کی تائید کرتی ہے۔
 اپنے شوق آمیز اور سوز انگیز مقدمات لکھے تھے اور نیز لکھا تھا یا الہی چونکہ تیرا آشتا مخلوق سے بیگانہ ہے (اسلئے میں کو
 ساتھ آشنائی کا خیال نہیں رکھتا)۔ (اس چیز نے) امید وار کیا، حق سبحانہ اس آشنائی کی حقیقت تک پہنچائے و

اپنے آپ سے اور محبوق سے کامل رہائی نصیب وقت کرے۔ ع
لے والے برائے انداز خود و از خلق تہ رست [اُس شخص پر افسوس ہے جس نے اپنے آپ سے اور مخلوق سے رہائی حاصل نہیں کی]
یافت و شہود کی رو سے اس انقطاع اور سالک سے عین و اثر کے بعد ہو جانے کا کمال تجلیا صفا
بلکہ تجلی ذات تعالیٰ کے بغیر نہیں ہے اور ظلماتِ عدم کے آثار کا جو کہ بعد و دوری کی اندھیری ان میں دور ہو جاتا
سالک کے خرابہ (قلب پر) غیب الغیب کے افق سے آفتابِ احدیت کے طلوع ہوئے بغیر کہ جس کے
سبب سے قرب و وصال کی دولت کو پہنچ سکتا ہے ممکن نہیں ہے، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوبات

مولانا محمد حنیف کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ذکر کسی غرض کے ساتھ حتیٰ کما حوال و مواجید
کے ساتھ بھی ملا ہوا نہیں ہونا چاہئے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم اللہ اکبر اللہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ ع
از ہر جہ میر و مدح و محبت خوشتر است [دوست کی جویاں بھی بیان کی جائے پسندیدہ ہے]
میرے مخدوم! احدیت ذات کے طالب کو چاہئے کہ ذکر و فکر کو آرزوں سے خالص کرے اور اپنی
اغراض و خواہشات کے ساتھ تہ ملائے بلکہ احوال و مواجید بھی اس میں ملحوظ و منظور نہ ہوں فا ذکر کمر و ذکر
آذ کمر کمر! پس تم مجھے یاد کرو میں تم کو یاد کروں گا کے وعدہ کے مطابق اس طرف سے بھی یاد کریں گے۔ دیکھئے کہ
کس ہر ز پر یاد فرماتے ہیں اور کس بخشش کے ساتھ نوازتے ہیں بلکہ ذکر میں چاہئے کہ آذ کمر کمر! میں تم کو یاد
کروں گا کی جانب بھی ملحوظ رہو اور سینہ (دل) کو خالی کر کے یاد کرے۔ اگر یہ کہا جائے کہ ایہ کر میہ
بِیْنِ عَمَلٍ وَ تَجَمُّدٍ خَوْفًا وَ طَمَعًا (وہ اپنے رب کو خوف اور طمع کے ساتھ بکارتے ہیں) سے اس کے خلاف مفہوم
ہوتا ہے، اور یہ جو (نہ رنگوں نے) کہا ہے کہ ہو سکتا ہے اس سے مراد یہ ہو کہ انقطاع (جدائی) سے خوف
کھاتے ہوئے اور وصال میں طمع رکھتے ہوئے بکارتے ہیں یہ تاویل اس شبہ کی تشفی نہیں کرتی کیونکہ اکثر
(ایسا ہوتا ہے) کہ ذکر و عبادت میں یہ خوف اور یہ طمع بھی منظور نہ ہو اور وصل و فراق ممنوع نہ ہو۔
ہم (جواب میں) کہتے ہیں کہ شک نہیں ہے کہ ثواب و عذاب اور قرب و درجہات سے قطع نظر وہ سبحانہ تعالیٰ
محض اپنی ذات اقدس کے ساتھ بھی ذکر و عبادت کا مستحق ہے اور یہ آئیکر میاں معنی کے منافق نہیں ہے غایت الامر
جائزہ کہ یہ آئیکر میہ استحقاقِ صفاتی کے لحاظ سے ہو اور استحقاقِ ذاتی اس کے ماسوا ہو اور وہ دوسری

نصوص ہے جن میں کہ تسبیح و ذکر خوف و رجا کے ساتھ مقید نہیں ہے مستفاد ہوتا ہے مثلاً **إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى** [مگر اپنے پروردگار را علی کی رضامندی چاہنے کے لئے (مال خرچ کرتا ہے)] اور **أَيُّكُمْ يَسْتَفِيقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ** [اور تم اللہ کی رضا جوئی کے سوا اور کسی غرض سے خرچ نہیں کرتے] اور ہو سکتا ہے کہ ایہ کریمہ یَذْخُونَ رَحْمَةً الْآيَةِ میں دعا بمعنی سوال ہو جو کہ ذکر کے بالمقابل ہے جیسا کہ حدیث قدسی میں آیا ہے کہ جس کو میرے ذکر نے سوال کرنے سے روک دیا میں اس کو اس سے فضل دیتا ہوں جو سوال کرنے والوں کو دیتا ہوں اور سوال اس حیثیت سے کہ وہ سوال ہے البتہ اس میں خوف و طمع ملحوظ ہے بخلاف ذکر کے۔

مکتوب ۱۷۱

حاجی محمد افغان کے نام نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

میرے مقدمہ! اوقات کو آباد رکھیں اور خلوت و تنہائی کی طرف بہت زیادہ راغب رہیں اور لوگوں کے ساتھ خصوصاً غیر آدمیوں کے ساتھ جو کہ سلسلہ میں داخل نہیں ہیں بہت کم میل جول رکھیں، ضرورت کے مطابق ان کے ساتھ نشست و برخاست رکھیں لیکن طالبوں کے حالات میں اچھی طرح مشغول رہیں، او ان کے حالات کی تفتیش اور احوال پرسی جیسی کہ ہونی چاہئے کرتے رہیں اور اہل خانہ کے شرعی حق بھی بجالائیں اور ان کے ساتھ زیادہ میل جول نہ رکھیں کیونکہ عورتوں کی مصاحبت دنیا کے حق و قلیل مال کی طرف رغبت دلاتی ہے اور حق سبحانہ و تعالیٰ سے غافل کرتی اور دُور کھینکتی ہے۔

مکتوب ۱۷۲

محمد کاشف کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ کالمین کے حق میں ظاہر بھی، باطن کی طرح داعی خصوصاً کے ساتھ متعنت ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم اللہ تعالیٰ بالنور والصادقون صہار کے طفیل، ماسویٰ کی غلامی سے آزاد کرے، **إِنَّ تَعْدُوَ وَانْعَمَ اللَّهُ لَكَ فَصَّوْهَا** [اگر تم اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو شمار کرنا چاہو تو تم ان کو شمار نہیں کر سکو گے]۔ حق سبحانہ و تعالیٰ کی جانب سے صوری و معنوی ظاہری و باطنی فیض و انعام داعی ہے کہ اگر ایک ساعت یا ایک لمحہ یہ فیض منقطع ہو جائے تو بندہ مکے وجود اور کمالات تابع و جود کا

کچھ بھی نشان باقی نہ رہے۔ پس بندہ پر لازم ہے کہ ایک لمحہ یا ایک پلک جھپکنے تک بگاڑ اس ذات اقدس کے غافل نہ رہے اور دائمی حضور کے ساتھ موصوف رہے عجیب خسارہ اور شرمندگی ہے کہ ختم حقیقی انعام کے درپے ہوا اور جس پر انعام کیا جائے وہ اس کی طرف کوئی توجہ نہ کرتا ہو اور (اُس سے) روگردانی کرنے والا ہو۔

کسے کو غافل از حق یک زبان ست در آن دم کافر است اما نہان ست

[جو شخص کہ حق سے ایک پل بھی غافل ہے وہ اس وقت کافر ہے لیکن پوشیدہ طور پر ہے] (اس میں) شک نہیں ہے کہ باطن کے لحاظ سے دائمی حضور ممکن بلکہ واقع ہے خاص طور پر ہمارے طریقہ میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے کرم سے یہ دوام آسانی سے حاصل ہو جاتا ہے اور ابتداء ہی میں میسر ہو جاتا ہے لیکن ظاہر کے ساتھ یہ دوام دشوار ہے کیونکہ ظاہر کو جو کہ کثرت کے ساتھ سمجھا رہنا ہے غفلت سے چارہ نہیں ہے اور سونے اور لوگوں کے ساتھ میل جول رکھنے سے چھٹکارا نہیں ہے، ہاں اگر ظاہر کی اس غفلت کو اچھی نیت کے ساتھ ملا لے تو غفلت عین حضور ہو جائے اور عبادت میں مستی دور ہونے کی نیت سے سونا طاعت میں داخل ہے نوم العلماء عبادة [عمار کا سونا عبارت ہے] (یہ مقولہ) آپ نے سنا ہوگا اور (اسی طرح) لوگوں کے حقوق کی ادائیگی کی نیت سے ان کے ساتھ میل جول رکھنا احکامات شرعیہ میں سے ہے اور ہر وہ شخص جو کسی امر میں اللہ تعالیٰ کے حکم کی اطاعت کرنے والا ہے وہ اللہ کا ذاکر ہے۔ پس ظاہر کے لحاظ سے بھی دائمی حضور ثابت ہوگا اور اس لحاظ سے ظاہر و باطن دوام آگاہی کے ساتھ موصوف ہونے کیونکہ باطن تمام کا تمام کسی شرکت کے بغیر خالص حق تعالیٰ جل و علا ہی کے لئے ہے اور ظاہر جو کہ کبھی حاضر اور کبھی غائب ہے اس کا نصف بھی خالص اُس (اللہ) تعالیٰ ہی کے لئے ہے اور ظاہر کا دوسرا نصف جو کہ صورت کے لحاظ سے غفلت و غیبت میں ہے چونکہ مولا سبحانہ و تعالیٰ کی طاعت میں ہے اس لئے وہ بھی اس بارگاہ قدس ہی کی طرف لوٹنے والا ہے، اَللّٰہُ یَرْجِعُکُمْ اِلَیْہِمْ کُلٌّ فَاَعْبُدُوْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَیْہِ [ام تمام کا تمام اسی کی طرف لوٹتا ہے پس اسی کی عبادت کرو اور اسی پر بھروسہ کرو]۔ جانا چاہئے کہ یہ دوام جو ظاہر و باطن دونوں کے لحاظ سے ہو افراد انسانی میں سے کامل ترین افراد کا حصہ ہے جو کہ نفس انارہ کی اطاعت سے باہر ہو چکے ہیں بلکہ اطمینان نفس کے ساتھ شرف ہو چکے ہیں اور کامل ترین فنا اور اکمل بقا سے وصل ہو چکے ہیں اور نیت کی تصبیح اور عمل میں خلاص کی تکلیف سے رہائی پا چکے ہیں جو شخص کہ نیت کی تصبیح اور خلاص کے تکلیف میں ہے وہ مخلص یکسر لا اربا فی پانچ ہے اور جو شخص کہ تکلیف سے گزر چکا اور حقیقت سے جا ملا ہے وہ مخلص بفتح لام (رہائی پایا ہوا) ہے جو کہ ایک کریمہ اِنَّہُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِیْنَ [بیشک وہ ہمارے مخلص (رہائی پائے ہوئے) بندوں میں سے ہے] میں وارد ہے اور مخلصین (کسرہ لام کے ساتھ) بڑے خطرے پر ہیں، والسلام۔

مکتوب ۱۷۳

خواجہ ابراہیم کے نام اُن کے اس سوال کے جواب میں تحریر فرمایا جو کسی بزرگ کی عبارت کے معنی سے متعلق تھا کہ انھوں نے کہا ہے کہ میں حق تعالیٰ کے علم کو اپنے علم میں گم پاتا ہوں۔

حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہوں روزمرہ کے امور لائق شکر ہیں، اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے اکابر کے طریقہ پر آپ کی استقامت کی امید کی گئی ہے پس یہی کام کی اصل و بنیاد ہے اور اس کے بغیر بے فائدہ تکلیف اٹھانا ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ ایک بزرگ نے کہا ہے کہ ”میں حق تعالیٰ کے علم کو اپنے علم میں گم پاتا ہوں“۔ آپ نے اس بات کے مستبعد ہونے کا اظہار کیا تھا اور لکھا تھا ”اس کے برعکس کہنا چاہئے کہ میں اپنے علم کو علمِ واجبی تعالیٰ میں گم پاتا ہوں“۔ میرے مخدوم! دید (مشاہدہ) پر اعتراض کی گنجائش نہیں ہے لیکن اس دید کے منشاء (سبب) کو تلاش کرنا چاہئے۔ جان لیں کہ اس دید کا منشاء (سبب) یہ ہے کہ اس نے اپنے علم کو علمِ واجبی (الہی) جل سلطانہ کا آئینہ پایا ہے اور آئینہ کو اس چیز سے زیادہ جامع خیال کیا ہے جو کہ آئینہ میں ہے جیسا کہ آفتاب یا آسمان کی صورت آئینہ میں ظاہر ہوا اور کوئی سادہ لوح آفتاب یا آسمان کو آئینہ کا جزو تصور کرے، یہی شے کے نمونہ کا شے کے ساتھ مشتبہ ہونے کی قسم ہے کہ کیونکہ آئینہ میں آفتاب کا نمونہ (عکس) ظاہر ہے نہ کہ عین آفتاب۔ اس بیان سے مولوی معنوی قدس سرہ کے اس شعر کے معنی صحت پائیں گے جو کہ انھوں نے فرمایا ہے۔

علمِ حق در علمِ صوفی گم شود ایں سخن کے باورِ مردِ آشود

[حق تعالیٰ کا علم صوفی کے علم میں گم ہو جاتا ہے لوگوں کو اس بات کا یقین کب آتا ہے] اور (یہ بات) اس بات کے قریب ہے جو کہ شیخ محمدی الدین ابن عربی قدس سرہ سے نقل کرتے ہیں کہ انھوں نے کہا ہے کہ ”جمع محمدی جمیع الہی سے اجماع ہے اس لئے کہ جمیع محمدی جمیع الہی کے خلاف و جوب و امکان کے مراتب کی جامع ہے“ یہ بھی نمونہ کے اصل کے ساتھ مشتبہ ہونے کی قسم ہے کہ کیونکہ آئینہ محمدی میں (جو) ظاہر (ہے وہ) مرتبہ و جوب کی صورت ہے نہ کہ اس مرتبہ کا عین۔ کسی نے خوب کہا ہے۔

۳۳۲

تو از خوبی نمی گنجی بعالم مراہر گز کجا گنجی در آغوش

[جب تو خوبی کی وجہ سے عالم میں نہیں ساسکتا تو پھر میری آغوش میں بھلا کہاں ساسکتا ہے]۔ اس فقیر کو بھی یہ دید کبھی کبھی اپنے بارے میں حاصل ہوتی ہے لیکن چونکہ اس کا منشاء (سبب) اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے فضل و کرم سے

معلوم ہے (اس لئے) لغزش و خطا سے محفوظ ہے مالا للقراب و رب الا دراب [رع چہ نسبت نک را با عالم پاک] اس قسم کی چیزیں اس راستہ میں بکثرت رونما ہوتی ہیں (ان سب سے گزر جانا چاہئے اور عاجزی و نادانی میں آنا چاہئے اور بندہ بننا چاہئے اور خواجگی (بزرگی) کا خیال سرے نکال دینا چاہئے نو بہایت شکری کے ساتھ بندگی کے لوازم بجالانے چاہئیں اگر بندگی میں قبول قربا لیں تو یہ ہے عز و شرف و رہ خارہ نقد و وقت ہے، ممکن کا کمال بندگی میں ہے، خداوندی اس سجاوہ و تقالی کے لئے مسلم ہے۔

گر ز معشوق خیالے در سر است تبست معشوق آن خیال دیگر است
[اگر تیرے سر میں معشوق کا کوئی خیال ہے تو وہ معشوق نہیں ہے (بلکہ) کوئی اور خیال ہے] و الحمد للہ اولاً و آخراً و الصلوٰۃ و السلام علی رسولہ و آئمہ و ساداتہ و علی الہ الکرام و اصحابہ العظام الی یوم القیام۔

مکتوبہ ۳۴

خواجہ گدا کے نام اجمال کے طور پر خلاصہ سلوک کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد للہ و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ: برادر گرامی خواجہ گدا محمد اس دور افتادہ سے بہت بہت دعائیں پڑھیں اور اوقات کو ذکر و مراقبہ میں بسر کریں یہاں تک کہ دل کو نہ کد (اندر تقالی) کے ماسو سے کامل انقطاع حاصل ہو جائے اور اشیا کے ساتھ اس کا محض اور علمی تعلق زائل ہو جائے اور اللہ سبحا و تعالیٰ کے ساتھ حضور (اس کے) دل کا ذاتی وصف ہو جائے اور بلا کر دیکھنے و محکف سے رہائی حاصل کیے جیسا کہ سننا قوت سامعہ کی صفت اور دیکھنا قوت باصرہ کی صفت ہے، اس کے بعد کوشش کرے کہ حضور کی صفت اس بارگاہ اقدس کی طرف رجوع کرے اور نفس حاضر ذاتِ ذاکر درمیان سے اٹھ جائے اور اس کا حضور اغیار (اسوں) کی مہرمت کے بغیر خود بخود صیغہ پذیر ہو جائے حال کا نسخہ اور اہل کمال کی تحقیق کا خلاصہ یہ ہے، والسلام۔

مکتوبہ ۳۵

حاجی حسین کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ مشاہدات اور تخیلات کی نفی کرنی چاہئے۔

جناب مشیخت مآب شیخ حاجی حسین دور افتادہ دوست کو فراموش نہ کریں اور کبھی کبھی دعائیں یاد کرتے رہیں اور اپنے حالات کی اطلاع دیتے اور دوستوں کے احوال معلوم کرنے سے غافل نہ رہیں اور

بدوں کی دوری کو دلوں کی دوری کا سبب نہ بنائیں اور فیوض کے دروازوں کو جو کہ قلوب کے راستہ سے ہیں ہمیشہ کھلا رکھیں اور اپنے تمام مشاہدات و تخیلات کو جو کہ حقانیت کے عنوان کے ساتھ ظاہر ہوں انہی کریں اور معلومات و مشہودات کے ماوراء کو پیش کریں اور مہجول الکفایت نسبت کے طالب رہیں، ہاں جو مشہود کہ نسبت مذکور کی مانند ہو اور اس معاملہ کو یاد دلانے اس کی نفی کرنے کی ضرورت نہیں جو ادھار عطاء و عبادات کی پابندیوں پر مستقیم رہیں اور تمام اوقات کو اس میں مستغرق رکھیں، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوبہ ۱۷

مینا الطف الشریف سعید فاں کے نام اس بارے میں کہ فناء معرفت کے لئے شرط ہے اور اس اعلیٰ دولت کے حاصل کرنے پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حضرت حق سبحانہ نبی کریم اعلان کی بزرگ آل علیہم الصلوٰات والبرکات الی یوم التئاد کے طفیل ظاہر کو شریعت منورہ کے زیور سے آراستہ اور باطن کو اس کے ثمرات و برکات سے شاداب سیراب رکھے میرے محذوم! چونکہ نبی آدم کی پیدائش سے مقصود حق جل شانہ کی معرفت حاصل کرنا ہے اور معرفت اس بزرگ گروہ کے طریق پر معروف ہیں فنا ہوئے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتی۔
بچ کس راتا نگردد اوقتا نیست رہ در بار گاہ کبریا

(جتک کوئی شخص فنا نہ ہو جائے اس کے لئے یا رگاہ الہی میں باریابی نہیں ہے) پس ہم جیسے ہجرت زدوں کیلئے ضروری ہے کہ عمر عزیز کو اس مطلوبہ دولت کے راستہ میں خرچ کریں، صوری (ظاہری) فنا سے پہلے حقیقی فنا کی طرف جلدی کریں اور وقت کے سرمایہ کو فانی لذتوں کے پورا کرنے کے چھپنے نہ لگائیں اور جس چیز کی تخریب (بربادی) طلب کی گئی ہے اس کی تعمیر (آبادی) نہ کریں، بعد و حیران کا عذاب جہنم کے عذاب سے بدتر ہے جیسا کہ قرب و وصال کی لذت جنت النعیم کی لذتوں سے زیادہ ہے پس اس شخص پر افسوس ہے جس نے اللہ تعالیٰ سے روگردانی کی اور اس شخص پر حسرت ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے اولع و فوائد کی حدود سے تجاوز کیا، دنیا میں دوبارہ آنا نہیں ہے مَن کَانَ فِیْ هٰذِهِ اَعْمٰی فَمَهْوٰی الْاٰخِرَةِ اَعْمٰی وَاَصْلُ سَبِّیْرٍ اَعْمٰی (جو شخص اس دنیا میں اندھا رہا پس وہ آخرت میں بھی اندھا اور راستہ سے ہٹکا ہوا ہوگا)۔

۳۴۴

ترجمہ کہ یار بامانا آشنایا بماند تا دامن قیامت این غم بماند
(میں ڈرتا ہوں کہ دامن مجھ پر محبوب ہمارے (حلال) ناآشنائی ہے) اور قیامت کے دامن تک یہ غم ہمارے ساتھ رہے

صاحب استعداد و جوانوں پر افسوس ہوتا ہے کہ انہوں نے اپنی اعلیٰ فطرتوں کو اس کمینہ (دنیا) کی طرف لگا دیا ہے اور نظاہر کے ساتھ اس غدار بدکارہ پر فریقہ ہو گئے ہیں اور قیمتی حواہرات کی بجائے چند ٹھیکریوں پر اتفکار رہے ہیں، جہاں مطلق چمک رہا ہے اور اس کی طرف آنے جانے کی راہ کھلی ہوئی ہے اور ہم جیسے پست فطرت لوگ اس جمال سے محروم اور اس بلند یارگاہ سے مجبور ہیں۔

در جہاں شاہدی و مافارغ در قرح جرعہ دما ہشیار

[دنیاس میں ایک شاہد (معشوق) ہے اور ہم بے پرواہ ہیں پیالہ میں کچھ شراب ہے اور ہم ہشیار ہیں] نہایت خجالت شرمندہ ہے کہ صاحب جو درخشاں ذاتِ کریم اُس عزت و جلال کے جوہر کے نظر اس قدرہ مثال کی طرف رکھے اور اس کے پوشیدہ و ظاہر سے وقف ہو (اور) وہ انتہائی جہالت کی وجہ سے قلب کی توجہ کو دوسروں کی طرف لاتے اور نیازمندی کا سرخیوں کے گنگے رکھے۔ رباعی

آمد سحر آں دلبر خوہن جگر آں گفتا کہ تو بر خا طین بار گراں
شربت بادا کہ من بسویت نگر آں باشم تو نبی چشم بروے دگر آں

[صبح کے وقت وہ خوہن جگر و اوس کو دیر آئے، اس نے کہا کہ تو میرے دل پر جو رہن بوجھ ہے، تجھ کو شرم آنی چاہئے کہ میں تیری طرف دیکھ رہا ہوں اور تو دوسروں کے چہروں پر نظر رکھتا ہے] چاہئے کہ ظاہری ملاقات تک خط و کتابت کے طریقہ کو جاری رکھیں تاکہ باطنی فیوضات کا راستہ اور زیادہ کھلا رہے۔

مکتوبات

ملا جمال الدین کے نام اس بارے میں کہ کشف و وقائع پر اعتماد نہیں رکھنا چاہئے اور قابل اعتبار کمال ملنے جل و علا کی معرفت ہے اور فنا کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفے۔ آپ کے مکتوبات شریف نے پے درپے کیے بعد دیگرے پہنچ کر خوشوقت و مسرور کیا۔ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ ہمیشہ ذوق و شوق کے ساتھ رکھے اور اعلیٰ مقامات و ترقیات عطا فرمائے۔ میرے مخدوم! چونکہ کشف و منامات اور صحیح و صادق بشارات اور ان کے برعکس (یعنی غیر صحیح و صادق بشارات) میں فرق کرنا دشوار ہے (اس لئے) ان پر اعتماد نہیں رکھنا چاہئے اور ان کا چنداں اعتبار نہیں کرنا چاہئے کیونکہ معتبرہ کمال ان کے ساتھ وابستہ نہیں ہے جو کچھ اعتماد کے لائق اور بلاشبہ نجات دینے والا ہے وہ کتاب و سنت ہے۔ چاہئے کہ ہمت اس پر لگادیں کہ کتاب و سنت کے

مقتضای عمل میسر آجائے۔ اور ذکر بھی شرعی احکامات میں سے ہے اس پر ہمیشگی کو ترک نہ کریں اور اوقات اس میں مشغول رکھیں اور جس کو اہل اللہ نے کمال قرار دیا ہے وہ صالح (الشیخ بل و علا کی معرفت ہے اور معرفت سے مراد معروف میں فنا ہو جانا ہے۔

تو مباح اصلاً کمال این ست و بس رو در و گم شو وصال این ست و بس
[نوہرگز نہ رہ کمال ہی ہے اور بس، جلاس میں گم (فنا) ہو جاوصال ہی ہے اور بس] اور فنا ہمارے طریقہ کے مطابق دو طرح پر ہے: پس فنائے قلب اس کا نہ کر کے ماسوا کو اس حد تک بھول جانا ہے کہ اگر وہ تکلف کے ساتھ بھی ماسوا کو یاد کرے تو اس کو یاد نہ آئے، ماسوا کے ساتھ اس کا محبتی و علمی تعلق بالکل منقطع ہو جائے۔ اور فنائے نفس سے مراد یہ ہے کہ نفسی حاضر (ذات سالک) کی پوری طرح نفی ہو جائے اور عدم محض کے ساتھ اس درجہ تک مل جائے کہ خود کو اُن کے تعبیر نہ کر سکے، اس مقام میں عارف کو نہ کوئی ذکر ہوتا ہے اور نہ کوئی توجہ کیونکہ عارف سے کوئی اثر (نشان) باقی نہیں رہا ہے ذکر و توجہ کس کے لئے ہوگی، اس کے بعد اگر ذکر و توجہ ضروری ہے تو اپنے آپ سے اپنے ساتھ ہے اس فنا سے مقصود حتی سبحانہ و تعالیٰ کے ماسوا کے ساتھ گرفتاری کا زائل ہونا ہے خواہ وہ (ماسوا) آفاق ہو یا انفس ہو کہ (یہ) نہر قاتل و مرضی جہلک ہے اور (نہر اس فنا سے مقصود) ایمان کا روشن و نمایاں ہونا اور احکام شرعیہ کا کامل طور پر مطیع ہونا اور اوامر کے بجالانے اور نواہی سے باز رہنے میں آسانی ہونا اور اطاعت میں عجب (خود پسندی) اور دیا کا دور ہونا ہے تاکہ اخلاص پیدا ہو جائے اور نفس امارہ کا اطمینان ہے جو کہ ذاتی طور پر احکام الہی حل و علا کا مخالف ہے اور حقیقی اسلام کے ساتھ مسلمان ہونا ہے مختصر یہ ہے کہ سیر و سلوک و فنا و بقا سے مقصود بندگی و نیستی کا حاصل کرنا ہے تاکہ بندگی کے احکام و لوازم جیسے کہ وہ میں بقدر امکان بجالائے اور سرکشی جو کہ نفس و خواہش کی راہ سے پہلے نوال کی طرف رخ کرے یہ مراد نہیں ہے کہ بندہ بندگی کے حلقہ سے سرباہر نکالے اور خواہی (بزرگی) کا دعویٰ کرے اور غیبی صورتوں اور انوار کا تماشا کرے حتی صورتیں اور انوار و دون مخلوق ہیں اور حدوث کے دارغے و اغدا میں، حق جل سلطانہ کی رویت و مشاہدہ آخرت کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں دنیا میں نہیں ہیں جیسا کہ علمائے کرام و صوفیہ عظام کا اجماع اس پر واقع ہے اور جو کچھ دنیوی زندگی سے تعلق رکھتا ہے وہ یقین کا حاصل ہونا ہے پس دنیاوی زندگی میں صوفیہ کرام کے طریقہ کا نتیجہ احکام شرعیہ کو پورا کرنا ہے اور اصل و مشاہدہ و قرب ایک ایسا نتیجہ ہے جو کہ آخرت سے تعلق رکھتا ہے۔ چاہے کہ احکام شرعیہ کے بجالانے میں کمر محنت چست رکھیں اور امر معروف و نہی منکر کو اپنا شیوہ بنائیں اور متروکہ سنتوں کے

زندہ کرنے کو اہم امور میں سے جانیں اور جو وار بھی پیش آئے اس کو چھپانے میں کوشش کریں اور واقعات و مصائب پر اعتماد نہ کریں اگر کوئی شخص خواب میں بادشاہ یا قطب وقت ہو گیا تو اس سے کیا ہوتا ہے بادشاہ اور قطب وہ شخص ہے جو کہ خارج میں ان دنوں منصبوں پر پہنچ جائے اور اگر خارج میں بھی کوئی شخص بادشاہ ہو گیا یا کائنات کی چیزیں اس کے تابع ہو گئیں تو اس نے کونسی بزرگی حاصل کر لی اور قبر و قیامت کا کونسا عذاب اس سے رفع ہو گیا۔

۳۷۵

گردیو پوری مسخر تو گرد زین ہر دروچہ حاصل تو گرد
[اگر دیو اور پری تیرے تابع ہو جائیں تو ان دنوں سے تجھے کیا حاصل ہوگا] بلند ہمت لوگ اس قسم کے امور کی طرف التفات نہیں کرتے اور اللہ تعالیٰ جل شانہ کی مصیبات میں کوشش کرتے رہتے ہیں اور فنا و نیستی حاصل کرنے اور واردات کے چھپانے میں سعی کیا کرتے ہیں، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی حمد ہے کہ آپ بزرگوں کے ساتھ محبت و اعتقاد میں پوری سختی رکھتے ہیں اور آپ کے اطوار و عادات اچھے سننے میں آئے ہیں، آپ جیسے دوستوں سے ہم امید و آرزوئیں کہ اس گنہگار کو دعا سے فراموش نہ کریں گے اور رحمت و مغفرت اور اللہ تعالیٰ کی رضا کو اس فقیر کے حق میں طلب کرتے رہیں گے، والسلام۔

مکتوبہ ۱۷۸

مولانا حسن علی کے نام علوم شرعیہ کے حاصل کرنے اور حضرت محمد مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام والہیۃ

کی مستحق کو زندہ کرنے پر ترغیب دینے اور دیگر نصیحتوں کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوٰۃ اور دعائیں دینے کے بعد سعادت آثار برادر عزیزم مولانا حسن علی، اللہ سبحانہ و تعالیٰ اس کے حال کو اچھا کرے اور اس کی امیدیں پوری فرمائے کی خدمت میں عرض کرتا ہوں کہ (اس طرف کے) احوال حمد کے مستحق ہیں اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد و احسان ہے، اللہ تعالیٰ سے اکابر کے طریقہ پر ثبات قدمی اور استقامت کی دعا کی گئی ہے بس بیشک یہی کلام کا سرمایہ اور نجات کا مدار ہے اور اس کے بغیر بے فائدہ رنج اٹھانا ہے۔ اے بھائی! چونکہ آخری زمانہ کے اوقات ہیں، دین (کے معاملہ) میں سستی آگئی ہے اور سنت متروک ہو گئی اور بدعت پھیل گئی ہے اس لئے علوم کا حاصل کرنا اور اذن کو پھیلانا اس طرح کے ظلمانی دور میں اہم کاموں میں سے ہے اور سنت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والہیۃ کو زندہ کرنا اعظم مقاصد میں سے ہے، علوم شرعیہ کے حاصل کرنے

اور ان کی نشر و اشاعت اور سنت مصطفویٰ علیہا الصلوٰۃ والسلام والقیۃ کے زندہ کرنے میں
کمر بستہ مضبوط باندھیں اور زامراہی کے گوشے اور عاجزی و نیستی کی صفت کے ساتھ بارگاہ الہی
عزیزانہ میں دائمی نگرانی (حضور) کو ترک نہ کریں ماوراء احوال و مواجید کی کچھ فکر نہ کریں کیونکہ ان کا
کمال آخرت کے ساتھ وابستہ ہے اور وہ امور جن کے ساتھ صوفیاً وقت خوش میں یا وہ کسراپ یقیناً
یَحْسِبُهَا الظَّالِمَانِ مَاءً [جیسا کہ چیل میدان میں چمکا ہوا ریت جس کو پسا سا آدمی (دُور سے) پانی سمجھتا ہے] کی قسم
ہیں یا ان کی تسلی کے لئے میں، ہزاروں میں سے کسی ایک کے لئے ظاہر کرتے ہیں جس کسی نے بھی یہ کہا ہے خوب
کہا ہے: تِلْكَ خِيَالَاتُ تَرْفِي بَهَا اطفال الطريفة [یہ وہ خیالات ہیں جن سے طریقت کے بچوں کی پرورش
کی جاتی ہے] (یہ گھر دنیا) عمل کا گھر ہے، طاعات کی ادائیگی میں مردوں کی طرح رہیں اور غلوٹ و گوشہ نشینی
کو غنیمت جانیں ظاہری معاش کے کاموں کو حضرت رزاق ذوالفقوۃ المتین (تہایت مضبوط قوت والے
رزاق یعنی اللہ تعالیٰ) کے سپرد کریں اور جمعیت (اطمینان) کو اس کی تدبیر کے ترک میں جانیں کیونکہ تدبیر
اور اسباب جمع کرنے کا معاملہ دُور و تسلسل کی طرف لے جاتا ہے اور اس سے کامل جمعیت (اطمینان)
کا حاصل ہونا عاۃً محال ہے۔ دیگر یہ کہ آپ کے والد بزرگوار کے لئے فاتحہ پڑھی گئی، اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ
رَاجِعُونَ [بیشک ہم سب اللہ تعالیٰ کے ہیں اور ہم سب اسی کی طرف لوٹنے والے ہیں] حق سبحانہ و تعالیٰ اپنی
رحمت میں شامل فرمائے اور پسماندگان کو اپنی قصا پر رضا نصیب فرمائے (ان کے ایصالِ ثواب کیلئے)
فاتحہ و صدقہ اور اُن کی مغفرت طلب کرنے کے لئے استغفار سے ہمیشہ ان کو یاد کرتے رہیں۔

مکتوبہ ۱۹

خواجہ محمد صدیقی کے نام شریعت پر استقامت چاہئے اور مشکی محبت پر رہنمائی کرنے کے
متعلق اور اس بارے میں کہ حصولِ نسبت اور چیز ہے اور اس کا علم ہونا اور چیز ہے اور اس چیز کی
وضاحت میں کہ حال ہو اور اس حال کا علم نہ ہو، تحریر فرمایا۔

حمد و صلوٰۃ اور تبلیغِ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوب پسندیدہ کچھ نیاز (ہدیہ) کے ساتھ
یکے بعد دیگرے پہنچا اور اس کے لیے چوڑے مقدمات واضح ہوئے۔ میرے مخدوم! اس طرف سے کمال
صفائی ہے کوئی خباہت نہ دل پر نہ لائیں، یا دوسری دشمنوں کو نصیب ہو، اپنے کام میں کوشش کرتے رہیں
اور جس حال میں بھی ہوں نیستی کی صفت کی طرف دائمی توجہ کو ہاتھ سے نہ دیں اور حضرت حق سبحانہ سے

استقامت طلب کریں، الاستقامۃ فوق الکرامۃ [استقامت کرامت سے افضل ہے] آپ نے سنا ہوگا فقیر بھی آپ کی استقامت کے لئے دعا گو ہے، امید ہے کہ اس کے آثار ظاہر ہوں گے، اگر احوال و مواقع کچھ بھی ظاہر نہ ہوا اور شریعت پر اور حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) اور ان کے درویشوں کی محبت پر استقامت حاصل ہو تو کوئی خوف نہیں ہے اور حقیقت سے بے نصیب نہیں ہے اور اگر معاملہ برعکس ہے تو استدراج کے سوا کچھ نہیں جانتا چاہئے، اس تعلق کو مضبوط رکھنا چاہئے۔ ہمارے نزدیکوں کی نسبت بہت بلند اور عقل کے دائرے سے باہر ہے شکل ہے کہ ادراک (سمجھ) کا ہاتھ یکایک (یکدم) اس کے دامن تک پہنچے اگرچہ (یہ نسبت) حاصل ہو کیونکہ حصول اور چیز ہے اور اس (حصول) کا علم دوسری چیز ہے یعنی نسبت کے حصول کا علم باطن کے لئے ہے کیونکہ علم والتلاذ اسی کے نصیب ہے اگرچہ ظاہر کے ساتھ ملا ہوا ہے چنانچہ باطن کا علم والتلاذ ابتدا میں ہمسائیگی کی وجہ سے ظاہر میں بھی سرایت کرتا ہے اور ظاہر بھی اجبر و لذت یافتہ ہو جاتا ہے اور جب کام انتہا کو پہنچ جاتا ہے (اور) باطن ظاہر سے جدا فی اختیار کر لیتا ہے اور ہمسایہ ہونے کا حق جانا رہتا ہے تو ظاہر بچا رہ باطنی دولت سے بہت کم حصہ لیتا ہے اور اپنے آپ کو خالی اور بے نسبت پاتا ہے بلکہ کبھی (ایسا) ہوتا ہے کہ باطن کے ساتھ کمال بے مناسبتی کی وجہ سے ہدایت یافتہ مبتدی کو جس نے کہ اندراج النہایت فی البدایۃ (ابتدا کا انتہا میں درج ہونا) کے حکم کے مطابق انتہا کی چاشنی پائی ہے اور قلب سے جو کہ جذبہ کا مقام ہے نہیں نکلا ہے اور اس کے مقلب (اللہ تعالیٰ) کے ساتھ نہیں ملا ہے اور ظاہر میں ذوق و وجد کے ساتھ موصوف ہے اپنے آپ سے زیادہ کامل جانتا ہے اور اپنے آپ سے نسبت کی نفی کر کے اس کو صاحب نسبت جانتا ہے یہی وجہ ہے کہ طالب اس قسم کے مبتدی اور متوسط کی صحبت میں بظاہر زیادہ رشد و ہدایت سمجھتا ہے اور وجد و التلاذ زیادہ دیکھتا ہے چونکہ اس کا مرشد ذوق و وجد کے ساتھ لذت پارہا ہے اس لئے مرید میں بھی یہ کیفیت پرتو (عکس) ڈالتی ہے۔ شیخ الاسلام (قدس سرہ) نے کہا ہے کہ اگر خرقائی اور محمد قصاب موجود ہوتے تو میں تم کو اُن (محمد قصاب) کے پاس بھیجتا نہ کہ خرقائی کے پاس، کیونکہ وہ تمہارے لئے خرقائی سے زیادہ فائدہ مند ہوتے یعنی خرقائی تہی تھے مریدان سے کم فائدہ حاصل کرتا۔ راقم کہتا ہے یعنی وہ فائدہ جو کہ وجد و دانش سے تعلق رکھتا ہے نہ کہ مطلقاً فائدہ کیونکہ کامل فائدہ وہ ہے جو کہ تہی کی صحبت سے حاصل ہوتا ہے، پہلے فائدہ کو اس فائدے کے ساتھ کیا نسبت ہے وہ فائدہ کی صورت و ادویہ فائدہ کی حقیقت ہے، لیکن چونکہ نہایت بلندی کی وجہ اس کی نسبت موقوف دراک سے باہر ہے طالب میں بھی اسی کیفیت کے ساتھ ملو کرتا ہے اصحاب کرام رضی اللہ عنہم کی نسبت یہی تھی فلا تکتبن من المؤمنین [میں تو شک کرنے والوں میں نہ ہوا] والسلام۔

۳۴۷

مکتوب ۱۸

حقائق و معارف آگاہ جامع علوم ظاہری و باطنی شیخ محمد یحییٰ دامت برکاتہ کی خدمت میں حضرت
مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خصوصیات احوال و کمالات پر بیان کرنے اور ایک درویش کے
احوال کے درپے ہونے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد للہ و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ میرے محترم! (آپ کے) آخری مکتوب میں درج تھا کہ
بالمشاہدہ بھی اُن حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) کے بعض خصوصی معارف ذکر کئے جاتے ہیں مثلاً
معارف توحیدی سے گذر جانے اور مقام جذبہ و سلوک سے اوپر جانے کو بے تکلف تسلیم و تصدیق کرنا۔
لے عزیز! حضرت عالی قدس سرہ کے فضائل اور وہ خصوصیات جن سے اُن کو دوسروں پر فضیلت ہو
چو کہ اس فقیر نے لکھی تھیں دوسرے امور میں کہ عقل و دہم کی آنکھان کے ادراک میں خیرہ (چکا چونہ) اور
زبان خیال اُن کے بیان کرنے میں گونگی ہے اور یہ کمال جو آپ نے بیان کیا ہے ان کمالات و فضائل کی بارگاہ
کے زینوں میں سے نیچے کا ایک درجہ ہے بلکہ اس کمال کو جو کہ کمالات و ولایت میں سے ہے اُن امور کی نسبت
جو کہ کمالات نبوت پر متفرع ہیں کوئی اعتبار و شمار نہیں ہے کاش کہ سمندر کے ساتھ ایک قطرہ کی نسبت
۳۲۳
ہی رکھتا ہوتا یہ کمال لائق اخبار علوم کی قسم سے ہے اور وہ امور اُن اسرار میں سے ہیں جن کا پوشیدہ
رکھنا لازم ہے ظاہر ہے کہ علوم کو اسرار کے ساتھ کیا نسبت ہے، اور جو معاملہ کہ حضرت عالی قدس سرہ کی
پیدائش کے ساتھ وابستہ ہے وہ جبراً ہے اور جو اسرار و دقائق اور جو نازک باتیں آپ نے ذات و صفات کے
بارے میں لکھی ہیں اور عجیب و نادر تحقیقات و مقالات جو کہ بیان فرمائے ہیں علیحدہ ہیں، اور اصالت اور
خاتم الرسل علیہ و علیہم و علی آل کل الصلوٰت و التسلیمات کی پیدائش کی بقیہ مٹی سے (حضرت عالی کی)
طینت کو خیر کرنے کے معاملہ خود کیا بیان کرے اور حضرت عالی (قدس سرہ) کی ولایت کا جو کہ محبت و
محبوبیت ذاتی سے پیدا ہوئی ہے کیا پتہ و نشان دے، اور ہوتے کے حقائق سے جو کہ ان کے ساتھ خصوصیت
رکھتے ہیں اور وہ حقیقت بے انتہا رحمتوں کا مخزن ہے کہ اُس کا ایک چشمہ اس عالم میں پھیلا ہوا ہے
اور دوسرا چشمہ دوسرے عالم میں ذخیرہ ہو گیا ہے اور رحمت و رحم الراحمین کی صفت بھی اسی حقیقت
سے جاری ہوئی ہے اور انصاف نے تعین اول سے بھی ترقی ثابت کی ہے اور دوسروں نے اس سے
منہ کیلے اور سیر و سلوک کی انتہا کو وہاں تک کہا ہے اور اس کے اوپر مرتبہ اطلاق و لاتعین ذات بحت

تصویر کیا ہے کہ سیر و سلوک و علم و معرفت کو اُس بارگاہِ قدس میں ناممکن جانا ہے حضرت عالی (قدس سرہ) نے اس سے گذر کر مراتب و تعینات ثابت کئے ہیں اور تعین اول کو اس سے کئی مرحلے اوپر لے گئے ہیں خود لاتعین کا ذکر ہی کیا اور حقیقتِ محمدی و حقیقتِ قرآنی و حقیقتِ کعبہ ربانی و حقیقتِ صلوٰۃ اور وہ حقیقت جو کہ ان حقایق سے اوپر ہے کہ حضرت عالی قدس سرہ جن کے بیان کے ساتھ ممتاز میں (آپ کے) مکتوبات میں ذکر ہیں اور کمالاتِ حقیقت و ولایتِ محمدی و ولایتِ ابراہیمی و ولایتِ موسوی و ولایتِ احمدی و کمالاتِ انبیاء و خصوصیاتِ رسل و فضائل اولوالعزم اور ان بزرگواروں میں سے ہر ایک کے بلوری تعینات اور خصوصیاتِ حضرت روح اللہ (عیسیٰ علیہ السلام) و حضرت ہمدی موعود و مبادی تعینات ملائے اعلیٰ و ولایتِ حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کلمہ لاتعین (وغیرہ امور) جو کہ انھوں (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) نے بیان فرمائے ہیں کہاں تک لکھے علی بنیدنا و علی سائر الانبیاء و الملائکہ الصلوٰۃ و التسلیمات و علی اتباعہم اور اسی طرح حقیقتِ صلوٰۃ کے واصلین کے قدیموں کے فرق اور اس مقام میں انبیاء علیہم السلام کی فضیلت اور ان اکابر علیہم التحیات کی چار صفیں، اول انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ کی خصوصیات کہ جن کے منبر نام قرآن مجید میں مذکور ہیں، اور یہ کہ آنسور انبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مقام کو ان تمام مقلات پر فضیلت ہے اور جو نصیب (حصہ) کہ حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) ۳۴۴ کو اس مقام سے ثابت ہے اور اُس مقام سے حضرت ہمدی موعود (علیہ السلام) کا جو نصیب (حصہ) ہے اور ان (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) کی اپنی اصالت و ولایت اور حضرت ہمدی رضی اللہ عنہ کی اصالت کا امتزاج (جائے پیدائش)، (غرض کہ راقم کہنا تک تشریح کرے) اور آپ (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) نے مرضِ موت میں جو اسرار و دقائق بیان فرمائے ہیں اور آنسور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اہل بیت کے کمالات اور ان حضرات کے بارے میں اپنی بعض مناسبیات بیان کی ہیں کس طرح سے بھلے اور قومیت کے حقایق اور مقامِ خلقت کے دقائق اور محبت کے فضائل اور صباحت و ملاحت کے اسرار اور ان دونوں حسن امتزاج کا اپنے مطالعہ کیا ہو گا اور (آیات) مقطعات کے اسرار کہ جن کا کچھ اشارہ اوپر گذر چکا ہے ایک بے پایاں سمندر ہے جو کہ گفت و شنید میں نہیں آئے اور نہ رستہ (حضرت عالی کے ساتھ ہی) چلے گئے۔

اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ اپنے مکشوفات کو حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) کے معارف کے برابر جانتا ہے۔ کلام حضرت عالی (قدس سرہ) کے معارف کے سمجھنے میں ہے بلکہ (آپ کی)

سلطانِ نبی و صدیقین و شہداء و صالحین مراد ہیں۔

سمجھ میں شیخ ابن عربی کی اصطلاح گندی ہے جو اس سے کئی مرحلے دودھ ہے، ان کے ساتھ برابری ڈھونڈنا محض خیال ہے جو کہ نادانی اور خام خیالی سے پیدا ہوا ہے، بہت سے نادان ہیں جو کہ چہل مرکب کی رو سے اپنے بعض واقعات پر اعتماد کر کے فاسد توہمات میں مبتلا ہو گئے ہیں اور لوگوں کو (صحیح) راستہ سے ہٹا لے گئے ہیں، وہ گمراہ ہیں پس وہ گمراہ کرتے ہیں، وہ ہر یاد میں پس دوسروں کو ہر یاد کرتے ہیں، برابری تلاش کرنا اور پاک کی فرع بلکہ تصور کی فرع ہے جو کہ وقوع میں نہیں آیا ہے، برابری کہاں اور سادات کس طرح بخواب اندر مگر موشی شتر شد [شاید کوئی چہا خوب میں اونٹ ہو گیا]

مکتوبات ۱۸۱

مولانا جمال الدین کے نام مقام جمع کے بیان اور فرق بعد اجماع کے حاصل کرنے کی ترغیب میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله صلا علیہ وسلم علیہ والہ الذین اصطفیٰ: آپ کے پاکیزہ گرامی نامہ نے مشرف کیا اذواق و مواجید و اشواق و تلونیات کے مطالعہ سے جو کہ دلیں اشعار اور دلکش عبارات یکے ضمن میں تقویت و تہنیت محفوظ ہو جائے۔
ع لے وقت تو خوش کہ وقت مانوش کردی [اے شخص تیرا وقت بھی خوشی میں گزرے جو کہ آتو نے ہمارے وقت کو

میرے مخدوم! اس قسم کے شوق کے دلوے اور عشق کی دیوانگیاں جو کہ سالکوں کو حاصل ہوتی ہیں یہ انجمن جمع کا شگوفہ ہیں جو کہ آفتاب حقیقی کے استوار (نہایت بلندی پر قرار پکڑنے) کے وقت سویرائے قلب کے غنچے سے سراپا ہر نکالے ہیں (ایسا سالک) نماز کو اس استوار کے وقت میں مرفوع (اٹھا دی گئی) جانتا ہے اور تکالیف شرعیہ کو مجنون کے ہاتھ اور پاؤں کی زنجیر پاتا ہے اور تکالیف شرعیہ کے ساقط ہونے کا خیال کرتا ہے، ذکر کو بیکواس اور گناہ سمجھتا ہے اور کہتا ہے عوام کی توبہ گناہوں سے اور میری توبہ لا الہ الا اللہ کہتے سے، اور نیز کہتا ہے اللہ کا ذکر قلب کو سیاہ کرتا اور گناہوں اور خطاؤں کو پڑھتا ہے اور وہ مذہب و ملت کے تعین سے الگ تھلگ ہے اور انا علی مذہب ربی (میں اپنے رب کے مذہب پر ہوں) کا ترانہ گاتا ہے اور سعی نمازیں بہت کم آتا ہے اور اس کے قیام و قعود کی طرف مائل نہیں ہوتا اور وہ سمجھتا ہے کہ لا صلوة للمؤمن الا فی قلبہ (مومن کی نماز اس کے قلب میں ہی ہے) اور یہ پڑھتا ہے ۵

بکھرو باسلام یکساں نگر کہ ہر یک ز دیوان اور فریست

[کفر اور اسلام کو یکساں دیکھ کیونکہ ان میں سے ہر ایک اس کے دیوان کا ایک دفتر ہے] اگرچہ وہ ظاہر میں شرعی حدود سے تجاوز نہیں کرتا اور نماز اور تمام احکام کا پابند ہے اور اگر وہ ان چیزوں کو بھی ادا نہ کرتا ہو تو

ملحد و مردود ہے جو کہ بحث سے خارج ہے اور سچے اور جھوٹے شخص میں صحیح فرق کرنے والی چیز احکام شرعیہ کا بجالانا اور ملتِ مصطفویہ علیٰ مصدرہا الصلوٰۃ والسلام والقیۃ کو لازم پکڑنا ہے، یہ (مقام جمع کی) بات تو یہاں ختم ہوئی اور اس فقیر نے اوقات کو معمور رکھنے اور شوق و رغبت کے ساتھ اعمال صالحہ کے بجالانے کے بارے میں جس چیز کی طرف ترغیب دی ہے وہ مقام جمع الجمع اور فرق بعد الجمع کے مناسب ہے جو کہ صحیح مقام ہے اس وقت میں آرام (سکون) بندگی میں ہے اور حصول لذت طاعات میں ہے (رحمی یا بلال) (اے بلال مجھے راحت پہنچاؤ، الحدیث) اسی معامہ کا ایک رمز ہے اور قرعہ عینی فی الصلوٰۃ [میری آنکھ کی ٹھنڈک نمازیں ہے، الحدیث] اسی منتہی (مقصود) کی طرف (اشارہ ہے) یہ کمال مقام نبوت سے پیدا ہوتا ہے اور جو کچھ اوپر گزرا وہ ولایت کی شط (خلاف شرع کلمات) سے پیدا ہوتا ہے یہ اسلام حقیقی ہے اور وہ کفر حقیقی، اُس کو اس کے ساتھ ایسی ہی نسبت ہے جیسی کہ قطرہ کو دریائے محیط کے ساتھ ہے بلکہ ایسی نسبت ہے جیسی کہ چھلکے کو مغر کے ساتھ ہے بلکہ ایسی نسبت ہے جیسی کہ موبہم کو موجود کے ساتھ ہے۔ معاملہ کی حقیقت یہاں ظاہر ہوتی ہے وہاں صورت اور نمونہ سے زیادہ اور کچھ نہیں ہے اور حقیقی سورج سے اس کی مثال کے سوا اور کچھ حاصل نہیں رکھتا کسی نے خوب کہا ہے ۵

تو از خوبی نمی گنجی بعالم مرا ہرگز کجا گنجی در آغوش
[تو خوبی کی وجہ سے عالم میں نہیں سما سکتا، بھلا تو میری آغوش میں کہاں براسکتا ہے] جب یہ کمال پر تُو (عکس) ڈالتا ہے تو سابقہ کمال پوشیدہ ہو جاتا ہے اور اس کا کوئی نشان باقی نہیں رہتا بلکہ اس سے نادم ہوتا اور استغفار کرتا ہے، نماز اس (ظاہری) صورت پر منحصر نہیں ہے (بلکہ) عالم غیب الغیب میں اپنی ایک حقیقت رکھتی ہے جو بہت سی حقیقتوں کے اوپر ہے جب تک کوئی اس حقیقت کو نہیں پہنچے گا اس (نماز) کے کمال کو کیا پائے گا اور وہ حقیقت (نماز کی) اس صورت ہی کے ساتھ قائم ہے۔ نماز ایک دلربا معشوق ہے گویا اس کی صورتِ زیبا کو عالم مجاز میں ان مخصوص ارکان کے ساتھ نمایاں کیا گیا ہے اور اُس کی رعنائی کی اداؤں کو اس قیام و قعود و آداب و خشوع کے ساتھ ظاہر کیا گیا ہے، جو شخص کہ (نماز کی) اس صورت کا والد و شہداء ہو جائے وہ ان ارکان کی حقیقت کو کیا پائے گا اور جو شخص کہ ان اداؤں کا فریقہ نہ ہو جائے وہ اس قیام و قعود کی حقیقت کو کیا سمجھے گا ۵

چکد مشک ترا ز دم چو آن گیسو بچنگ افتد و در صبح از گریبانم گراں مہ در کنار آید
[اگر وہ گیسو میرے بچے میں آجائیں تو میرے ہاتھ سے تر مشک ٹپکنے لگے (اور) اگر وہ محبوب میری آغوش میں آجائے تو میرے گریبان سے صبح طلوع ہو جائے] والسلام علیکم۔

مکتوب ۱۸۲

۳۴۶

میرزا عبد اللہ کے نام احوال کی تشریح، استفسارات کے جوابات اور حضرت خضر علیہ السلام کی حیات موت کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، آپ کے معزز گرامی نامہ کے مطالعہ سے مسرور و خوشوقت ہوا۔ آپ نے لکھا تھا کہ اس مقام سے رہائی حاصل کر لی ہے (اور) اکثر اوقات میں اپنی طرف منسوب نسبت و حمیہ کی جو کہ اصل کے حوالہ سے ایک مثاب صورت کے زیادہ کچھ نظر میں نہیں آتا لیکن بہت ہی کم اوقات میں شیخ (مثاب صورت) کا علم بھی نہیں رہتا بلکہ علم اس کے عدم کا (ہوتا ہے)۔ اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ تنگ کوچہ سے شاہراہ پر آگے ہیں اور ظل سے اصل کی طرف دوڑ رہے ہیں، یہ کمال جو کہ سالک کے معدوم ہو جانے کے ساتھ وابستہ ہے منتبات (نسبتوں) کے اصل کے ساتھ ملحق ہو جانے کے بعد ہمارے حضرت عالی قدسنا اللہ سبحانہ بسرہ الاقدس کے طریق برحق صفت سے تعبیر کیا جاتا ہے اور اس تجلی کا کمال تجلی ذات کے ساتھ وابستہ ہے کیونکہ ہر مقام کی تکمیل اس مقام سے گزر جانے کے ساتھ وابستہ ہے۔ تجلی ذات کے آثار میں سے یہ بات بھی ہے کہ شیخ (صورت) اور جاد (بے جان چیز) جو کہ عارف کی نظر میں منتبات کے اصل کے ساتھ ملحق ہو جانے کے بعد باقی روحانی ہے وہ بھی زائل ہو جاتی ہے اور عارف بالکل فانی اور محض لاشے ہو جاتا ہے اور وہ شیخ (مثاب صورت) و جاد ایسا عدم واقع ہوا ہے جو کہ کمالات کے انعکاس کے ذریعہ سے تمام عبادات سے ممتاز ہو گیا تھا اور جب انسانی کمالات اہل امانات کے ساتھ ملحق ہو گئے تو وہ چیز نہ رہی جو اس عدم کو ان اعدام سے ممتاز کرتی تھی اس ناچار وہ عدم جو کہ کمالات وجودی کا آئینہ رہا تھا اور یہ مجموع (سب عبادات) ذات ممکن ہو کر عدم مطلق کے ساتھ ہو جاتا ہے اس وقت عارف کا نہ عین رہتا ہے شائر لا فقیہ کا تذکرہ [شباقی رہنے دیگی اور نہ چھوٹے گی۔]

اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ بہت ہی کم اوقات میں شیخ (مثاب صورت) کا علم بھی نہیں رہتا شاید کہ اس کمال کا مقدمہ ہو، اور یہ جو ہم نے کہا ہے کہ "اس کمال کا مقدمہ ہوگا" یہ اس لئے کہ ذات جب جلوہ گر ہوتی ہے تو اس کے لئے پوشیدگی نہیں ہے اور نیز اس مقام کی علامات میں سے ذکر و توجہ و حضور کا عارف سے بالکل منتفی ہو جانا ہے اور کلمہ اُنکے مورد (مقام) کا قطعاً زائل ہو جانا ہے کمالات کے اصل کے ساتھ ملحق ہو جانے کے بعد اپنا حضور اپنے ساتھ ہے اور اس مقام سے عارف کا نصیب

استہلاک (فنایت) اور ذی قیود سے رہائی پانے اور جہل مرکب سے جو کہ خفی شرک اور باطنی مرض ہے نکل جانے کے سوا نہیں ہے۔

اور جو آپ نے لکھا ہے کہ وجود اس سے پہلے (قوت) ذاتہ پر وحدت کا مزہ دیتا تھا اور اس اُس (اللہ تعالیٰ) کا عین جانتا تھا آج صفات کی مانند تعینات میں سے نظر آتا ہے؟ (آپ کی کیفیت) تہا^{۲۲۶} بلند ہے اور کلام اہل حق شکر اللہ تعالیٰ سبوح و تعالیٰ ان کی کوششوں کو شکور فرمائے [کے قول کے مطابق اور حضرت عالی وجود العارف ثانی قدس سرہ کے ذوق کے موافق ہے اور تعین وجودی حضرت عالی (قدس سرہ) کے مطابق تعین علمی اجمالی کے اوپر ہے جو کہ دوسرے بندگوں کے طریق کے مطابق تمام تعینات سے اسبق (اول) ہے اور آپ نے وجود کے معاملہ سے ماوراءِ آگے حیرت و عدم دریافت کا اظہار کیا ہے بیشک اس بارگاہ مقدس جلت عقلمت سے جہل و حیرت کے سوا کیا نصیب ہوگا، اگرچہ درک ہوگا لیکن (اُس) درک کا ادراک نہیں ہوگا العجز عن درک الادراک ادراک [ادراک کے درک (حصول) سے عاجز ہونا ہی ادراک ہے] اس مقام کے حال کا نشان ہے، یہ جہل و حیرت جو کہ شہود و معرفت پر مبنی ہے اعلیٰ مقامات سے ہے، ہرگز ہستی کی طرف مائل نہ ہوں اور بلندی سے نشیب کی طرف نہ ٹھکیں اور پائی کی بجائے سراب پر فریقہ نہ ہوں کسی نے خوب کہا ہے۔

اگر نہ ہی بکھٹ دامانِ یارم گرفتار کے دیگر مدارم
[اگر تو بارگاہِ دامن میری تھیلی (مٹی) میں نہیں دیتا تو مجھے کسی دوسرے کا بھی گرفتار مت رکھ]۔ ہاں ہستی سے گذر جانا عقل کو ٹھیک نہیں لگتا اور بظاہر ہستی میں کوشش کرنا ہے لیکن کیا کیا جائے عرف ربی بجمع الاضداد میں نے اپنے رب کو اضداد کے جمع کرنے سے پہچانا [چونکہ ہستی و نیستی دونوں اعتبارات سے ہیں اس بارگاہ میں بچے کے درجے میں ہوں۔
لا وہو زائل مرائے روز بہی باغیت تدرجیب و کیسہ تہی

[لا اوہو فساد بقا] اس بارگاہ مقدس سے اس ناز میں واپس لوٹے ہیں کہ جیب اور تھیلی خالی ہوتی ہے آپ کا تعجب و تحیر بر محل ہے جبکہ تعین علمی جمالی کے اوپر سیر و سلوک و علم و معرفت جائز نہیں رکھتے، کیونکہ ان بندگوں کے مطابق بھی یہ تعین حضرت وجود سے نیچے کا ہے، آپ نے حضرت وجود سے اوپر علم کی نسبت کس طرح ثابت کی ہے، اگرچہ ان حضرات کے مطابق یہ حضرت وجود مرتبہ ذات بحت (محض) ہے اور ہمارے مطابق اس کے تعینات میں سے ایک تعین ہے۔ شیخ محی الدین ابن عربی قدس سرہ نے فصوص (الحکم) میں فرمایا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ ذات کی حقیقی تعالیٰ کی صورت میں ہی ہوتی ہے یہی تعالیٰ (جس کو حقیقی کا مشاہدہ ہو) نے حق کے آئینے میں اپنی صورت کے سوا نہیں دیکھا اور اس نے حق (تعالیٰ ذات) کو نہیں دیکھا اور یہ ممکن نہیں ہے کہ یاس کو

دیکھئے۔ اس کے بعد فرمایا ہے کہ یہ تجلی تمام تجلیات کا شہتی (آخری) ہے اور مشاہدات کی انتہا ہے پس تو اس بات کے لئے طبع نہ کر اور اپنے آپ کو اس بارے میں مشقت میں نہ ڈال کہ تو تجلی ذاتی کے اس درجے سے ترقی کرے گا پھر فرمایا ہے اور اس کے ماوراء (آگے) عدم محض کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔ اس لئے کہ عالم اسما و صفات کا ظہور ہے اسما و صفات سے اور جانا اپنے آپ کو عدم میں کھینچتا ہے لیکن جان چاہے کہ المرء مع من احب (انہی اسی کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے) کے بموجب چونکہ محبوب آفاق و انفس اور نسبت و اعتبارات کو ماوراء ہے خواہ وہ علم کی نسبت ہو یا وجود کی نسبت ہو اس لئے سبب کی گذرگاہ اس معیت کے حکم کے مطابق آفاق و انفس سے باہر اور علم و معیت کی نسبت سے ماوراء ہوگی اور ظل و اصل کے ماوراء نظر گاہ ہوگی (یعنی ہر مرتبہ کی فنا و بقا کے ساتھ اس کے اوپر جانے میں مدد کرتی اور طبع بناتی ہے اور اصل کو اس کے ظل کی طرح راستہ میں چھوڑ دیتی ہے) اس سے رک جانے کی کیا صورت ہوگی اور اس ذات بخت کے گرفتار کو اس کے ماسوا کے ساتھ تسلی ہونا کس طرح مقصود ہوگا، ظلال و اعتبارات کی چاشنی ذات تعالیٰ کے طالب کی قوت ذات پر لذت نہیں دیتی اور بچوں کی طرح اس اضافی (غیر حقیقی) شیرینی اور عارضی حسن پر فرقتیم نہیں ہوتا اور تسنیم (جنت کی ایک نہر) کی شراب کا پیا سا ہونٹ سراب کی موج کے ساتھ سیراب نہیں ہوتا ^{۳۵۸} وَفَرَّاجُ مِنْ تَشْنِیْمٍ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ ۝ (اور اس (شراب) کی آمیزش تسنیم (کے پانی) سے) ہوگی، وہ ایک چشمہ ہے جس سے مقرب بندے نہیں گئے) اخص خواص کے درمیان ایک دوسرے پر فضیلت دینے والی چیز اس مقام سے ہے اور کامل ترین بزرگوں کی نظروں کا تفاوت اس مرتبہ میں ظاہر ہے، طلب کی طبع اور اس کی مشقت کا تحمل بھی اس بارگاہ میں زیادہ ہے، وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ ۝ ^{۳۵۹} (اور اس میں رغبت کرنے والوں کو رغبت کرنی چاہئے)۔

میرے محروم! اسباب کا استعمال توکل کے منافی نہیں ہے کیونکہ (اگر نہ تاجر حق سبحانہ کی طرف سے جانے اور اسی پر بھروسہ کرے اور یقینی سبب کو درمیان میں لائے تو عین توکل ہوگا، ہاں اگر وہ ہومہ بعیدہ (غیر یقینی) اسباب کے ارتکاب کو توکل سے بعید کہیں تو گنجائش ہے لیکن یقینی اسباب سے چارہ نہیں ہے آگ کو روشن کرے اور جلانے کی تاثیر حق تعالیٰ سے جانے اور کھانا کھائے اور شکم سیری اس سبحانہ و تعالیٰ کی طرف سے سمجھے، اگر کوئی شخص ضرورت کے وقت میں اس قسم کے اسباب کو ترک کرے اور اس وجہ سے (اس کو) تکلیف پہنچے تو گنہگار ہوگا اور اسباب تین قسم کے ہیں: اسباب ہومہ (غیر یقینی) ان کا ترک کرنا لازم ہے اور اسباب متیقنہ جن کو اختیار کرنا واجب ہے اور اسباب مشکوکہ و مظنونہ جو کہ جائز الطرفین ہیں (جن کا اختیار کرنا یا نہ کرنا دونوں جائز ہیں) حق سبحانہ نے مشورہ کرنے کا امر فرمایا ہے جو کہ اسباب میں سے ہے

اس کے بعد توکل کا امر فرمایا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے **وَشَاوِدْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ** ۱۶۹ **إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ** (اور آپ ان سے کام میں مشورہ کر لیا کیجئے پھر جب آپ اپنی رائے سخت کر لیں تو اللہ پر توکل کیجئے بیشک اللہ تعالیٰ توکل کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے)۔ (البتہ) آخرت کے اعمال میں توکل کرنا کوئی معنی نہیں رکھتا کیونکہ وہاں اعمال آخرت میں ہم سعی و کوشش کے ساتھ مامور ہیں اور اس مقام (معاہدات آخرت) میں خوف و خشیت اور امید محبوب و پسندیدہ چیز ہے (یہ آیت) **يَذْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا** (وہ اپنے رب کو عذاب کے خوف اور بخشش کی طمع رکھتے ہوئے پکارتے ہیں) اس معنی میں کامل تر ہے، اعتماد فضل و کرم پر رکھا جائے اور ظاہری اعمال یعنی اوامر و نواہی اللہ اور ممنوعات سے بچنے کو ہاتھ سے نہ دے (ترک نہ کرے) بندگی کا طریقہ اور توکل کی حقیقت یہی ہے اور راہ (حق) اسی میں منحصر ہے۔

آپ نے پوچھا تھا کہ بندہ کو کوئی ایسا مقام (کہ جس میں) تمام اوقات میں اپنے آپ ایسا فارغ ہوگا کہ ہرگز کوئی مزاحمت باقی نہ رہے حاصل ہوتا ہے یا نہیں؟ میرے محذوم! یہ معنی فنا کو ظاہر کرنے والے ہیں کیونکہ اس مقام میں اپنے آپ سے بلکہ تمام ماسوائے دائمی طور پر فراغت حاصل ہے لیکن فنا و بقا باطن کے احوال سے ہے جب تک یہ دنیا قائم ہے ظاہر ضروریات بشری کا محتاج ہے اس سے فراغت نہیں رکھتا۔ نیز اپنے ۳۳۹

پوچھا تھا کہ کیا خواطر (دل کی باتوں) کا شغف اور غیب کی باتوں کا علم اور دعاؤں کا قبول ہونا اس راہ کی قبولیت کی علامت ہے؟ میرے محذوم! مذکورہ امور اور اس قسم کی اور چیزیں جو کہ خوارقِ عادت ہیں سے ہیں قبولیت کے دلائل (علامت) نہیں ہیں کیونکہ اہل استدراج بھی ان میں شرکت رکھتے ہیں اور یہ امور (ریاضت کے ساتھ مشروط نہیں ہیں کہ ریاضت کے بغیر ہرگز حاصل نہ ہوتے ہوں کیونکہ بعض کو ریاضت کے بغیر بھی حاصل ہو جاتے ہیں اگرچہ وہ لوگ قلیل ہوں اور ان کے خوارق بھی قلیل ہوں کیونکہ ان کے کثرت سے ظاہر ہونے کو کہہ سکتے ہیں کہ ریاضت کے ساتھ مشروط ہے جیسا کہ ولایت بھی ریاضتوں اور کرامتوں کے ساتھ مشروط نہیں ہے۔ شیخ الشیوخ (شیخ شہاب الدین ہروردی) قدس سرہ نے عوارف (المعارف) میں خوارق و کرامات کے ذکر کے بعد کہا ہے "اور کبھی کوئی بزرگ ان (اہل خوارق) سے اوپر ہوتا ہے جس کو ان (خوارق) سے کچھ بھی حاصل نہیں ہوتا الی الخرقا قال" اور اکثر خواص اولیا عجیب (خود پسندی) سے محفوظ ہیں کیونکہ کامل فنا نے عجیب کی بنیاد اور دنیا کی جڑ کو ان زندگوں سے اٹھالیا ہے اور نیز جائز ہے کہ مقبول بندوں سے بعض انہیں بشریت کے تقاضے سے صادر ہو جائیں کیونکہ اولیا الغرضوں سے محفوظ نہیں ہیں لیکن وہ جلدی ہی متنبہ ہو جاتے اور ان کا تدارک نیکیوں سے کرتے ہیں اور بعض قدر میں جو کہ فیندیا واقعہ میں حاصل ہوتی ہیں اگر وہ بیداری کی حالت میں ظاہر ہوں تو خوارق میں سے ہیں ورنہ نہیں، اگر وہم و خیال فکر کے ہاتھ میں کوئی عجیب چیز

(تو) اگر قلب کا اقرار یقین اس کا معاون ہو تو وہ اعتماد کے لائق ہے ورنہ نہیں، کسی دوسرے شخص کو تو یہ دینے اور دل کو اس پر ہنقر کرنے میں عمدہ (طریقہ) اس کی جانب ہمت (توجہ و قصد) کو جمع کرنا ہے اور کم کھانا اور کم سونا پسندیدہ امور میں سے ہے ان کے لئے پوچھنے کی ضرورت نہیں ہے لیکن اس حد تک کم نہ ہو کہ طاعات سے روک دے اور دماغ میں خشکی اور فاسد خیالات لائے اور دوسری ریاضتوں اور مشقتوں میں سے جو چیز سنت کے موافق ہو یا راک ہے۔ رہبانیت (ترک دنیا) کی قسم سے نہ ہو۔ کلاہبانیہ فی الاسلام (اسلام میں رہبانیت نہیں ہے) صحیح کشف خیالی احکام میں سے نہیں ہے بلکہ الہامی احکام میں سے ہے کہ چونکہ مورد (جائے ورود) قلب ہے ہاں کوئی کشف ایسا بھی ہوتا ہے جس کا منشا (منبع) خیال ہوتا ہے وہ کشف اس وقت تک اعتماد کے لائق نہیں ہوتا جب تک قلب کی تصدیق اس کے ساتھ شامل نہ ہو جائے جیسا کہ گذر چکا ہے اس قدر ہے کہ وہم و خیال کو غیبی امور کے ادراک میں کامل دخل ہے کہ وہ اس کی مدد سے جلدی پاسکتا ہے۔ وہم (خیال) ہی ہے جو کہ پچاس ہزار سال کے بدست کو جو کہ رب تعالیٰ اور مربوب (بندہ) کے درمیان ہے انکھ چھپکنے میں طے کر دیتا ہے اور خیال ہی ہے جو کہ باطنی احوال و غیبی امور اور لدنی علوم کو صورت بنا کر اور مثال دیکھ کر اچھی طرح سمجھا دیتا ہے اور جاہلوں کو امی علم بنا دیتا ہے اور اگرچہ (وہم و خیال) از خود استقلال نہیں رکھتے اور ان کے احکام پر جو کہ استقلال کے ساتھ ہوں اعتماد نہیں ہے لیکن ان سے اس راستہ میں عمدہ خدمات وقوع میں آتی ہیں طے (ارض زمین کو جلدی طے کر لینا) کو جو کچھ لوگ بعض دعاؤں کے ساتھ وابستہ جانتے ہیں تو اس میں کیا عجیب ہے کیونکہ اسمائے الہی ان (امور) سے (بھی) زیادہ تاثیر ہے لیکن جائز ہے کہ بعض لوگوں کو (بات) دعاؤں کے واسطے کے بغیر حاصل ہو جائے، نماز کی حالت میں جسم کے اعضا جو چھوٹے اور حقیر نظر آتے ہیں اور کبھی اس میں سے کچھ بھی نہیں رہتا بہت اچھی حالت ہے جو حالت کہ نماز میں ظاہر ہوتی ہے وہ نہایت عمدہ حالت ہے اور بغیر نماز کی حالت پر فضیلت رکھتی ہے، کوشش کریں کہ نماز میں لذت یابی اور دلچسپی پیدا ہو جائے کیونکہ نمازوں میں لذت کا حاصل ہونا خاص کر فرض نمازوں میں انتہا کی علامت ہے نماز کو امر عظیم جاتیں مستحب اوقات میں جماعت اور تمام شرائط و مستحبات تبدیل ارکان کے ساتھ سکون و وقار سے ادا کریں۔ آپ نے حدیث کا مضمون سنا ہوگا کہ نماز میں اس حجاب کو جو کہ اس (نمازی) کے اور اس کے پروردگار کے درمیان ہے اٹھا دیتے ہیں لو نیز الساجد بسجد علی قدمی اللہ فلیسأل دلیہ رغب (سجدہ کرنے والا اللہ کے دونوں قدموں پر سجدہ کرتا ہے پس اس کی طلب و رغبت کرنی چاہئے)

آپ نے جو طرح طرح کی مثالی صورتوں کا کشف ہونا اور ان کے ساتھ صحبت رکھنا لکھا تھا

عمدہ (حالت) ہے کیونکہ یہ علم کی بشارت دینے والا ہے لیکن مطلب حقیقی کے ساتھ کچھ تعلق نہیں رکھتا اور چونکہ باطنی نسبت میں خلل ڈالنے والا نہیں ہے (اس لئے) کیا مضائقہ ہے۔ شہر کابل میں پیش آئی ہوئی جو کیفیت آپ نے لکھی تھی اس نے لطف اندوز کیا زاد کمر اللہ سبحانہ ذوقا و شوقا [اللہ سبحانہ آپ کے ذوق و شوق کو زیادہ کرے]۔

(آپ کی طرف سے) حضرت خضر علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے بارے میں کچھ پوچھا گیا تھا۔

آپ نے لکھا تھا کہ علم کلام (عقائد) کی کتابوں میں ان کی زندگی و اعتقاد کی امور میں شمار کیا گیا ہے۔ میرے مخدوم! اس میں علم کا اختلاف ہے تو میرے کو کسی کتاب میں اس کو اعتقاد کی امور سے کہا ہے، شاذ و ایتین اس بارے میں بہت ہیں جو سب اعتقاد کے قابل نہیں ہیں اور بعض مشائخ سے اُن حضرت (خضر علیہ السلام) کی ملاقات اور ان سے صحبت رکھنے اور گفتگو کرنے کے متعلق جو کچھ منقول ہے صحیح مان لینے کی صورت میں (یہ چیزیں) حیات کو ثابت کرنے والی نہیں ہیں کیونکہ اگر ان کی روح کو اجسام کے کالوں کی قدرت دیدی گئی ہو اور جو امور کہ اجسام سے وقوع میں آتے ہیں اُن کی روح متجسم ہو کر وقوع میں لائے تو مذکورہ امور ناممکن نہیں ہوں گے اور اگر کوئی ایسی روایت وارد ہوئی ہو جو کہ ان کی حیات پر مصر سچا دلالت کرتی ہو یا ہم مان لیں کہ سابقہ روایتیں (اُن کی) حیات کو ثابت کرنے والی ہیں تب بھی کوئی تضاد نہیں ہے، کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس وقت زندہ رہے ہوں اور اب گند چکے ہوں اور یہ جو حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ جب نبی کریم

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وجمہ وسلم وفات پانگے اور تعزیت کا وقت آیا تو اُن (اہل بیت) کے پاس ایک آنے والا آیا کہ لوگ اس کی حس (حرکت کی آواز) سنتے تھے اور اس کی شخصیت کو نہیں دیکھتے تھے پس اس نے کہا "السلام علیکم اهل البیت ورحمۃ اللہ وبرکاتہ" کُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَاعْمَاؤُكُمْ اَجْمَعُونَ یَوْمَ الْقِيَمَةِ دَالِیْ اٰخِرُ قَوْلٍ لِّاٰہْلِ بَیْتِ اِمَامٍ بِرِسَالَمٍ ہُوَ اَوَّلُ شَیْءٍ رَّحِمَتْ اَوَّلُ اس کی برکتیں نازل ہوں ہر جان موت کا مزہ چکھے والی ہے اور بیشک قیامت کے دن تم کو تمہارا پورا بدلہ دیا جائے گا۔ بیشک اللہ تعالیٰ ہی ہر مصیبت پر صبر

دینے والا اور ہر مالاک ہونے والی چیز کا بدلہ دینے والا اور ہر ضائع ہونے والی چیز کا تدارک کرنے والا ہے پس اللہ تعالیٰ ہی پر اعتماد کرو اور اِلاسی سے امید رکھو پس (حقیقت میں) مصیبت زندہ وہ شخص ہے جو صبر نہ کرنے کی وجہ سے) ثواب سے محروم کر دیا گیا ہو حضرت علی (کرم اللہ وجہہ) نے فرمایا کیا تم جانتے ہو کہ یہ شخص کون ہے؟ یہ خضر (علیہ السلام) ہیں۔ یہ روایت ہمارے قول کی تائید کرتی ہے کیونکہ حس (حرکت) کی آواز کا مٹائی دینا

لہذا مشکوٰۃ باب وفات النبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی کچھ کی بیشی کے ساتھ یہ روایت ہے بقرۃ منظر حق جلد چہام ص ۶۷

اور شخصیت کا نظریہ آنا دلالت کرتا ہے کہ وہ (حضرت خضر علیہ السلام) عالم ارواح میں ہیں۔ اور جو بعض روایات میں آیا ہے کہ ایک شخص دراز قد اور کشادہ شانوں والا ایک تہنہ لاد ایک چادر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کی گردنیں پھلانا لگتا ہوا اُن (حضرت علیؓ وغیرہ اہل بیت) کے پاس آیا یہاں تک کہ اُس نے گھر کے دروازے کے دونوں بازو کھٹلے اور دویا پھر صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) کی طرف متوجہ ہوا اور کہا بیشک اللہ تعالیٰ ہی ہر مصیبت پر صبر دینے والا ہے۔ پس ابو بکر (صدیق) (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے فرمایا غالباً یہ خضر (علیہ السلام) تھے (جو) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (کی وفات) پر ہم لوگوں سے تعزیت کرنے آئے تھے۔ یہاں روایتوں میں سے ہے جن کو بخاری نے اور فضیل نے "الاصابة فی معرفة الصحابة" میں ضعیف کہا ہے۔ ابو بکر نقاش نے اپنی تفسیر میں علی بن موسی الرضا اور محمد بن اسماعیل بخاری سے روایت کی ہے کہ بیشک خضر (علیہ السلام) مرچکے ہیں اور امام بخاری (رحمہ اللہ) سے خضر (علیہ السلام) کی حیات کے بارے میں پوچھا گیا تو انھوں نے انکار کیا اور اس حدیث سے استدلال کیا کہ تو سال کے اختتام پر اُن لوگوں میں سے جو روئے زمین پر ہیں کوئی شخص بھی زمین پر باقی نہیں رہے گا اور یہ وہ حدیث ہے جس کو اُصفیٰ بن امام بخاری نے اپنی صصح میں حضرت ابن عمر (رضی اللہ عنہ) سے روایت کیا ہے اور یہ حدیث اس شخص کے لئے عمدہ ہے جو اس بات کو اختیار کرے کہ وہ (خضر علیہ السلام) مرچکے ہیں اور اس بات کو نہ مانے کہ وہ باقی (زندہ) ہیں۔ اور ابو الحسن ابن المناوی نے اپنی اس کتاب میں جس کو خضر (علیہ السلام) کے حالات میں مرتب کیا ہے ابراہیم الحنفیؒ سے نقل کیا ہے کہ خضر (علیہ السلام) مرچکے ہیں۔ اور ابن المناویؒ نے اس پر اعتماد کیا ہے اور ابن الجوزیؒ نے اپنے رسالہ میں جو کہ اس بارے میں مرتب کیا ہے ابو یعلیٰ ابن الفراء الحنفیؒ سے ذکر کیا ہے اُنھوں نے کہا کہ ہمارے کسی صاحب سے خضر (علیہ السلام) کے بارے میں پوچھا گیا کہ کیا وہ مرچکے ہیں تو اُنھوں نے کہا ہاں، اُنھوں نے کہا اور مجھ کو ابوطاہر البیہاری سے اسی کی مثل پہنچا ہے اور دلیل دیتے تھے کہ اگر وہ زندہ ہوتے تو ضرور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوتے۔ اور ابن الجوزیؒ نے استدلال کیا کہ اگر وہ (خضر علیہ السلام) زندہ ہوتے تو چونکہ وہ موسیٰ علیہ السلام اور اُن سے پہلے کے زمانہ میں تھے تو ضرور اُن (خضر علیہ السلام) کا قد و قامت اُن کے جسموں کے مطابق ہونا اور اُن کے اجسام کی مقدار ہمارے اجسام کی مقدار کے مانند نہیں تھی۔ جو لوگ اپنی تمام روایتوں میں خضر (علیہ السلام) کی رویت (دیکھنے) کا دعویٰ کرتے ہیں وہ (روایتیں) اس بات پر دلالت نہیں کرتیں کہ اُن (خضر علیہ السلام) کا جسم اُن (موسیٰ علیہ السلام) کے زمانہ کے لوگوں کے اجسام کی مثل تھا، پھر اُنھوں (ابن الجوزی) نے اس چیز سے استدلال کیا کہ جس کو احمد بن الحجاز بن الشبی عن جابر (رضی اللہ عنہم) کے طریق سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اُس ذات کی قسم جس

قبضہ میں میری جان ہے کہ بلاشبہ اگر موسیٰ (علیہ السلام) زندہ ہوتے تو ان کو میرے اتباع کے بغیر کوئی چارہ نہ ہوتا۔
 انھوں (ابن الجوزی) نے کہا کہ جب موسیٰ علیہ السلام کے حق میں یہ بات ہے تو پھر خضر (علیہ السلام) اگر زندہ ہوتے تو کیسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع نہ کرتے۔ پس وہ آپ کے ساتھ جمعہ اور جماعت سے نمازیں پڑھتے اور آپ کے جھنڈے کے نیچے جھاڑتے جیسے کہ ثابت ہے کہ بیشک حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس امت کے امام کے پیچھے نماز پڑھیں گے۔ اور ابوالحسن ابن المنادوی (رحمہ اللہ) سے خضر (علیہ السلام) کی طویل زندگی کے بارے میں پوچھا گیا اور یہ کہ آیا وہ ابھی زندہ ہیں یا نہیں؟ انھوں نے کہا کہ اکثر ضعیف (رائے والے) لوگ ان روایات کی بنیاد پر جو اس بارے میں مروی ہیں اس بات کے محرف ہیں کہ وہ زندہ ہیں، انھوں (ابن المنادوی) نے کہا کہ جو مرفوع احادیث اس بارے میں ہیں وہ ضعیف ہیں اور اہل کتاب کی طرف (ان کی) سند اعتبار کے ساقط ہے انھوں نے کہا اور اس کے سوا اور سب روایات اخبار سے ہیں پس وہ سب اول و آخر کے اعتبار سے (یعنی بالکل) ضعیف و سست ہیں ان (روایتوں) کا حال دواہر سے خالی نہیں ہے یا ثقہ راویوں پر بحصول کی حالت میں (یہ روایات) داخل ہو گئیں یا ان میں سے بعض نے بالظن ان روایات کو بیان کیا انھوں نے کہا اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ قَبْلَكَ الْخُلُقَ (ہم نے تجھ سے پہلے بھی کسی بشر کے لئے دائمی زندگی نہیں بنائی) انھوں نے کہا اور اگر خضر (علیہ السلام) زندہ ہوتے تو ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونے سے اور ان کی طرف ہجرت کرنے سے پیچھے رہ جانے کی گنجائش نہیں تھی انھوں نے کہا اور ہمارے بعض اصحاب نے مجھ کو خبر دی کہ براہیم الکھری سے حضرت خضر (علیہ السلام) کی طویل زندگی کے بارے میں پوچھا گیا تو انھوں نے اس کا انکار کیا اور کہا پڑاٹے مرے ہوئے ہیں تو کلام الاصابہ (کتاب الاصابہ کا کلام ختم ہوا)۔

اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ ایک بزرگ نے خضر کو مقامات سلوک کے ناموں میں شمار کیا ہے (اور کہا ہے) کہ سالکین میں سے جو شخص اس مقام تک پہنچ جاتا ہے وہ خضر کے نام سے موسوم ہو جاتا ہے اور وہ خضر جو کہ سکندر کا رفیق تھا وہ اسی وقت میں گذرا ہے اور آپ نے لکھا تھا کہ یہ تحقیق حضرت عالی (محمد الف ثانی قدس سرہ) کی تحقیق کے مطابق ہے اور سلف (قدیم بزرگوں) کے اقوال کی تطبیق کے لئے اس مقام کے نام کو خضر کے ساتھ موسوم کیا ہے (یہ بات) شک و شبہ کے مقام میں ہے کیونکہ اختلاف خضر معین علیہ السلام میں ہے اور ان کی حیات ثابت کرنے والے لوگ جو دلائل اپنے مقصد پر لائے ہیں اور جو حدیثیں انھوں نے نقل کی ہیں اور ان کا آب حیات کو پینا شخص خضر پر دلالت کرتا ہے نہ کہ نوریہ خضر پر جو کہ گئی ہے اور ان دونوں بزرگوں (حضرت خضر و ایسا علیہما السلام) نے حضرت عالی

(مجدد اثنی عشری) سے ملاقات کے بعد جواب فرمایا کہ ہم عالم ارواح سے ہیں اور ہماری ارواح ۵ اثنی عشری اجل سلطانہ کے قدرت عطا فرمانے سے اجساد کے کام واقع ہوتے ہیں اور قطب مدار کے ہم معاملات ہماری طرف رجوع رکھتے ہیں اس تطبیق سے بے نیاز ہے کیونکہ جب یہ (دونوں) حضرات ہم معاملات و خدمات میں مستقل ہیں اور ان کی روح نے جسم کا حکم اختیار کر لیا ہے تو پھر ہم اس بنا پر جو کہ پوشیدہ نہیں ہے دوسرے بہت سے خسر کس لئے ثابت کریں فہذا صلح عن تراخی انھیں (لیس) یہ وہ جھگڑنے والوں کی مثلندی کا صلح ہے دیگر آپ نے ارواح کے مشاہدہ کے بارے میں دریافت کیا تھا کہ صورت کے بغیر یہ یا صورتوں

کے ساتھ ہے الخ آپ جان لیں کہ ارواح کا مشاہدہ کبھی مثالی صورتوں کے لباس میں ہوتا ہے کیونکہ ^{۳۵۳}عالم مثال میں ہر چیز کی ایک صورت کا تئ (موجود) ہے حتیٰ کہ معانی کی بھی وہاں صورتیں ہیں کہ جن کے ساتھ وہ منکشف ہوتے ہیں، یہ دید (مشاہدہ) وہم و خیال سے باہر ہے کیونکہ عالم مثال عالم شہادت کی طرح موجودات میں سے ہے یا ارواح اجسام کے ساتھ مجسم ہو کر صورتوں کے رنگ میں ظاہر ہوتی ہیں اور اس میں محدود جس سے بچا جائے نہیں ہے اور کبھی ان (ارواح) کا مشاہدہ صورتوں کے بغیر ہوتا ہے اور وہ روحانی ملاقات کی قسم سے ہوتا ہے جیسا کہ آپ نے خود لکھا ہے اور یہ معنی اور نیز سابقہ معانی فقرہ کی جماعت میں کثیر الوقوع ہیں اور کلام کرنا دیکھنا اور آوازوں کا سنا جیسا کہ روایتوں سے مقہوم ہوتا ہے ثابت ہے اور روحانی ملاقات کی قسم سے ہے یا سابقہ دونوں طریقوں کی قسم سے ہے اور واقعات ہیں آلات کی ضرورت نہ ہونے کو ماننے کی صورت میں بعض کے لئے صورتوں کا واسطہ بننا سمجھنے اور سمجھانے کے لئے ہوتا ہے کیونکہ معانی اور باطنی احوال بھی مثالی صورتوں میں ظاہر ہوتے ہیں تاکہ قریب انھیں ہو جائیں۔

میرے مخدوم! ارواح اور برزخ صغریٰ کا معاملہ بہت تازک ہے اس بارے میں ظن و تخمین (اندازے) کے ساتھ جرات نہیں کر سکتے، جو کچھ نصوص سے ثابت ہو چکا ہے اس پر محفل ایمان لانا چاہیے اور اس کی تفصیل کو اثنی عشری کے علم کے حوالہ کرنا چاہیے کیونکہ **وَعَالِیٰ وَبِیۡتۡہُمۡنِ الْعِلۡمِ الْاَقِلِّیۡلَہٗ** (اور تم کو صرف تھوڑا سا علم دیا گیا ہے) نص قاطع ہے ہم قبر کی فراخی و آسانی اور عذاب و سزا پر ایمان لائیں اور اس کی تفصیلات میں مشغول نہ ہوں کیونکہ ہم اس پر مامور نہیں ہیں اور اسی طرح اموات (مردوں) کا آپس میں کلام کرنا (روایتوں میں) آیا ہے اور قبر کے عذاب میں مردوں کا چیخا اور چلانا وارد ہوا ہے کہ جس کو ثقلین (انسانوں اور جنوں) کے سوا ہر وہ چیز جو مشرق و مغرب کے درمیان ہے سنتی ہے (اس کی) مان لینا چاہیے یا تو روح مجبور جنتی ہے کہ ثقلین (انسان و جن) کے سوا سب سنتے ہیں یا جسدی آگ

(جسمانی اعضا) کے واسطے سے کہ جس نے ایک طرح کی حیات پائی ہے حقیقی ہے۔ اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ اگر وہ (الطرح) آلہ کی محتاج ہوں تو وہ عالم حدوث کو ابھی تک اپنے ساتھ رکھتی ہوں گی۔ میرے مخدوم! ممکن سے حدوث کا طرغ زندگی میں بھی اور مرنے کے بعد بھی ہرگز زائل ہونے والا نہیں ہے۔ سید روحانی زکریا ممکن در دو عالم جدا ہرگز نہ خد و خدا علم

[مکن سے اس کی روایا ہی دونوں جہان میں ہرگز جدا ہونے والی نہیں ہے و خدا علم] ممکن اگرچہ اللہ تعالیٰ جل سلطان کا قرب پیدا کر لے اور کمال کے درجات حاصل کر لے اپنی روحانیت و جسمانیت کے ساتھ جس عالم میں بھی ہو ممکن و حلاوت ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے ماسوا ہر چیز کے حادث ہونے پر تمام مذاہب کا اجماع منعقد ہو چکا ہے اولاً انھوں نے اس کے منکر کی تکفیر کی ہے۔ حتیٰ قبل و غالب کے ماسوا کے قدیم ہونے کا خیال ہرگز نہ کریں اگرچہ کالمین کی ارواح ہی ہوں اور بنیاد میں غفل نہ ڈالیں۔ آخرت کی نجات علماء کے فتوؤں سے وابستہ ہے جو کشف کے عمل کے فیصلے کے برخلاف ہو وہ اعتبار سے ساقط ہے، سیر و سلوک سے مقصود نفس کے پوشیدہ عیوب پر اطلاع ہونا اور احکام شرعیہ کے بحال لانے میں آسانی کا حاصل ہونا اور شرک و خفی کی باریکیوں کا زائل ہونا ہے جو کالمین نفس کے ساتھ وابستہ ہے دوسرے امور عمدہ کاموں میں ہیں جو کہ بحث خارج ہیں۔ آپ نے عدم اور فنا کے درمیان فرق کے بارے میں دریافت کیا تھا، میرے مخدوم! یہ سالکوں کے قدم پھلنے کا مقام ہے اکثر ایسا ہوتا ہے کہ طالب بیچارہ اپنے آپ کے عدم کے وجود کے ساتھ فانی حقیقی سمجھتا اور کامل جانتا ہے شکل ہے کہ وہ اس فرق کی طرف ہدایت پاسکے، اس وقت میں ایسا کامل و مکمل پیر (میر) ہونا چاہیے جو کہ جذبہ و سلوک دونوں طریقوں سے پرورش یافتہ ہو تاکہ اس بیچارے کو اس گرداب سے نکالے اور اس کے نقصان پر آگاہ کرے اور فنا کے حقیقی کی طرف رہنمائی فرمائے۔ اس فقیر نے اس فقرہ کو کسی مکتوب میں لکھا ہے اور شاید (وہ) برادر مولانا محمد صدیقی کے پاس ہو گا جو کہ تمہارے شاہزادہ کی سرکار سے متعلق ہے اگر میرے آجائے تو (امید ہے کہ) مطالعہ کریں گے۔

عدم وہ فنا ہے جو اس جذبہ کی جہت میں ظاہر ہوتی ہے جس کے ساتھ سلوک ملا ہوا نہیں ہے اس وقت میں وہ اپنے آپ کو اور اپنی صفات کو نہیں پاتا اور گم کر دیتا ہے۔ وجود عدم سے مراد وہ بقاء ہے جو کہ اس فنا و عدم پر جہت نہ کرے (جذبہ سلوک کی جہت) میں مرتب ہوتی ہے اور فنا سے مراد مطلوب کی ہستی کا آثار پر اس قدر غلبہ ہو جاتا ہے کہ عارف اپنے اوصاف و اخلاق کو مطلوب کے اوصاف و اخلاق کا پر تو پاتا، اس حد تک کہ سب کو اس بارگاہ قدس کے بالکل حوالہ کر دیتا ہے اور اپنے آپ کو سب سے خالی پاتا ہے پس پہلی صورت (یعنی عدم) میں اوصاف کا استنار (چھپ جانا) ہے جو کہ فنا کرنے والا نہیں ہے اور دوسری

صوبہ (فنا) میں (اوصاف کا) ازالہ (نائل کرنا) ہے جو کہ فنا کرنے والا ہے، مغایبت ازلی کے بغیر دشوار ہے کہ سالک اس فرق کی طرف ہلاکت پائے اور استنا کو ازالہ سے جدا کرے۔ اور یہ جواب ہے لکھا ہے جو فرق کہاں میں کیا جاسکتا ہے افاقہ کے بعد ہے کہ عدم وجود بشریت کی طرف خود کرتا ہے اور فنا عائد نہیں ہے میرے مخدوم عدم میں جس سے غیبت (احساس نہ رہتا) نکال نہیں ہے جو وہ افاقہ کے بعد وجود بشری کی طرف واپس آئے، لوگ کئی کئی سال عدم اور وجود عدم میں گزارتے ہیں اور اس فنا و بقا کے ساتھ شیخت (سیر) کی گدی پر (حکمن) رہتے ہیں۔ اور یہ جواب ہے کہ عدم وجود بشریت کی طرف خود کرتا ہے اس معنی میں ہے کہ وجود فنا والے سالک کے بخلاف وجود عدم والا سالک اس عرصے محفوظ نہیں ہے۔ اور نیز صاف عدم کو وجود بشریت اور وجود مہربان میں فرق کرنا دشوار ہے اور اکثر دفعہ وجود بشریت کو وجود حق جانتا ہے اور اپنے اوصاف کو اس کے اوصاف سمجھتا ہے اور یہ معنی فنا ہے حقیقی حاصل ہوئے بغیر مرتبہ کمال (سیر) میں (نیچے) ہیں۔

آپ نے مریدوں کے احوال لکھے تھے اس پر اللہ تعالیٰ جل شانہ کا شکر ادا کریں، مریدین آپ کے آئیے ہیں آپ کے ہی معافی ہیں جو کہاں میں ظاہر ہو رہے ہیں، ان کے ساتھ اچھی طرح مشغول ہوں اور توجہات کریں اور ان کی ترقیات کے لئے دعا کرتے رہیں اور آپ شرع و آداب سلف اور اپنے بزرگوں کے طریقوں میں سے جو کچھ مناسب جائیں ان کے ساتھ بنیں اور وعظ و نصیحت کے طریقہ کو ترک نہ کریں اور آداب کی تعلیم دیں کہ کشادگی اس کے ساتھ وابستہ ہے، کوئی ایک بے ادب بھی خدا تک نہیں پہنچا ہے اور جب آپ واقعات کی تعبیر اور حال کی وضاحت اور نسبت عطا کرنے کے لئے اچھی طرح متوجہ ہوں گے تو امید ہے کہ بتدریج یہ امور حاصل ہو جائیں گے۔

تو کار بگفت کارداں کن خود کار بگویت کہ آن کن

[تو کام جاننے والا تجربہ کار کے کہنے کے مطابق کام کر کام سمجھ کو خود کہہ گا کہ ایسا کر]

آپ نے لکھا تھا کہ "قرآن مجید کی تلاوت ان دنوں میں اچھی لگتی ہے" میرے مخدوم! یہ معنی اور ناز کی حالت دونوں انجام کار (تکمیل) کی بشارت دینے والی ہیں، قل رَّبِّ زِدْنِي عِلْمًا (آپ کہہ دیجئے) میرے رب میرا علم زیادہ فرما [چاہئے کہ اپنے اوقات ان تین چیزوں سے آباد رکھیں: قرآن مجید کی تلاوت طویل قیام و خضوع کے ساتھ نماز، اور کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ کا تکرار اس کلمہ طیبہ کے لئے معین و مددگار ہیں تو اچھا ہے کہ رات اور دن میں اس تعداد تک پہنچائیں۔

آپ نے اولاد و وظائف طلب کئے ہیں، فقیر نے احادیث کی معتبر کتابوں سے اچھی طرح تلاش کر کے پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اولاد و وظائف کو جمع کیا ہے لیکن ابھی تک مسودات صاف کر کے

نہیں لکھے گئے ہیں کسی سال ہو گئے کہ مسودات ہی پڑے ہیں ان کو صاف کرنے کی توفیق نہیں ہوئی اگر ہو سکا
تو انشاء اللہ تعالیٰ اس میں سے کچھ حصہ لکھ کر بھیج دے گا (فی الحال) اگر حدیث کی کتابوں مثلاً
مشکوٰۃ و حصن حصین سے کچھ وظائف انتخاب کر کے عمل میں لائیں تو مستحسن ہے، فقیرانہ دلوں میں طلبوں
اور ان کے احوال میں مطلقاً مشغول نہیں ہو سکتا معلوم نہیں اس میں کیا حکمت ہے۔ اس بات کی آرزو
لگی ہوئی ہے کہ گوشہ میں بیٹھ جائے شرعی ضرورت کے بغیر کسی شخص کے ساتھ ملاقات کی راہ و رسم نہ ہو۔
رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا (اے ہمارے رب! ہم کو اپنے پاس سر رحمت
عطا فرما اور ہمارے کام میں ہمارے لئے ہدایت کا سامان ہیا فرما) دوستوں سے سلامتی خاتمہ کی دعا کی امید کی جاتی ہے
والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدی والترمذ متابعہ المصطفیٰ علیہ علی آلہ و اخوانہ من الاثنیاء
والملائکۃ والصالحین الصلوٰۃ والتسلیمات والبرکات العلیٰ۔

مکتوب ۱۸۳

اس قدس درگاہ کے خالق نشینوں میں سب کم درجہ فقیر محمد عبید اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ زلاتہ کے نام
بعض رفیق اسرار کے ذکر اور ان شبہات کے حل میں تحریر فرمایا جو کہ حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کی
بعض تحقیقات پر وارد ہوتے ہیں۔

۳۵۲

الحمد للہ وسلام علیٰ جہانہ الذین اصطفیٰ، بعض اعلیٰ درجہ کے اسرار اور واضح تحقیقات تحریر
کرتا ہے اچھی طرح نہیں، سب سے آخری چیز جو کہ ہمارے حضرت عالی (مجدد الف ثانی) قدس سرہ
الاقدر نے لکھی ہے وہ مکتوب ہے جو کہ جلد ثالث کے آخری دو مکتوب سے پہلے ان کے متصل ہی مولانا
حسن دہلوی کے نام ہے اور اس مکتوب میں تعین وجودی کے اوپر تعین حسی کو ثابت کیا ہے اور اس سے
ترقی کا انکار فرمایا ہے۔ دن کے وقت ان بلند معارف کے لکھنے میں مشغول رہے ہیں اور رات کے
وقت حضرت عالی قدس سرہ کو بخارا لاتی ہو گیا کہ اس بخار کے چھٹے روز آپ رحلت فرما گئے حضرت عالی
کے رحلت فرمانے کے بعد وہ تحریر معرض ظہور میں آئی اور مخلصین اس کے مطالعہ کے شرف سے مشرف
ہوئے اور انھوں نے اس کی نقیض کر لیں۔ ان بلند معارف کو تحریر کرنے کے بعد مرض موت کی شدتوں
میں بھی بہت سے معارف و اسرار بیان کئے اور وصیتیں فرمائیں منجملہ ان اسرار کے ایک یہ تھا کہ جس
رات کی صبح کو آپ رحلت فرمائیں گے یا اس سے ایک رات پہلے جبکہ حضرت مخدومیؒ میاں جو سلمہ رہے
کہ مخدوم زادہ حضرت خواجہ محمد سعید قازن الرحمہ قدس سرہ العزیز۔

سبھی اس وقت میں حاضر تھے اور مرض کا غلبہ تھا اور ضعف کمالی درجہ پر تھا، آپ نے فرمایا مجھے بٹھاؤ
 بندہ نے اپنی گود میں اُس پیشوائے اکابر کو بٹھایا چنانچہ حضرت عالی کا مبارک وزن اس ذرہ بے مقدار پر تھا
 اُس وزن سے میں ابید رکھتا ہوں کہ اس خاکسار کی زندگی میں بہت خوشگوار اصل لائیگا اور پوشیدہ رکھنے
 کے لائق نہایت بلند اسرار اس دلفگار پر وار د کرے گا قصہ مختصر حضرت عالی (قدس سرہ) نے فرمایا کہ
 وصال لائزال کے لئے پکارنے والے نے میرے سر میں نداری کہ سلطان تجھ کو طلب کرتا ہے میری بلند
 پرواز ہمت کے مرغ نے بارگاہِ قدس کا رخ کیا حتیٰ کہ پہنچا جہانکے پہنچا، اس عالی مرتبہ بارگاہ سے
 نداشتی کہ سلطان گھر میں نہیں ہے، اس کے بعد معلوم ہوا کہ یہ مقام حقیقت کعبہ بیانی ہے میں اس کے
 ماوراء کی طرف دھڑلا اور عروج کیا حتیٰ کہ صفات حقیقیہ کے مقام تک جو کہ وجودِ اندک کے ساتھ موجود ہیں
 پہنچا، صفات کا یہ مقام صفات کی علمی صورتوں کے ماوراء ہے جو کہ تعین علمی کے مرتبہ میں کائن (موجود) ہیں
 اولان صفات کی صورتوں کے ماوراء ہے جو کہ تعین وجودی و تعین محیی تعالیٰ و تقدس کے مرتبہ میں ہیں
 میں اس مقام سے بھی اوپر توجہ ہوا ہاں تک کہ ان صفات کے اصول کے ساتھ واصل ہوا جو کہ شیوہ ذاتیہ
 ہیں اور ذاتِ عزشانہ میں مجر اور اعتبارات ہیں اور تم دھڑلا بھائی ہر مقام میں میرے ہمراہ ہوا، اس مقام سے
 اوپر کی طرف لے گئے اور ذاتِ بخت تک جو کہ نسبتوں اور اعتبارات سے مجر رہے پہنچا یا اور حضرت مخدومی
 کو فرمایا کہ تو میری امامت کے تعلق کی وجہ سے اس مقام میں میرے ساتھ ہے کیونکہ اس بیماری کے دنوں
 میں حضرت علی قدس سرہ کی امامت وہی کرتے تھے۔ اور فقیر سے فرمایا تھا کہ تم مسجد میں دوستوں کے ساتھ
 نماز پڑھا کرو اور (وہاں) امامت کیا کرو۔ یہ بے پرواہی تعیل ارشاد کی غرض سے دوستوں کی جماعت کے ساتھ
 مسجد میں نماز پڑھ کر باقی اوقات خدمتِ والا میں موجود رہتا تھا اور روز و شب اسی مکان میں جو کہ محبوب
 کی ملاقات کا مقام تھا خدمتِ اقدس میں گزارتا تھا مختصر یہ ہے کہ اس احقر کو دوسرے راستے سے اصالۃ
 اس انتہائی درجہ تک پہنچنے کا اشارہ کیا۔ اسی مجلس میں یا کسی دوسری مجلس میں اسی مرضِ موت میں فرمایا
 کہ اس درجہ کمال کا حصول اور اس بلند مرتبہ کا وصول حتیٰ سحانہ و تعالیٰ کے کلام مجید کے ساتھ قوی تعلق
 پیدا کرنے سے وابستہ ہے۔ میں قرآن مجید کے طفیل و توسط سے اس مقام کے ساتھ ممتاز ہوا ہوں کہ
 قرآن مجید کے حروف میں سے ہر حرف کو ایک ایسا دریائاں ہوں جو کہ کعبہ مقصود تک پہنچانے والا ہے
 اسی اثنا میں اس بیت کو زبان شریف پر لائے کہ جس کے سننے ہی حضرت ابو سعید الوائلیہ قدس سرہ
 دودراز کے فاصلے سے اس کے کہنے والے کی زیارت کے لئے گئے تھے اور وہ بیت یہ ہے

لے حضرت خواجہ محمد سید قدس سرہ جو کہ ایام مرض الموت میں حضرت عالی کی امامت کے فرائض انجام دیتے تھے جیسا کہ بیان مذکور ہے۔

اندرونی خویش نہاں خواہم گشت تا بر لب تو پوسم زخم چو نش بخوانی

[میں باطنی غم میں پوشیدہ ہو جاؤں گا تاکہ جب تو اس کو پڑھے تو میں تیرے لب کو پوس دوں]

زبان شریف پر لائے (پڑھا) اور بہت لطف اندوز ہوئے، اس کے بعد فرمایا ہمارے حال کے موافق اس طرح کہنا چاہئے۔

اندرونی دوست نہاں خواہم گشت تا بر لب او پوسم زخم چو نش بخواند

[میں دوست کی بات میں پوشیدہ ہو جاؤں گا تاکہ جب وہ اس کو پڑھے تو میں اس کے لب کو پوس دوں]

محب کی بات محبوب کے لب پر کہاں پہنچتی ہے جیسا کہ (خود) اس کی بات کو اس کے ساتھ قرب و منزلت ہے اس کی بات سے اس تک پہنچا جاسکتا ہے نہ کہ اپنی بات سے، کیونکہ اس (محب) کی بات کوتاہ اور راستہ ہی میں (رو جانے والی) ہے، یہ حقیر کہتا ہے من عرف الله كل لسانہ [جس نے اللہ کو پہچانا اس کی زبان گوئی ہو گئی] اس کے لئے گواہ ہے۔

بس سخن کوتاہ باید والسلام [پس بات مختصر کرنی چاہئے والسلام]

فصل بالخیبر: اس مقام میں دو سوال وارد (ہوتے) ہیں: سوال اول یہ کہ

حضرت عالی (قدس سرہ) نے اس مکتوب میں جو کہ سب سے آخر میں اس مرض کے متصل لکھا ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا، لکھا ہے کہ تعین اول سے جو کہ تعین جی ہے ترقی واقع نہیں ہے کیونکہ اس کے اوپر پلا تعین ہے اس مقام میں قدم رکھنا امکان سے باہر نکلتا اور جو ب کے ساتھ متحقق ہونا ہے جو کہ محال ہے اور یہ عروجات جو کہ واقع ہوئے ہیں سب تعین جی کے اوپر ہیں اس کی کیا وجہ ہوگی۔ جواب: ہو سکتا ہے کہ ممنوع قدیمی وصول ہوا اور یہاں جو کہ لکھا گیا ہے وہ نظری ہو تو اس صورت میں کوئی منافات نہیں ہے شاید کہ اس فقیر نے اس معنی کو حضرت عالی قدس سرہ سے اسی مجلس میں استفادہ کیا ہے۔

سوال دوم: یہ کہ حضرت عالی قدس سرہ کی بعض عبارتوں سے مستفاد ہوتا ہے کہ حقیقت کجہ

شیون و صفات کے اعتبار سے اوپر ہے اور سابقہ عبارت سے اس کے خلاف مفہوم ہوا ہے۔ جواب: جن صفات و شیون سے حقیقت کجہ اوپر ہے ان سے مراد صفات کی علمی صورتیں ہیں جو کہ تعین علمی کے مرتبہ میں ثابت ہیں کیونکہ قوم (اہل تصوف) کی اصطلاح میں صفات و شیون سے مراد ہی علمی تفصیلی صورتیں ہیں جیسا کہ اس مرتبہ کے اجمال کو مرتبہ ذات کہتے ہیں اور اس کی تجلی کو تجلی ذات جانتے ہیں اور نیز ان صفات حقیض (نیچے درج کی صفات) سے مراد تعین وجودی کے مرتبہ کی تفصیل کے حصے ہیں کہ ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کو اس تعین کے ثابت کرنے کا امتیاز حاصل ہے اور حضرت شیخ محمد الدین ابن عربی اور ان کے

متبعین قدس اسرارہم کے نزدیک یہ مرتبہ، مرتبہ لاتعین اور مرتبہ اطلاق ذات تعالیٰ ہے کیونکہ تعین علمی اجمالی کے اوپر جو کمال کے نزدیک تعین اول ہے مرتبہ لاتعین اور وجود بخت ہے اور ہر ایک یہ مرتبہ جو کہ مرتبہ وجود بخت ہے تعین کے ساتھ موصوف ہے اور تعینات صفات بھی اس مرتبہ میں ثابت ہیں کہ منجملہ اُن تعینات کے تعین علمی بھی ہے لیکن چونکہ علم صفات میں سب سے زیادہ جامع ہے (اس نے) اس مقام میں بھی وجود کی طرح صفات و حیوانات ذاتیہ کائن (موجود) ہیں اور اس کے لئے بھی وجود کی طرح دو مرتبے ہیں: مرتبہ اجمال کہ جس کو دوسرے حضرت تعین اول اور حقیقت محمدی جانتے ہیں اور مرتبہ تفصیل اس تحقیق سے واضح ہو گیا کہ تعین علمی حلی صفت علم کا تعین اول ہے جو کہ صفات حقیقیہ زائدہ سے ہے نہ کہ حضرت ذات تعالیٰ کا تعین اول، بلکہ اس کے خاص صفت علم کا تعین اول ہونے میں بھی کلام ہم کو یہ کہ اس آخری مکتوب میں انھوں نے تعین وجودی کے اوپر تعین حلی کو ثابت کیا ہے کہ اس مقام میں بھی اجمال و تفصیل ہے۔

ہم اہل بات بیان کرتے ہیں، حقیقت کعبہ ربانی جس طرح کہ صورت علمیہ واحدیت کے اوپر ہے جو کہ قوم کے نزدیک شیون و صفات کا مقام ہے اور اجمال علم کے اوپر ہے جو کہ ان کے نزدیک وحدت و تجلی ذات کا مقام ہے، اسی طرح تفصیل کمالات کے اوپر حضرت وجود کا مرتبہ ہے کہ ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کے نزدیک اس کا ہر حصہ حضرت ذات کے کمالات میں سے ایک کمال ہے اور اس تعالیٰ شانہ کی صفات میں سے ایک صفت ہے اور نیز اجمال کے اوپر حضرت وجود ہے جو کہ حضرت عالی قدس سرہ کے قول قدیم کے مطابق تعین اول و حقیقت محمدی ہے اور حضرت عالی کے آخری قول میں تعین اول و حقیقت محمدی تعین حلی ہے جو کہ تعین وجودی کے اوپر ہے کیونکہ جب ہی ہے جس نے کہ وجود و ایجاد کے سلسلہ کو حرکت دی ہے چنانچہ فاجبت ان اعراف [میں نے چاہا کہ پہلے اجاؤں] اس کا ایک مرتبہ اور حقیقت کعبہ ربانی اس تعین حلی سے بھی فوقیت رکھتی ہے اور ان حقائق کی اجمال و تفصیل سے بھی برتر ہے جو کہ بشری و ملکی حقایق کا منہا ہیں اگر یہ کہا جائے کہ کعبہ اگرچہ بیت اللہ ہے لیکن مومن کا قلب بھی بیسعی الحیرت کے بموجب اس کا حکم رکھتا ہے پس اس کو اس پر فوقیت کس لحاظ سے ہوگی۔ ہم کہتے ہیں وَدَلِيلُهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى [اور اللہ تعالیٰ کے لئے اعلیٰ مثال ہے]۔ عالم مجاز (دنیا) میں بادشاہوں کے لئے اگرچہ بیت سے مکانات اور نشنگاہیں ہیں لیکن گھر (پھر گھر) گھر ہے کہ وہ اغیار کی مزاحمت سے محفوظ ہے اور محبوب کی آرامگاہ ہے دوسری نشنگاہ کو گھر کے ساتھ کیا نسبت اور کونسی برابری ہے۔ یہ بات تو یہاں ختم ہوئی رہیں صفات حقیقیہ زائدہ کہ جن کا ذات تعالیٰ شانہ سے انفکاک (جدا ہونا) ہرگز جائز نہیں ہر وہ اگر بیت اللہ سے اوپر ہوں تو

اس کی انجائش ہے والعلہم ہذا اللہ سبحانہ [اور اللہ سبحانہ ہی کو علم ہے] پس تضاد دور ہو گیا اور اشتباہ جاتا رہا۔
تنبیہ ۱۸۸: سابقہ بیان سے واضح ہو گیا کہ حقیقت کعبہ ربانی حقیقت محمدی سے اوپر ہے کیونکہ

حقیقت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والحقہ مراتب تعینات سے ناشی اور حقیقت کعبہ مراتب تعینات سے اوپر ہے، یہی بات کہ حقیقت قرآن مجید کو حقیقت کعبہ ربانی کے ساتھ کیا نسبت رکھتی ہے۔ ”رسالہ
مبدأ و معاد میں جو کہ ہمارے حضرت عالی قدس سرہ کی تصنیفات سے ہے یہ ہے کہ حقیقت قرآنی و حقیقت
کعبہ ربانی (دونوں) حقیقت محمدی سے اوپر ہیں اور حقیقت کعبہ ربانی حقیقت قرآنی سے اوپر ہے اور کتب و
شریفہ جلد ثالث کے ایک مکتب میں انھوں نے لکھا ہے کہ حقیقت قرآنی حقیقت کعبہ سے اوپر ہے اور مذکور
بالا تحریر میں جو کچھ حضرت عالی قدس سرہ سے منقول ہوا وہ بھی اسی معنی کی خبر دیتا ہے، ان ہر دو تحقیق کے درمیان
جو کچھ تطبیق (میرے) ناقص خیال میں آتی ہے وہ تحقیق سابق سے پیدا ہوئی ہے جس کو شیون و صفات
واجبی تعالیٰ کے بیان میں مفصل ذکر کیا ہے، کیونکہ قرآن مجید اس سبحانہ و تعالیٰ کی صفات یا شان سے
ناشی (ظاہر ہوا) ہے اور شیون و صفات میں دو اعتبار بیان ہوئے، اعتبار تعین و اعتبار إطلاق و لا تعین،
پس ان دو اعتبار پر نظر کرتے ہوئے ان دونوں حقیقتوں میں سے ہر ایک کو دوسری پر بسفت کا حکم ہو سکتا ہے
ایک حکم ایک اعتبار سے ہو گا اور دوسرا حکم دوسرے اعتبار کے موافق ہو گا پس حقیقت میں کوئی تعالف
نہیں ہے۔ اور جو کچھ کہ جلد ثالث کے سوئیں مکتوب میں درج ہے کہ کعبہ ربانی کا معاملہ ان ہر دو ظہور اسی
یعنی ظہور قرآنی و ظہور محمدی سے بھی عجیب تر ہے کہ وہاں صورتوں اور شکلوں کے لباس کے بغیر حقیقت تنزیہی
کا ظہور ہے کیونکہ کعبہ جو کہ مخلوق کا مسجود الیہ ہے اس سے مراد پتھر اور چیلے نہیں ہیں اور اسی طرح دیواریں
اور چھت (عمارت) نہیں ہے کیونکہ اگر یہ چیزیں نہ بھی ہوں کعبہ تب بھی کعبہ ہی ہے اور مسجود الیہ ہے پس اس
مقام میں ظہور ہے لیکن (اس کی) کوئی صورت نہیں ہے اور یہ نہایت ہی عجیب بات ہے انتہی۔ یہ عبارت
حقیقت قرآنی پر اس حقیقت (حقیقت کعبہ) کی فوقیت پر دلالت نہیں کرتی کیونکہ معنی تنزیہی یا الوہیت و
ربوبیت و وجوب و وجود وغیرہ اسے جو کچھ اُس بارگاہ جل سلطانہ میں اعتبار کیا جائے، صفات حقیقیہ سے جو کہ
وجود خارجی کی بزرگی سے ملی ہوئی ہے نیچے کے درجے میں ہے جیسا کہ جلد ثانی کے مکتوب ثالث میں یہ معنی واضح
و شرح بیان کئے ہیں ہاں اس حقیقت کا ظہور صورت کے لباس کے بغیر ہے ظہور کلام مجید و ظہور محمدی کے
برخلاف کہ یہ حرف و کلام اور انسانی صورت کے لباس میں ہے اور یہ عجائب میں سے ہے اور حقیقت محمدی
جو کہ اس لئے اضافیہ میں سے ہے ناچار ان دونوں حقیقتوں سے نیچے کے درجے میں ہوگی۔

سوال: اس میان سے لازم آیا کہ کعبہ مکرمہ ہمارے پیغمبر حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے

افضل ہو۔ جواب ہم کہتے ہیں کہ یہ ممنوع ہے کیونکہ ایک حقیقت کو دوسری پر فوقیت ہونا پہلی حقیقت والے کی دوسری حقیقت والے پر افضلیت کا موجب نہیں ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ نیچے کی حقیقت والے کو اوپر کی حقیقت پر عروج حاصل ہو جائیں اور قرب کے مراتب پیش آئیں اور اوپر کی حقیقت والا اپنی حقیقت کا پائیدار ہے اور اپنی حقیقت سے عروج (ترقی) نہ کرے اور مراتب قرب کی کثرت کہ جس پر فضیلت کا مدار ہے حاصل نہ کرے، کیا تو نہیں دیکھتا کہ ملاز اعلیٰ (فرشتوں) کی ولایت خواص بشر کی ولایت کے اوپر ہے اور (حالانکہ) ملائکہ کے حقائق سے عروج کے اعتبار سے خواص بشر کو فضیلت ہے اور ملائکہ کو اپنے حقائق سے عروج نہیں ہے، **وَمَا مِثْرًا لَّآلَہٗ مَقَامٌ مَّعْلُوْمٌ** [آدم میں سے ہر ایک کا ایک معلوم معین مقام ہے] اور اس مسئلہ میں بھی جس کو ہم یہاں بیان کر رہے ہیں یہ معنی ظاہر ہیں۔ اور نیز عالم امر عالم خلق سے اوپر ہے اور فضیلت عالم خلق ہی کو ہے کیونکہ عالم خلق کا قرب اصلی ہے اور عالم امر کا قرب ظلی ہے، غمغراک عالم خلق و عالم امر کے لطافت میں سب سے پست ہے اور اس کی پستی اس کی بلندی کا سبب بن گئی ہے اور جو قرب کہ خاکوں کو حاصل ہے وہ قدسیوں (ملائکہ) کو نہیں ہے۔

زمین زادہ بر آسمان تاختہ زمین وزماں را پس انداختہ

[زمین زادہ (انسان) مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آسمان پر چلے گئے اور زمین وزماں کو پیچھے چھوڑ گئے]۔

خافہم ولا تن من القاصرین [پس سمجھ لیجئے اور کوتاہی کرنے والوں میں سے نہ ہو جائیے]۔

اگر یہ کہیں کہ حضرت عالی قدر سائنسہ تعالیٰ بسرہ الاقدس نے اس مکتوب میں جو کہ شیخ طاہر جوئی کی نام لکھا ہے اور وہ مکتوب مکتوبات قدسی آیات کی جلدوں میں شامل نہیں ہوا ہے لکھا ہے کہ حقیقت کعبہ

سے مرادات بیچون واجب الوجود جل سلطانیہ ہے کہ ظلیت اور ظہور کی فلاسی گرد بھی اس کو نہیں پہنچی ہے

اور موجود و معبود ہونے کے لائق ہے۔ اس عبارت سے اس حقیقت کی صفات حقیقیہ و حقیقت قرآنی سے مطلقاً فوقیت لازم آتی ہے جو کہ سابقہ تحقیق کے برخلاف ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ اولاً چونکہ قوم کے نزدیک مسلم ہے کہ مراتب تعینات کے اوپر جو کفلال و ظہورات کے مراتب ہیں اطلاق ذات تعالیٰ کا مرتبہ ہے اس بنا پر

حضرت عالی (قدس سرہ) نے بھی اس مرتبہ کو ذات بیچون کے ساتھ تعبیر کیا ہو گا اور اس تحقیق و تفصیل کو کہ

(حقیقت کعبہ بانی) تعین علمی و وجودی و محیی کے اوپر ہے اس کے بعد ارفاقہ فرمایا ہو گا۔ دوسرے یہ کہ ہو سکتا ہے کہ اس حقیقت کو اس تعلق کے اعتبار سے جو کہ صاحب بیت کو میت کے ساتھ (ہوتا) ہے مجازاً ذات

بیچون فرمایا ہو گا کیونکہ حقیقت میں معبود ذات بیچون تعالیٰ ہے اور بیت (گھر) واسطہ ہے اور حقیقت کہ جس کے متعلق یہاں بات کی جا رہی ہے بیت (گھر) کے معنی اس میں ملحوظ ہیں۔ اور تیسرے یہ کہ ہو سکتا ہے

کہ ذات بیچون سے مراد عبودیت و سجدیت اور اس کے مانند امور کے اعتبار کے ساتھ مقید ہوئے کہ ذات
مطلقہ جو کہ نسبتوں اور اعتبارات سے خالی ہو جیسا کہ لفظ "سلطان گھرمیں نہیں ہے" جو کہ اس مکتوب کے
شروع میں لکھا جا چکا ہے اس معنی کی خبر دیتا ہے یعنی سلطان کو اس بات سے قطع نظر کر کے کہ وہ گھر کے ساتھ
نسبت رکھتا ہے ڈھونڈنا چاہئے اور ان اعتبارات سے باہر طلب کرنا چاہئے اور صفات حقیقیہ کا وہ
اسی طرح شیونات کو جو کہ ان صفات کے لئے اصول کی مانند ہیں ذات تعالیٰ کے تمام اعتبارات پر
فوقیت ہے کیونکہ ذات مقید باعتبار میں ملحوظ رہی اعتبار ہے نہ کہ ذات جیسا کہ ارباب معقول نے
علم شیئی بوجہ کے بارے میں کہا ہے کہ معلوم وہی وجہ ہے نہ کہ شیئی اور حقیقت قرآنی تمام کمالات ذاتیہ
کی جامع ہے جو کہ اولاً صفات کے مرتبہ میں بلکہ شان کلام کے مرتبہ میں فائز ہوتے ہیں پھر وہاں سے عالم کو
فائدہ پہنچاتے ہیں اور وہ حقیقت (قرآن مجید) اس شان (شان کلام) کے توسط سے لفظی صورت اختیار کر کے
جلوہ گر ہوتی ہے جیسا کہ حضرت عالی (قدس سرہ) نے لکھا ہے کہ "مرتبہ شیونات میں جو کہ اعتبارات کے ساتھ
زائد ہونے کے سوا ذات پر زائد نہیں ہیں شان کلام اس معنی کے ساتھ مخصوص ہو گئی اور ذات و شیونات کے
مرتبہ میں کمالات سے جو کہ محقق تھا تمام شان کلام میں فائز ہو گیا اور اس شان (کلام) کی تمام حقیقت کا
حاصل (بخوبی) قرآن ہے، اسی عربی عبارت اور مصاحف میں لکھی ہوئی مقررہ ترتیب کے ساتھ ہے اور اس
اور جو کتاب بھی جس نبی پر نازل ہوئی ہے اسی قرآن کے اجزاء میں سے ایک جز ہے کہ اس کی بعض عبارتوں
سے بعض وجوہ کے ساتھ مستفاد ہے اور تمام کائنات کی تخلیق ان کے اول سے آخر تک اسی مستفاد ہے
﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (بیشک جب ہم کسی چیز کا ارادہ کرتے ہیں تو ہمارا اس کو کہہ دینا
کافی ہے کہ ہوا پس ہو جاتی ہے) اس قول کی تصدیق کرتی ہے وہو بصدنا علم [اور یہی سبحانہ و تعالیٰ بہتر جانتا ہے]
کئی سال ہو گئے کہ یہ قدر دل میں جا گزین تھا اور کھنگتا رہتا تھا اور اس کے حل کے ساتھ جیسا کہ ہونا چاہئے
ہدایت نہیں پاتا تھا: اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ هَدَانَا لِهٰذَا وَمَا كُنَّا لِنَفْقِدَہِیْ لَوْلَا اَنْ هَدَانَا اللّٰہُ لَفَقَدْنَا جَاءَتْ
رُسُلٌ رَّبِّیْنَآ بِالْحَقِّ (سب اعتراف شریک ہے جس نے ہم کو اس مقام کی طرف ہدایت کی اور اگر اللہ رحم کر دیتا تو ہم کبھی بھی
ہدایت نہ پاتے) صلوات اللہ تعالیٰ و تسلیما تہ سبحانہ و ربکا نہ عزہ ربہ انہ علی نبینا و علی جمیع الانبیاء و
المرسلین و الملائکۃ المقربین و سائر الصالحین اجمعین امین۔



ارشاد پناہ میر محمد نعمان کے نام اپنے اعمال کو ناقص دیکھتے اور ان (مجدد الف ثانی) قدس سرہ العزیز کی نسبت کے انکشاف کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة اور ارسال تسلیات کے بعد نقابت و نجابت دستگاہ کے خادموں کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ آپ کے مکتوب گرامی نے ان دنوں میں مشرف کیا۔ آپ نے کسر نفسی کے طور پر کچھ چیزیں لکھی تھیں اور ان فقرے سے دعائیں طلب کی تھیں۔ میرے مکرم ایہ فرقت زدہ کسی چیز کے قابل نہیں ہوں اور اپنے آپ کو بندہ گوں کے ساتھ کسی قسم کی کوئی نسبت نہیں دے سکتا۔

من یم و کم زیتج ہم بسیارے وزیرتج و کم ازیمج نیاید کارے

[میں پیچ ہوں اور (بلکہ) پیچ سے بھی بہت کم ہوں اور زیتج سے بھی کم ہوں اس سے کوئی کام نہیں بتایا۔ آپ نے لکھا تھا کہ مزار فاضل الانوار میں توجہ کریں کہ طالبوں کو شغل بتانا اور حلقہ کرنا پسندیدہ ہیانا پسندیدہ اگر پسندیدہ نہ ہو تو میں اس کام کو ترک کر دوں۔ آپ کے فرمان کے مطابق روضہ منورہ میں جا کر مذکورہ تمام اس کو آپ کی جانب سے پیش کیا، اس امر عظیم کے ترک کرنے میں حضرت عالی قدس سرہ کی مرضی کسی طرح ظاہر نہیں ہوئی اور پورا مبادعہ اس مقصد کے ساتھ مشغول ہونے میں معلوم ہوا، اس اثنائیں آپ کی نسبت کی بلندی اور اس کی موجوں کا تمام نظر آیا والعلم عند اللہ سبحانہ [اور صمیم علم اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہی کو ہے] والسلام علیکم و علی من لدیکم [اور آپ پر اور آپ کے نزدیک والوں پر سلام ہو]

مکتوبہ ۱۸۵

میرک عطاء اللہ کے نام سالک کی عدمیت اور ممکن کی مابینت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ دونوں جہان کے مقاصد کے حصول کے ساتھ سر بلند رکھے۔ میرے مخدوم!

مطلوب کے لطائف بیان سے بالاتر اور محبوب کے نقائص تحریر سے باہر ہیں، جنگ و ظاہر نہیں ہے

اس کا طالب ظاہر اور اس کی طلب میں ہے، جب وہ ظاہر ہو جاتا ہے تو عاشق بیچارہ ہستی کا

سامان درمیان سے اٹھا لیتا ہے (یعنی محبوب میں فنا ہو جاتا ہے) کیونکہ ممکن کی ذات عدم ہے جس نے کہ

کمالانہ وجودی کے انعکاس سے عارضی نمود پیدا کر لی ہے اور اس مخفی نمود کے ساتھ اپنے آپ کو کامل اور

بہتر خیال کر لیا ہے اور اس بے بنیاد پر طویل بنیاد رکھی ہے اور جب کرم کی سبقت سے کمالات اصل پر تو

ڈالتے ہیں اور معاملہ کی حقیقت کھل جاتی ہے تو انعکاسی کمالات اصل کی طرف لوٹ جاتے ہیں اور مانتیں

بقائے

اہل امانات کے سپرد ہو جاتی ہیں اور عارف صحرائے عدم کی طرف رُخ کر لیتا ہے اور ہستی مہیوم سے نکل جاتا ہے اس وقت وہ فنائے حقیقی سے مشرف ہو جاتا ہے ظل بیچارہ کہ مطلوب سے جس کا حصہ استہلاک و اضمحلال کے سوال اور کچھ نہیں ہے اس کے کمالات سے کیا حاصل کرے اور اس کے حسن و جمال کا کس طرح پتہ لگائے س گیم کہ بغم خانہ مایا رخسار مد کو حوصلہ و طاقت دیدار کہ دارد [میں مانتا ہوں کہ ہمارے غم خانہ ردل میں محبوب خوش خرام ہے لیکن اس کے دیدار کا حوصلہ و طاقت کس کو ہے] حق سبحانہ تعالیٰ نبی کریم اور آپ کی آل کرام علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والبرکات الی یوم العناد کے طفیل ہم جیسے فرقہ بند کو ان معانی کے ساتھ کچھ ایمان نصیب کرے اور اس چشمہ سے کچھ شربت غایت فرمائے۔

مکتوب ۱۸۶

میرزا لعل اللہ کے نام اس بار سے میں تحریر فرمایا کہ اگرچہ قرب ولایت میں اطمینان نفس (کا حصول) ہے لیکن اس کا کمال قرب نبوت میں ہے :

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ سبحانہ ووصلیٰ علیٰ رسولہ الکریم حضرت حق سبحانہ تعالیٰ آپ کو کمال و اکمال کے اعلیٰ مرتبہ پر فائز فرمائے اور نفس امارہ کو مطمئنہ بنائے، مطمئنہ ہونے سے پہلے نفس شریعت کی صورت کے ساتھ متلبس ہے مثال کے طور پر اگر نازا دکرتا ہے تو وہ ناز کی صورت ہے اور اگر روزہ رکھتا ہے تو روزہ کی صورت ہے، اور (نفس کے) اطمینان کے بعد شریعت کی حقیقت تک ترقی کرتا ہے اور ایمان و نفاذ روزہ و حج و زکوٰۃ وغیرہ کی حقیقت کے ساتھ متحقق ہو جاتا ہے، کمال درجہ کا اطمینان نفس قرب نبوت پر موقوف ہے قرب ولایت میں بھی اگرچہ ایک قسم کا اطمینان ثابت ہے لیکن اس کا کمال اکمال ولایت نبوت میں ہے، اہل ولایت قرب ولایت کے اندازے کے مطابق حاصل کرتے ہیں ہر چند کہ نفس مطمئنہ گردد ہرگز صفات خود نگر د

[اگرچہ نفس مطمئنہ ہو جائے (پھر بھی) وہ اپنی صفات سے ہرگز نہیں پھرتا] قرب نبوت حاصل ہونے کے بعد اصل اللہ وراثت و تبعیہ بڑی اور خراب صفات کا نام و نشان نہیں رہتا اور مخالفت کامل طور پر اور خیر یاد سے اُس سے اٹھ جاتی ہے اور عالم امر کے لطافت کی مانند مطلوب میں فانی اور مستغرق ہو جاتا ہے، مستہلک (نیست و نابود) سے مخالفت نہیں ہوتی اور فانی سے خلاف ظاہر نہیں ہوتا پس قرب ولایت میں اطمینان کے مطابق شریعت کی حقیقت سے مصداق آتا ہے اور شریعت کی حقیقت کے ساتھ کامل درجہ کا

تحقق کمالان نبوت کے ثمرات سے ہے یہ وہ کمال ہے کہ جس میں تمام انبیاء علیہم السلام والصلوات البرکات شریک ہیں جو خصوصیت کما نبیائے مرسل اور انبیائے اولوالعزم اور خاتم الرسل علیہم التحیات والصلوات التسلیمات کے درمیان ان کے درجات کے فرق کے مطابق ثابت ہے وہ جدا ہے اور شریعت کی صورت حقیقت سے ماوراء ہے اگرچہ شریعت اصل اور بنیاد ہے۔

مکتوب ۱۸۷

آغا شید کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ انسان کی پیدائش مقصود حق تعالیٰ اہل شان کی ہوتی ہے اور نبی۔
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اللّٰهُ تَعَالٰی فِیْضِ کَے دوازے ہمیشہ کھلے رکھے، اللّٰهُ تَعَالٰی فرماتا ہے: وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ۚ (اور میں نے جنوں اور انسانوں کو صرف اپنی عبادت کیلئے پیدا کیا ہے)
 حق سبحانہ و تعالیٰ نے آدمی کو اپنی عبادت اور بندگی کے لئے پیدا کیا ہے اور وہ عبادت کہ عابد کا وجود جس کے درمیان میں اہل اللہ کے نزدیک اعتبار کے دائرہ سے خارج ہے جو عبادت کہ حضرت بے نیاز (تعالیٰ اشانتی) کی قبولیت کے لائق ہے وہ ہے کہ عبادت کرنے والا اس کے درمیان میں نہ ہو اور یہی معنی معرفت کو ادا کرنے کے مترادف ہیں کیونکہ معروف میں فنا ہو جانا معرفت ہے جو کہ ادراک بسیط ہے پس معرفت عبادت کے لئے شرط ہوئی اور معرفت کے بغیر عبادت صورت پذیر نہیں ہوتی اور جس چیز کے بغیر مطلوب پورا نہیں ہوتا وہ چیز بھی واجب اور مطلوب ہے پس اللہ تعالیٰ کی معرفت بھی انسان کی پیدائش کا مطلوب ٹھہری اور جو عبادت کہ معرفت حاصل ہونے سے پہلے ہے معرفت مطلوب کے وسائل میں سے ہے پس وہ عبادت بھی مطلوب ہوئی لیکن یہ عبادت سالک کی ہے اور وہ عبادت عارف کی ان دونوں میں بہت فرق ہے۔ وَمَا آتَمَّمْنَا لِمَنِ اتَّقَىٰ نَافَا غَفَرْنَا إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۖ (اور جو اللہ سے ڈرے ہم نے اس کے لئے ہمارا نور (ہدایت) پوری فرمادے اور میں بخوشی خشک تو ہر چیز پر قادر ہے۔)

مکتوب ۱۸۸

خواجہ عبدالصمد کمالی کے نام اس بارے میں کہ میرے یہ کمالات کا مینہ اور بعضیوں کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 گرامی نامہ پہنچا، آپ نے سلسلہ کے دوستوں کی سرگرمی کے بارے میں لکھا تھا کہ بعض حاضر ہو کر نفی خطرات کی خبر دیتے ہیں، اس پر اللہ تعالیٰ کا سجدہ حمد و شکر ہے، آپ کے دوست آپ کے آئیے ہیں آپ کے

احوال ہیں جو کہ ان کے آپس میں منعکس ہوتے ہیں اپنے کام میں دل سے مشغول رہیں، دوستوں کے احوال میں بھی متوجہ رہیں اور اپنے احوال میں بھی مصروف رہیں، ایک دو وقت خلوت کے لئے مقرر کریں اور کلمہ طیبہ کے تکرار کے ساتھ بہت زیادہ رغبت رکھیں اور لاکھ ساتھ مرادوں اور مقاصد کی نفی کریں اور اپنی ذات سے وجود اور اس کے توانع کا سلب تلاش کریں تاکہ پوری طرح نفی ہو جائے اور ذاتی عدمیت اور فطری فقر ظاہر ہو جائے اور بندگی کی حقیقت اور اللہ تعالیٰ جل شانہ کا کمال جلوہ گر ہو جائے۔

مکتوب ۱۸۹

مخدوم زادہ عالی قدر شیخ محمد مصطفیٰ رحمہ اللہ کی خدمت میں اس پاکیزہ کلام کا شرح میں تحریر فرمایا جو کہ حضرت مجدد الف ثانی امام ربانی قدس سرہ کو الہام کیا گیا ہے کہ میں نے تیری دنیا کو آخرت بنا دیا۔

الحمد لله رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین والحمد للہم جمیعاً حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی ہمارے حضرت عالی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ بشارت دی گئی تھی کہ میں نے تیری دنیا کو آخرت بنا دیا۔ چند سطر اس بشارت عالیہ کی شرح اور مکاشفہ غیبیہ کے حل میں لکھی جاتی ہیں گوش ہوش کے ساتھ سماعت فرمائیں۔ آپ جان لیں کہ جو کچھ دنیا میں مشہور ہوتا ہے وہ ظلمت کی آمیزش کے بغیر نہیں ہے کیونکہ دنیا ظلمت کی آمیزش کے بغیر اصل کے جلوہ کی طاقت نہیں رکھتی اور اصل کے جلوہ کا مقام آخرت ہے اور چونکہ اُن (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) کی دنیا نے آخرت کا حکم لے لیا ہے اس لئے جس چیز کا وعدہ آخرت میں ہے (وہ اُن کے لئے) اس دنیا میں جلوہ گر ہو گئی اور ظلمت کی آمیزش کے بغیر اصل سے کچھ حصہ حاصل ہو گیا اور تیز ہو سکتا ہے کہ اس فانی دنیا کے بعض منافع جو کہ آخرت کے درجات کی کمی کا باعث ہیں ان کے حق میں اس طرح سے نہ ہوں بلکہ درجات کی ترقی کا باعث ہوں جیسا کہ آخرت کی نعمتیں کہ ان کے ساتھ نفع اٹھانا ترقی کا موجب ہے اس کا بیان یہ ہے کہ بہشت اشجار و انہار اور اسی طرح اس مقام کی حمد و علماں اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے تنزیہی و تجمیدی معانی کے مظاہر ہیں کہ اس دنیا میں وہی معانی حروف کے لباس اور کلمات کی صورتوں میں مثلاً سبحان اللہ اور الحمد للہ میں ظاہر ہوئے ہیں، اور جس طرح کہ ان کلمات کا استعمال اس داریا میں ترقی کا سبب ہے اسی طرح بہشت میں اُن میوؤں اور پھلوں سے فائدہ حاصل کرنا اور ان لذتوں اور نعمتوں کا استعمال کرنا درجات بلند ہونے اور مقامات کی ترقی کا موجب ہے اور جب اللہ تعالیٰ عم احسان کے کرم سے اُن کی

دنیا آخرت ہو گئی تو یقیناً اس جگہ (دنیا) کی نعمتوں سے فائدہ حاصل کرنا اُس جگہ (آخرت) کی لذتوں کے استعمال کی مانند ہو گیا۔ اور نیز ہو سکتا ہے کہ اس راستہ کا سالک وصول کی خواہ گنتی ہی منازل طے کر لے اور خواہ اصل اصول تک پہنچ جائے اور تخیلاتِ ثلاثہ سے مشرف ہو جائے اور باکیف و بے کیف مشاہدات اور ولایت کے تمام لوازم حاصل کر لے لیکن جب تک اس دنیاوی زندگی کی قید میں ہے اور جسم کے کوحے میں مقید ہے وہ خیال کی رسی میں مقید ہے اور اس دنیا میں خیال سے بالکل رہائی ہونا محال ہے جیسا کہ مولانا رحمہ اللہ قدس سرہ نے مرنے کے قریب فرمایا ہے

من شوم عریاں زنن و از خیال تا خرام در نہایات وصال

[میں بدن سے عاری ہو جاؤں وہ خیال سے عاری ہو جائے تاکہ میں وصال کی انتہاؤں میں چل قدم کروں] یعنی خیال کی قید سے رہائی جسم کی تنگنائے سے رہائی حاصل ہوئے بغیر ممکن نہیں ہے اور جب اُن کی دنیائے آخرت کا حکم حاصل کر لیا تو ناچار مطلوب اس دنیا میں خیال کی تلاش خراش سے پاک اور دم کی اختراع سے بری ہو کر جلوہ گر ہوگا اور نیز ہو سکتا ہے کہ جس رویت کا وعدہ آخرت میں کیا گیا ہے اور سرورِ دین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سوا کسی اور شخص کے لئے اس کا کچھ بھی حصہ دنیا میں نہیں ہے اور ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) نے تحقیق کیا ہے کہ جو کمال بھی نبی کو حاصل ہے اس کے کامل تبعین کو بھی تبعیت و طفیل کے طور پر وہ ثابت ہے پس اگر اس خوشگوار نعمت کے دسترخوان کے بچے ہوئے کھانچیں سے بھی کچھ حصہ عنایت فرمادیتے ہوں تو ہو سکتا ہے اگرچہ وہ رویت نہیں ہوگی کیونکہ وہ اجماع امت کے مطابق (اس دنیا میں) ہونے والی نہیں ہے کیونکہ اصل چیز کمال حاصل ہونا اور چیزے اور اس سے کچھ حصہ پانا دوسری چیز ہے جیسا کہ حضرت عالی (قدس سرہ) نے لکھا ہے کہ اگرچہ رویت نہیں ہے لیکن رویت کی مانند ہے پس تو سمجھ لے کیونکہ بیشک ہمارا کلام تیرے لئے اشارات و بشارات ہے اور ہو سکتا ہے کہ اس عبارت شریفہ کا مورد یہ ہو کہ دنیا عمل اور کسب کی جگہ ہے اور آخرت جزا و اجر کا مقام ہے پس اس جگہ (دنیا) میں زیادہ نفع دینے والے وہ اعمال ہیں جو کہ مغربات (نزدیک کرنے والے) اور ترقی بخشنے والے ہیں اور افعال کے ثمرات میں سے جو کہ عمل کی جزا ہیں کوئی چیز اس دایرہ (دنیا) میں عنایت فرمادیں تو وہ ضرور آخرت کے درجہات میں کمی کا باعث ہوگی۔ اور اسی لئے تو دیکھنا ہے کہ بعض بزرگ جس کو اس دنیا میں ثمراتِ اعمال دیئے گئے ہوں موت کے وقت تمنا کرتے ہیں کہ ان کو ان امور میں سے کوئی چیز نہ ملی ہوئی۔ اور صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے زیادہ احوال (کیفیات) ظاہر نہ ہونے میں یہی وہ ستر (بھید) تھا حالانکہ وہ ولایت کے بلند درجہ میں ہیں۔

یہ بات تو ختم ہوئی لیکن جب اللہ تعالیٰ نے ان کی دنیا کو آخرت بنا دیا تو ان کو اس عالم میں ثمرات کا حاصل ہونا ان کے آخرت کے درجات میں کمی کا باعث نہیں ہوگا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے خلیل علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے حق میں فرمایا: **وَأَتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَآتَيْنَاهُ فِي الْآخِرَةِ لِمَنْ الصَّالِحِينَ** (اور ہم اس کو اس کا اجر دنیا میں دیدیا اور بیشک وہ آخرت میں ضرور صالحین میں سے ہے) اور شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ زمانہ آخرت سے قریب و نزدیک ہونے کی وجہ سے اس (آخرت) سے ملتی ہے پس اس میں وہ چیز ظاہر ہوتی ہے جو آخرت کے ساتھ مخصوص ہے لیکن یہ حکم اس شخص کے ساتھ مخصوص ہے جو اس سعادت عظمیٰ و دولت قصویٰ کے ساتھ مشرف ہے اور سوائے اس شخص کے جس کو اس (اللہ تعالیٰ) کے فضل و کرم سے اس حکم میں داخل کر لیا گیا ہو کسی دوسرے شخص کے لئے جائز نہیں ہے کہ اپنے آپ کو اس پر قیاس کرے جیسا کہ حضرت عالی قدس سرہ نے مخدومی و کمری شیخ محمد سعید (قدس سرہ) اور اس فقیر کے بارے میں فرمایا ہے کہ تم دونوں کو اس حکم میں داخل کر دیا گیا ہے، الحمد للہ رب العالمین علی ذلک وعلیٰ جمیع نعمائہم کثیرا طیباً مبارکاً۔

مکتوب ۱۹

مخدوم تاج محمد سیف الدین کے نام اس معرفت کے بیان میں تحریر فرمایا جو کہ حضرت پیر دستگیر (مجدد الف ثانی قدس سرہ) سے سنی گئی تھی۔

الحمد للہ و سلام علی جوادہ الذین اصطفیٰ، ہمارے حضرت عالی (مجدد الف ثانی) رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں (ایک روز) چاشت کی نماز پڑھ رہا تھا میں نے دیکھا کہ ایک بہت بڑی بلا میرے سینہ سے نکلی اور اس کا آشیانہ بھی اس جگہ سے باہر کر دیا گیا اور جو ظلمات کہ اس کے ارد گرد تھیں وہ بھی دور ہو گئیں اور سینہ کو ایک عجیب انشراح (کشادگی) حاصل ہوا، اس کے بعد معلوم ہوا کہ یہ (بلا) عظیم) و سواس خناس تھا کہ قرآن مجید میں جس کے شر سے پناہ مانگنے کا امر فرمایا ہے جو خطرات و وساوس کہ دین کے اصول میں پیدا ہوتے ہیں ان کا شش (سرچشمہ) یہی خناس ہے جو کہ سینہ میں آشیانہ رکھتا ہے اور ہر وقت نیش زنی کرتا رہتا ہے اور کمال درجہ کا شرح حد اس کے دور ہونے بغیر ممکن نہیں ہے۔ اس واقعہ کے کچھ عرصہ بعد آپ (قدس سرہ) نے فرمایا کہ میں حلقہ میں قرآن مجید میں رہا تھا میں نے دیکھا کہ سننے کے دوران بعض نامناسب و وساوس میں نے اپنے اندر پائے، میں نے استغفار کیا اور حیران ہوا

کہ خناس جو زائل ہو چکا تھا شاید پھر لوٹ آیا ہے۔ میں نے دیکھا کہ سینہ اسی صفائی و لطافت کے ساتھ ہے اس کے بعد ظاہر ہوا کہ یہ خناس سینہ کے خناس کے علاوہ ہے اور اس کا آشیانہ قلب میں ہے، میں اس کے دور کرنے میں متوجہ ہوا میں نے دیکھا کہ یہ خناس بھی بالکل قلب کا باہر ہو گیا، والسلام علیکم وعلیٰ من لدیکم۔

مکتوب ۱۹۱

فقیر خیر محمد عبداللہ عفی عنہ کے نام کامل معرفت والے عارف کی ذات محبوبہ کی کمالات بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علیٰ عمدہ الذین اصطفیٰ، ایک عجیب تر (بجید) اور ایک دقیق رز (اشارہ) پروردہ بطون سے منصف شہود پر پہنچتا ہے پوری طرح متوجہ ہو کر شمس چونکہ عالم کو جو اعراض کا مجموعہ ہے اور کوئی ذات اور کوئی جوہر اس میں کا نہیں ہے کہ جس کے ساتھ اعراض کا قیام ہوا اور تمام معرفت عارف کی ذات محبوبہ کو ایک گونہ قیام دیتے ہیں اور اس کو ان کا مقوم (درست رکھنے والا) بنا دیتے ہیں (اس لئے) اس محبوبہ ذات کو بچونی سے کچھ حصہ حاصل ہوتا ہے جیسا کہ اس بحث کی تحقیق دوسرے مکاتیب میں کی جا چکی ہے اور جب اس نے بچونی سے کچھ حصہ حاصل کر لیا، دید و دانش (عقل و سمجھ) سے باہر چلا گیا اور فہم و دہم سے خارج ہو گیا، عقل سلیم خواہ کتنی ہی اس کی جستجو کرے اس سے کچھ نتیجہ حاصل نہیں کرے گی اور ہم نیز زقاری کے باوجود خواہ کتنی ہی دوڑنگ جائے اس کا کچھ پتہ نہیں لگا سکے گا اور اس کو ورا و الورا، پلے گا اور جوہر بہت امکان کے باوجود اس میں جوہریت و امکان کا حکم نہیں کر سکتے اور ہستی کے حکم کے سوا دوسرا حکم قبول نہیں کرتا۔ والسلام علیٰ من اتبع الهدی والتم متابعۃ المصطفیٰ علیہ وآلہ وصحبہ الصلوٰۃ والتسلیمات والتقیات والبرکات العلی۔

مکتوب ۱۹۲

یہ بھی فقیر خیر محمد عبداللہ عفی عنہ کے نام حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ و حضرت ایشاں سلام اللہ تعالیٰ کے

بارے میں اصالت کی بشارت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم والصلوٰۃ والسلام علی رسول اللہ، ہمارے حضرت عالی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے کہ سرور دین و دنیا علیہ علی آکہ الصلوٰۃ والبرکات العلی کی پیدائش سے جو مادہ (باقی روگیا تھا) مثل

پس خوردہ اس کو آپ کی امت کے بھائیوں میں سے ایک فرد کو عطا فرمایا ہے اور اس کی طینت (شرقت) کو اس سے خمیر کیا (گوندھل) ہے اور اس کے ذریعہ اس فرد کو اصالت سے بہرہ ور کیا ہے، اس بقیہ سے اس فرد کی طینت کو خمیر کرنے کے بعد بھی کچھ تھوڑا سا بقیہ رہ گیا تھا وہ بقیہ اس فرد کے منتسبین میں سے ایک شخص کے حصہ میں آیا ہے اور اس کی طینت کی خمیر اس سے کی گئی ہے اور اس نے اس کا اندازے کے مطابق اصالت سے بھی کچھ حصہ پایا ہے **إِنَّ رَبَّكَ وَابِعٌ لِّلْكَافِرِينَ** (ایک تیرا رب ہیں مغفرت والا ہے) شاید کہ اصالت کا جو حصہ حضرت مہدی موعود رضی اللہ عنہ کے لئے ہے حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے ذریعہ سے ہوا و نیز ان عالی حضرت اعلیٰ منقبت نے فرمایا ہے کہ جب محفل عالی یعنی انبیاء اکرام علیہم السلام کی محفل میں پہنچا تو اہل مجلس کے ہجوم کی وجہ سے کسی دوسرے کے بیٹھنے کی گنجائش نہیں تھی، حضرت خلیل علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے جو کماں جگہ میں خاص خان رکھتے تھے اہل مجلس کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا **ایہا الذین امنوا انفضحوا فی المجمع الس [اعیان والوالمجلسوں میں کشائی کیا کرو]۔** اہل مجلس نے حرکت کی بیٹھنے کے لئے وسیع جگہ میسر آگئی میں اس جگہ بیٹھ گیا۔

۳۶۸

۳۶۹

تنبیہ کیا، امت کے بعض خاص افراد کو تبعیت و وراثت کے طور پر کمالات نبوت کے حاصل ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ خاص فرد نبی ہو جائے یا نبی کے برابر ہو جائے کیونکہ کمالات نبوت کا حاصل ہونا اور بات ہے اور منصب نبوت کا حاصل ہونا اور بات ہے جیسا کہ اس معنی کی تحقیق حضرت عالی موجود الف ثانی قدس سرہ کے مکتوبات قدسی آیات میں تفصیل کے ساتھ مذکور ہے۔ والسلام علی من اتبع الهدی۔

مکتوب ۱۹۳

مقدم زادہ بلند مرتبہ خواجہ محمد نقشبند رحمۃ اللہ تعالیٰ کے نام حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعض کمالات و کمالات کے بطریق اجمال بیان کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

قدس سرہ

الحمد للہ وسلام علی علماہ الذین اصطفیٰ، ہمارے حضرت عالی (مجدد الف ثانی) قدس سرہ سوا الاقدس کو مرضی وفات سے پہلے کچھ بخارا اور کھانسی کی شکایت ہو گئی تھی، چند روز میں اس مرض سے صحت حاصل ہو گئی چنانچہ اصلی حالت پر آگئے اور بے تکلف مسجد میں حاضر ہوئے تھے، کم و بیش ایک ماہ کے بعد ایک (ایسا) بخارا لاحق ہوا کہ اس کے چھٹے روز دارالسرور (آخرت) کی طرف رحلت فرما گئے۔ پہلے مرض کی کمزوری کے ایام میں فرماتے تھے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت کے کمالات میں مستغرق ہوں اور

اُن کمزوریوں (کی حالت) میں تہمتا ہست کے ساتھ بیان فرماتے تھے کہ مجھ کو اہل بیت کے مبلغ میں چھوڑا گیا ہے اور اس مقام کے عجائب و غرائب کے ساتھ مشرف کرتے ہیں اور ان میں سے کچھ حصہ کا اظہار بھی فرمایا اور حضرت امیر (علی) کرم اللہ وجہہ کی بعض خصوصیات و کمالات کہ جن کے خیال کرنے سے فکر و دم کی آنکھ خیر و عاجز ہے، فصل بیان فرمائے۔ اسی طرح حضرت فاطمہؑ ہر اور حضرات حسن و حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے کمالات بیان فرمائے اور علیؑ ہذا القیاس بارہ اماموں کے تمام کمالات کو بیان فرمایا۔ اسی تقریب کے ساتھ حضرات شیخین (سیدنا ابوبکر صدیق و سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہما) اور حضرت ذوالنورین (سیدنا عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ) کے کمالات و خصائص ظاہر فرمائے اور خلفائے اربعہ و اہل بیت میں سے ہر ایک کی آنحضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ نسبت و منزلت تفصیل کے ساتھ بیان فرمائی، اور اپنی بعض خدشات شایستہ کو جو کہ وقوع میں آئی تھیں بیان فرمایا۔ اور حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی قدس اللہ سبحانہ بسوا الاقدس کے بعض کمالات کو بھی بیان فرمایا چنانچہ آخری مرض میں اس ذرۂ حقیر کو ان اسرار میں سے بعض اُن اسرار کو جو کہ اظہار کے قابل تھے لکھنے کی وصیت فرمائی، چنانچہ اس فقیر نے وصیت کے مطابق حضرت عالی (قدس سرہ) کے ایام غم میں اپنی فہم قاصر کے موافق دیتی ہوئی آنکھوں اور زخمی (نگین) دل کے ساتھ روضۂ منورہ کے سامنے بیٹھ کر اُن ناسفہ (بغیر روئے ہوئے) موتیوں کو نظم (ترتیب) کی لڑی میں پرویا اور حضرت عالی (قدس سرہ) کے مکتوبات قدسی آیات میں شامل کر دیا، چنانچہ جلد ثالث کے مکتوبات کا ختم ہمیں ہی مرقومات کے ساتھ مقرر ہوا۔ والسلام علیکم وعلیٰ من لدیکم۔

مکتوب ۱۹۲

مولانا محمد افضل کے نام حضرت ایشاں سلا اللہ تعالیٰ کے بعض مقامات غالیہ اور اس اشارے کے بیان میں تحریر فرمایا کہ یہ مقام عالی اصالت اور محبوبیت کے ساتھ مربوط ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم وَاَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّکَ فَحَدِّثْ (اور تیرا کہ تو اپنے رب کی نعمت کو بیان کر) بتاریخ سہ ماہ شعبان روز شنبہ (مکمل) ۱۳۸۵ھ کو عصر کی نماز میں نہایت عظیم بستر و نما ہو اور بلند مقام اور بہت ہی عجیب کیفیت کے ورود سے مشرف ہوا کہ جس کی مثل کسی بھی پیش نہیں آئی تھی اور خیال و تصویریں بھی نہیں آئی تھی، اور وہ امور پیش آئے جو کہ لاعین رأت ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب احد [کسی آنکھ نے دیکھ، نہ کسی کان نے سنے اور نہ کسی کے دل پر گزرے] کا مصداق تھے، نہ زبان کو اُن کے بیان کرنے

حضرت عبدالقادر جیلانی قدس اللہ تعالیٰ عنہ

کی طاقت ہے اور نہ قلم کو ان کے لکھنے کی مجال ہے۔

فریادِ حافظ اس ہمتِ بہرہ نیست ہم قصہ غریبِ حدیثِ عجیب ہست

[حافظ کی یہ تمام فریاد آخر فنون تو نہیں ہے یہ تو نادر قصہ اور عجیب بات ہے]

میں سمجھتا ہوں کہ اس کا حصول عالمِ اصالت و محبوبیت سے ہے، شاید کہ اس مقام کو کاتب کے ساتھ ایک خصوصیت تھی کہ اس بارگاہِ معلیٰ میں اپنے آپ کو منفرد دیکھا، کلمہ طیبہ اور ذکر کے تمام الفاظ مثلاً تسبیح و تحمید و تکبیر کے نتائج کے لئے اُس حرمِ قدس میں گنجائش نہیں پائی اگر گنجائش ہے تو قرآن مجید کو ہے اور نازک بھی قرآن مجید کے تعلق سے گنجائش ہے، قرآن مجید کی تلاوت اور نماز کی ادائیگی کے سوا اس مقام کے ساتھ نسبت کو معطل و بیکار پاتا ہے اور سمجھتا ہے کہ کسی کسب و عمل کو اس نسبتِ عالیہ کے حصول میں دخل کی گنجائش نہیں ہے (یہ محض مہمتِ رنجش ہے اور غایت کا واسطہ ہونا چاہئے اور سب کچھ پیچ کر شاید کہ ریاضات و مجاہدات قربِ ولایت کے مبادی میں دخل رکھتے ہیں، جب تک کہ سیر اصول اور اصولِ اصول میں ہے اعمالِ صالحہ فائدہ مند اور نتائج بخش ہیں کہ ان کے وسیلے سے سالک مستعدِ ترقیات کرتا ہے اور کلمہ طیبہ نفی و اثبات کے تکرار سے ظل سے اس کے اہل کی طرف راستہ کھلتا ہے اور اصول سے اصولِ اصول کی طرف عروج کرتا ہے اور کچھ مذکور ہوا وہ قربِ نبوت سے تعلق رکھتا ہے اس مقام میں اہل کو ظلال کی طرح راستہ میں چھوڑنا چاہئے، سخت ریاضتیں اس بارگاہِ معلیٰ کے آس پاس کوئی راستہ نہیں کھولتیں اور اس مقام تک پہنچنا محض غایت یا صرف محبت سے ہے، خصوصیتِ ادنیٰ کا شریک نہ ہونا جو کہ اوپر بیان ہو چکا ہے جب اچھی طرح غور کیا تو دیکھا کہ (ریات) اس راستہ میں پیش آتی ہے کہ جو محض بھی اس مقام تک پہنچا اپنے آپ سے ایک مقام رکھتا ہے کہ کسی دوسرے کو اصالت کے طور پر اس میں شرکت نہیں ہے اگرچہ اس مقام کو پہنچنے والے بہت ہی کم ہیں اُن میں سے حضرت عالی (محمد الف ثانی قدس سرہ) کو میں نے دیکھا نہایت عظمت اور بجد شوکت کے ساتھ نظر آئے چنانچہ عقل و وہم اس کے دراک میں حیران و پریشان ہے اور زبانِ قلم و قلم زبان اس کے بیان میں عاجز و قاصر ہیں۔

جاننا چاہئے کہ عالم کو حضرت حق سبحانہ کا ظل جاننا یا اس تعالیٰ شانہ کا آئینہ تصور کرنا اور وہ دم دیکھنا اور ظل کے منگے کمالات کو اہل کے سپرد کرنا اور ظل کو خالی بلکہ معدوم سمجھنا اس کے بعد اس کو اہل کے کمالات کے ساتھ متحقق پانان سب کو قرب و ولایت میں سمجھتا ہے جو کہ ظل سے اہل کے ساتھ مل جاتا ہے اس کے بعد جبکہ اہل کو ظل کی طرح راہ میں چھوڑ دیتا ہے اور اس حرمِ قدس کے ارد گرد بیٹھ جاتا ہے تو ان امور میں سے کچھ بھی رد کار بلکہ متصور نہیں ہوتا، اس مقام میں ظل کو جاننا نہیں ہے اور اوصاف کو

اصل کے حوالہ کرنا اور اپنے آپ کو فانی و مستہلک دیکھنا نہیں ہے، اصل کے ساتھ بقا و تحقق پیدا کرنا مشہور نہیں ہوتا اور اس مقام تک پہنچنے کا راستہ فقہ ہے اس راہ سے اس مقام تک پہنچنا دشوار ہے، وہ ظہورِ جمال و رضا کا مقام ہے اگر اس کی تعبیر صَحَّاح (منہ بند گلی جو ذرا سی کھلی ہو) کی جائے تو گنجائش رکھتا ہے۔
واللہ عند اللہ سبحانہ [اور علم اللہ سبحانہ ہی کو ہے] والسلام۔

مکتوب ۱۹۵

حضرت مخدوم زاد خواجہ محمد نقشبند (قدس سرہ) کی خدمت میں حضرت خیر البر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ملت حضرت ابراہیم علیہ السلام کا اہتمام کرنے کے بعد کو ظاہر کرنے اور بعض پوشیدہ اسرار کے بیان میں تحریر فرمایا۔ یہ معرفت حضرت مجدد الف ثانی کے ملفوظات میں سے ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم واللہ علیٰ رسولہ الکریم ہمارے پیغمبر علیہ وسلم علی آلہ الصلوٰۃ والتسلیم (کو اللہ تعالیٰ کی جانب سے) حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ملت کے اہتمام کا امر ہونے اور آنسو و صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حضور ابراہیم علیہ السلام کی صلوٰۃ برکات کی مثل صلوٰۃ برکات طلب کرنے کا مقصود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس مقام کا حصول ہے کہ جس مقام تک وصول حضرت ابراہیم (علیہ السلام) کے مقام سے گزرے بغیر میسر نہیں ہے اور حضرت ابراہیم (علیہ السلام) کے مقام تک پہنچنا ان کی ملت کی متابعت کے ساتھ وابستہ ہے کیونکہ ان کی ملت کی متابعت کو بغیر اس مقام کیلئے راہ نہیں ہے اولاً دونوں مقامات میں سے ایک کی نسبت دوسرے کے ساتھ ایسی ہے جیسی کہ محراب کو مسجد کے ساتھ نسبت ہے اور (یہ) یقینی بات ہے کہ محراب تک پہنچنا جو کہ امام کا مقام ہے بقعہ مسجد کی مسافت طے کئے بغیر متصور نہیں ہے کیونکہ پہلا مقام مرکز ہے اور دوسرا مقام اس مرکز کا محیط ہے اور نظر اشفیٰ میں اسی قسم کے محیط پر مرکز کو فوقیت ہوتی ہے اور مرکز تک پہنچنا محیط کی مسافت طے کئے بغیر میسر نہیں ہے اور جب اس دعا کی قبولیت کا وقت آیا حضرت سید الاولین والآخرین علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیمات نے اس مقام سے کہ جس میں آپ تشریف فرما تھے عروج فرمایا یا تاکہ کامل شوق کے ساتھ حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مقام میں پہنچا اور اس بزرگ مقام میں توقف فرمایا اور وہ امور پیش آئے جو ان اسرار میں سے ہیں جن کا پوشیدہ رکھنا ضروری ہے اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس مقام میں داخل ہوئے جو کہ ملت حضرت ابراہیم علیہ السلام و علیہ الصلوٰۃ والسلام کی متابعت کا اتھ وابستہ تھا وہ نادر مقام ایک نہایت عجیب مقام ہے کہ کسی رسول کا کوئی مقام اس مقام کی مانند

نہیں ہے، جب اس مقام میں قرار پذیر ہو گئے تو جو نظر کہ پس ماندگان کے حال پر رکھتے تھے بہت کم ہو گئی اور کئی طور پر یا رگاہ قدس کی طرف متوجہ ہو گئے اور خاص خلوت خانہ میں محبوب کے ساتھ خلوت پذیر ہوئے، اور تیر محسوس ہوا کہ جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ علی آلہ وسلم عروج کے دہے تھے بعض اصحاب کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام بھی آپ کی متابعت کی وجہ سے اس عروج میں شریک تھے، اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مقام خاصہ میں داخل ہو گئے اصحاب کلام مقام حضرت ابراہیم علیہ السلام میں اُن علیہ السلام کے زیر قدم رہ گئے اور انھوں نے مقام خاصہ میں گنجائش نہ پائی، اس کے بعد ظاہر ہوا کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے متوجہ ہو کر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مقام خاصہ میں داخل فرمایا اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں تردد رہے کہ داخل فرمایا یا نہیں لیکن گمان غالب یہ ہے کہ ان کو بھی مقام خاصہ میں کچھ گنجائش ہو گئی، والسلام۔

مکتوب ۱۹۶

۳۸۳

خدمتِ نالہ عالی مرتبہ شیخ محمد صبیح اللہ کی خدمت میں اس مقالے کے بیان میں تحریر فرمایا جو کہ مقام اہل بیت کے اور
الحمد للہ وسلام علی جلالہ الذین اصطفیٰ حضرت عالی (مجدد الثانی قدس سرہ) نے کتوبات جلد
ثانی کے ایک مکتوب میں تحریر فرمایا ہے کہ مقام رضا کا دہر کوئی مقام نہیں ہے مگر خاتم الرسل علیہ علی آلہ
الصلوٰۃ والسلام کے لئے ہے۔ یہ عرف حضرت عالی (قدس سرہ) کی پہلے کے معارف میں سے ہے اس کے بعد
فرماتے تھے کہ میں ایک وقت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام پر درود بھیج رہا تھا میں نے دیکھا کہ انبیاء علیہم السلام
باجمہم نے اپنے مقام سے عروج فرمایا اور ان بزرگوں میں سے ہر ایک چند واسطوں کے ساتھ اس مقام کے
ساتھ جا ملا جو کہ مقام رضا سے اوپر تھا اور سرور دین و دنیا علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام نے اس مقام
تک عروج فرمایا جو کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ملت کی متابعت کے ساتھ وابستہ تھا اور اس بزرگ
تمام سے جا ملے۔ الحمد للہ رب العالمین، والسلام۔

مکتوب ۱۹۷

ملا سجاد کے نام اُن کے عرضہ کے جواب میں جو کہ درج ذیل پر مشتمل تھا اور بعض سوالوں کے جواب میں جو کہ انھوں نے پوچھے تھے تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حمد و صلوٰۃ اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض ہے کہ برادر عزیز کے مکتوب میں خوب وصول ہو کر خوش وقت کیا، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا حمد و شکر ہے کہ آپ عافیت سے ہیں اور باطنی نسبت و معنوی رابطہ میں کوئی کمی واقع نہیں ہوئی ہے بلکہ امید ہے کہ روز بروز ترقی میں اضافہ ہوتا ہے، رابطہ قوی ہونے کی وجہ سے آپ حضور و غیبت (موجودگی و عدم موجودگی) میں واردات کا فرق محسوس نہیں کرتے اور یکساں تصور کرتے ہیں، حضور و غیبت میں (واردات کے) فرق کا ہونا اکثر ثابت ہے لیکن نسبت کے قوی ہونے کی صورت میں فرق کم ہوتا ہے اور جب قدر (نسبت میں) قوت زیادہ ہوگی اسی قدر (فرق میں) کمی ہوگی، اگر اس قسم کی کمی معدوم کے عنوان کے ساتھ ظاہر ہو اور حضور و غیبت یکساں معلوم ہوتو بعید نہیں ہے، اگر لوگ کہیں کہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ طالب رشید غیبت (عدم موجودگی) میں ترقیاں کرتا ہے اور حالت حضور سے زیادہ بلند چلا جاتا ہے پس غیبت کے واردات اس کے حق میں حضور کے واردات سے زیادہ اور کثیر ہوتے (تو) ہم کہتے ہیں کہ اگر وہ حضور میں ہوتا ہو سکتا ہے کہ وہ اس سے زیادہ ترقی کر لیتا۔

آپ نے لکھا تھا کہ میں اس سے پہلے حق حل و علما کا حضور اپنے باہر پاتا تھا اب اپنے اندر پاتا ہوں ہاں، اس بزرگ گروہ کے نزدیک معتبر انفسی شہود ہے اور جو شہود کہ اپنے سے باہر ہوتا ہے اتنا معتبر نہیں ہے۔ بزرگوں نے کہا ہے مہ

ہمچو نامیا مبر ہر سوئے دست یا تو در زیر گلیمست ہر چہ ہست

[انسانی طرح ہر طرف ہاتھ مت بچا جو کچھ بھی ہے وہ میرے ساتھ کبیل کے پیچھے ہے] لیکن اس شہود کا گرفتار نہیں ہونا چاہئے اور اس کو مطلوب کے ظلال میں سے ایک ظل تصور کرنا چاہئے۔ حضرت حق سبحانہ جس طرح کہ آفاق سے ماورا ہے (اسی طرح) انفس سے بھی ماورا ہے، اس (حق تعالیٰ) عز و جلال کو اندر اور باہر کے ماورا تلاش کرنا چاہئے اور آفاق و انفس کے باہر طلب کرنا چاہئے یہ معاملہ محدود عقل کے ساتھ نہیں سمجھا جاسکتا اور ظلی ولایت والوں کے کشف سے مکشوف و سرک نہیں ہوتا، فطرت (دانی) کا وہ نور جو کہ مشکوٰۃ نبوت سے مقبوس ہو اس معنی کا ادراک کر سکتا ہے اور ایہ کریمہ غنی آخر رب العزت من جنبل اور رب العزت اس کی طرف اس کی شاہ رگ سے بھی زیادہ قریب ہیں [اس معاملے کے بعد کہ کوئی ہیرو اور جلال (آپ کو) فرض نماز ادا کرنے کے وقت میں پیش آتی ہے عالی و اھیل ہے اس کے مطالعہ سے محفوظ ہوا۔

آپ نے لکھا تھا کہ اس علاقہ کے لوگ پنجوقتہ نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر فاتحہ پڑھتے ہیں اور اس عمل کو اپنے آپ پر لازم کر لیا ہے اور اس کے ترک کرنے والے سے اعتراض کے ساتھ پیش آتے ہیں۔ میرے خادم! اس طرح سے فاتحہ پڑھنا ہمارے بزرگوں کا عمل نہیں ہے (اس لئے کہ) پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے

اعمال میں (یہ چیز) نظر نہیں آئی ہے۔ خزانۃ الروایات میں خلاصہ سے منقول ہے ”قرآنۃ الفاتحۃ کلاجل المہمات بعد الفرائض بدعت“ [تہات کے لئے فرائض کے بعد فاتحہ پڑھنا بدعت ہے]۔

آپ نے نماز جمعہ کے بعد مصافحہ کرنے کے متعلق جو وہاں مروج ہے دریافت کیا تھا۔ میرے مخدوم! مصافحہ فی نفسہا مسنون اور اچھا عمل ہے اور اس وقت کا متعین کرنا بدعت ہے پس یہ عمل (نماز جمعہ کے بعد مصافحہ کرنا) وجہ حسن بھی رکھتا ہے اور وجہ قبح بھی (ایک لحاظ سے اچھا ہے اور ایک لحاظ سے بُرا) اگر اس کا معاملہ زیادہ سے زیادہ مباح ہونے تک ہی پہنچ جائے جیسا کہ بعض نے کہا ہے تو (بھی) غنیمت ہے۔ خزانۃ الروایات میں ہے کہ شیخ محمد بن الدین نووی رحمہ اللہ نے الاذکار میں کہا ہے کہ ہر ملاقات کے وقت مصافحہ کرنا مستحب ہے لیکن یہ جو لوگوں نے صبح اور عصر کی نماز کے بعد اس کی عادت کر لی ہے تو اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔ لیکن اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ اصل مصافحہ توستتہ اور لوگوں کا بعض مواقع میں اس کی پابندی کرنا اور ان میں سے بعض مواقع میں حد سے تجاوز کرنے والا ہوتا ہے بعض حالات اس کو اس مصافحہ سے خارج نہیں کرتے جو شرع میں وارد ہوا ہے۔

مکتوب ۱۹

۳۵۰

آغا رشید کے نام اس بارے میں کہ اس طریقہ عالیہ میں فیض کا اخذ کرنا رابطہ و محبت شیخ سے تعلق رکھتا ہے اور آداب شیخ کی رعایت اور وہام ذکر پر غلبہ و غلو و فائے قلبی فیض کے بدل میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حمدا للہ ومصلیا علی رسولہ، اللہ تعالیٰ ماسوا کی غلامی سے آزاد کر کے قریب کے مدارج میں ترقیات عطا فرمائے۔ صحیفہ گرامی نے مشرف کیا، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی حمد ہے کہ فقرائے دور افتادہ کو بھلایا نہیں ہے، اور محبت کی نسبت اور باطنی رابطہ بدستور قائم ہے، اس گروہ کے محبت کرنے والا اس گروہ کے ساتھ ہے المرء مع من احب [آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] ہمارے طریقہ میں کمال کے درجہ تک وصول کا مدار شیخ مقتدا کے ساتھ محبت کا رابطہ رکھنے سے وابستہ ہے طالب صادق شیخ مقتدا سے اس محبت کے ذریعہ سے جو کہ وہ شیخ کے ساتھ رکھتا ہے اس کے باطن سے فیض و برکات اخذ کرتا ہے اور ساعت بساعت اس کے رنگ میں رنگا جاتا ہے، یہ بات مسلم ہے کہ فتاویٰ الشیخ فتاویٰ اللہ کا مقدمہ ہے، ذکر اگرچہ وصول کے اسباب میں سے ہے لیکن غالب طور پر (وصول) رابطہ محبت اور فتاویٰ الشیخ پر مشروط ہے، اس راستہ کے سالک کے لئے دو چیزیں ضروری ہیں، آداب محبت کی رعایت

لے تے ہوئے شیخ مقتدا کے ساتھ محبت رکھنا اور دعائے ذکر و ذکر قلبی پر اس قدر پابندی کرے کہ دوام حاصل ہو جائے اور اس کے بعد غفلت نہ رہے اور تکلف کے ساتھ یاد کرنے سے چھوٹ جائے اور حضورِ دل کا ملک اور اس کی صفت ہو جائے جیسا کہ سننا قوتِ سامعہ کی اور دیکھنا قوتِ باصرہ کی صفت ہے اس وقت میں ظاہری غفلت باطن کے حضور پر اثر انداز نہیں ہوتی اور ظاہری نیند باطنی توجہ کے ساتھ جمع ہو جاتی ہے جب حضور کی یہ کیفیت غالب آجائے اور قوی ہو جائے تو نفسِ حاضر ذاتِ سالک درمیان سے اٹھ جاتا ہے اور مہملے عدم کی طرف اپنا سامان لیجاتا ہے اس وقت حضورِ خود بخود ظاہر ہو جاتا ہے وکایذکر اللہ اکبر اللہ [اندر ہی اللہ کا ذکر کرتا ہے] جلوہ گر ہوتا ہے۔ ع

ایں کار دولت است کنوں تا کراد ہند [یہ نصیب کی بات ہے دیکھئے اب کس کو غایت کرتے ہیں] و آخر
میرے مخدوم! دشمنوں اور عاصفوں کا شمار دوسرے کے ہائے میں عادتِ وجہ کی جاتی ہے امید ہے کہ وہ نسل و خوار ہو جائیں مولا سلام علیہ

مکتبہ ۱۹۹

حاجی حسین کے نام ان اذواق و مواجید کی فخر میں تحریر فرمایا جو کہ انھوں نے کچھ تھے۔

۳۷۶

بسم اللہ الرحمن الرحیم ہر دم حاجی محمد حسین کے گرامی نامہ نے وصول ہو کر خوشوقت اور مسرور کیا، آپ نے اپنی فنا و عدمیت کے بارے میں لکھا تھا

بے ہرجا شور مہر آشکارا سہارا جز نہاں بودن چہ پیرا

[بیشک جس جگہ سورج نکلا ہو اور وہاں مہاساتھ کو پوشیدہ ہونے کے مو کوئی چارہ نہیں ہے]۔ اہمیتِ غیب کے انوار طلوع ہونے کے وقت کثرتِ مہر و موم کے اطوار کے اضحوال و استہلاک (مضمحل و فنا ہونے) میں کیا شک و شبہ ہے لیکن اس عدمیت (فنایت) و اضحوال میں سالکوں کے قدموں میں بہت فرق ہے، ان میں سے محمدی المشرب کو یہ فنا و استہلاک عینِ واقعہ کے دور کر دیتے تک پہنچاتی ہے کذا و کذا اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ یہ بات مشخص ہو چکی ہے کہ یہ تمام واردات و حرکات و سکنات عدم پر ہیں جو کائنات (اللہ) سبحانہ و تعالیٰ نے اپنی قدرتِ کاملہ سے ظاہر فرمائی ہیں کام (یعنی یہ ظہور) خود بخود ہے اور عجیب و غریب چیزیں اس معدوم پر ظہور فرمائی ہیں جو کہ تحریر میں نہیں آتیں۔ ہاں تعلقات کو ساقط کر دیتے اور انتسابات کو اس کے اہل کی طرف رد کر دیتے کے بعد مواصلات خود بخود ہے، اگر حضور ہے تو حضور خود بخود (اپنا حضور اپنے ساتھ) ہے اور اگر توجہ ہے تو وہ بھی از خود بخود ہے اور عارف کو اس مقام سے استہلاک و اضحوال و

انہدام کے سوا کچھ بھی نصیب نہیں ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ ”ان ایام میں تجدیدِ امثال ظاہر ہو رہی ہے (اس طرح پر) کہ ہر آن میں تمام عالم عدم میں جاتا ہے اور اس کی مثل وجود میں آتا ہے اس بارے میں حیرت بڑھ گئی ہے۔“ میرے مخدوم! ہمارے حضرت (مجدد الف ثانی) قدس اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اس معاملہ کا حل مکتوبات میں فرمایا ہے اگر آپ اس کا حل چاہیں تو وہاں مطالعہ کریں اور آپ نے جو بعض مقامات سبز رنگ کے اور بعض سورج کے رنگ کے ظاہر ہونا لکھا ہے واضح ہوا، مختصر یہ کہ تمام احوال و مواجید درست و پسندیدہ ہیں حق سبحانہ ترقیات عطا فرمائے اور دوستوں سے دعا کی درخواست ہے۔

مکتوبات

ہوتی نوربیک کے نام دوام ذکر اور خلوت اختیار کرنے پر ترغیب دینے اور ناقص کو طریقہ سکھانے کی اجازت دینے کے برتر ہیں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ جو کچھ واقعات میں ظاہر ہوتا ہے کچھ اعتبار نہیں رکھنا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ و سلام علی جملہ الذین اصطفیٰ: اللہ تعالیٰ فتوحات کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے، بلادرگ راسی مولانا نور محمد کے دو مکتوبات مرغوب نے ایک ساتھ پہنچ کر خوشوقت کیا چاہئے کہ آئندہ بھی اسی طرح اپنے ظاہری و باطنی احوال سے دور افتادہ دوستوں کو اطلاع دیتے رہیں آپ نے لکھا تھا کہ ”سبق باطنی کی تکرار میں کوشاں ہے اور نفی و اثبات بھی ورد میں ہے“ نیک و مبارک ہے، ذکر کے تکرار (مشق) میں اس طرح پابند رہیں کہ مذکور کے ماسوا سب کچھ سینہ کے میدان سے غصت ہو جائے اور ماسوا کا نام و نشان دل کے آئینے سے محو اور لاشی ہو جائے، اکثر اوقات نامرادی کے گوشہ میں خلوت سے رہیں اور مخلوق کے ساتھ بہت کم میل جول رکھیں اور قلبی و لسانی ذکر کے ساتھ مشغول رہیں اور ذکر کرنے میں مخلوق میں قبولیت یا احوال و مواجید کا حاصل ہونا وغیرہ) میں سے کوئی غرض نہ ہونی چاہئے بے غرض ہو کر ذکر کریں اور نشاط (رغبت) کے وقت میں اتنے لوگوں کو جن کی تعداد آپ کو بتائی گئی ہے ذکر کی تلقین کریں، بطریق سفارت (تعلیم دیں) نہ کہ بطریق اصالت و خلافت۔ اور جو شرائط آپ نے لکھے تھے وہ تو اس صورت میں ہیں جبکہ بطور خود ذکر سکھائیں، اگر بطور سفارت چند لوگوں کو ذکر سکھائیں تو یہ شرط ضروری نہیں ہیں کیونکہ آپ ایک ترمضان کی حیثیت سے زیادہ نہیں ہیں اور یہ ذکر بتانا بھی (آپ پر) جبر نہیں ہے آپ کے اختیار کے ساتھ ہے اگر کسی تکلف کے بغیر دل متوجہ ہو اور شرح صدر حاصل ہو جائے تو ذکر بتائیں

و نہ کوئی ضروری نہیں ہے جو چیز ضروری ہے وہ دائمی ذکر و مراقبہ ہے، کسی دوسرے کی تکمیل اپنے کمال کی فرع ہے اور یہ چند اشخاص کے لئے اجازت اس لئے (دی گئی) ہے کہ چند لوگ جمع ہو کر ذکر میں مشغول ہوں تو بہتر ہے کیونکہ آپس میں ایک کا فیض دوسرے پر منعکس ہوتا ہے ۔

آپؐ لکھا تھا کہ اگر واقعہ (حال) میں پر کسی سالک کو تلقین (ذکر سکھانے) کی اجازت دیدے اور گزرے ہوئے ہندگوں کی ارجح سے بھی (اجازت) ظاہر ہو تو یہ اس سالک کے لئے تلقین کی اجازت ہے یا نہیں، میرے مخدوم بطریقہ کی تعلیم و تلقین کی اجازت ایک اہم معاملہ ہے خواب و واقعہ سے صحت پذیر نہیں ہوتا، تاوقتیکہ بیداری میں اجازت نہ دیں اجازت صورت پذیر نہیں ہوتی، اور اسی طرح احوال و مواجید و قطبیت و فرذیت و غوثیت وغیرہ جو کچھ کہ خوابوں اور واقعات (احوال) میں ظاہر ہو، ان کا برکے نزدیک معتبر نہیں ہے۔ احوال و مواجید میں سے جو چیز بیداری میں رونما ہو شخص اُس کا مالک ہے۔ قطب و غوث وہ شخص ہے جو کہ خارج و بیداری میں ان دونوں منصبوں کے ساتھ سرفراز ہو، اگر کوئی شخص اپنے آپ کو خواب میں بادشاہ دیکھے تو وہ بادشاہ نہیں ہو جاتا تاوقتیکہ خارج میں بادشاہ نہ ہو ۔

چو غلام آقا ہم ہمارا آفتاب گویم نہ شب نہ شب پرستم کہ حدیث خواب گویم

[جو کہ میں آفتاب کا غلام ہوں (اس لئے) سب کچھ آفتاب سے کہتا ہوں، میں شب اور شب پرست نہیں ہوں کہ خواب کی بات کہوں] اتنا ہے کہ وقائع و مناسبات صادقہ بشرات ہیں اور اولیاء کی استعدادات کی خبر دینے والے ہیں، کبھی وہ حقیقت استعدادی ظہور میں آجاتی ہے اور کبھی ظہور میں نہیں بھی آتی، کوشش کرنی چاہئے کہ معاملہ فوت سرفصل میں آجائے اور گوش سے آغوش تک پہنچ جائے۔ آپ جن بزرگ کی صحبت میں وقت گزارتے ہیں آپنے انکی خوبیاں تحریر کی تھیں جو کہ اس زمانہ میں بہت غنیمت ہے اور ان کے بارے میں توجہ و فاتحہ (دعا) طلب کی تھی، ان بزرگ کے بارے میں توجہ کی گئی اور ان کی توفیق کی زیادتی کیلئے دعا کی گئی، اللہ تعالیٰ قبول فرمائے۔

مکتوبات

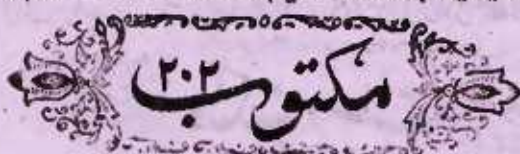
مولانا محمد حنیف کے نام ان کی نسبت کے بیان اور نصیحتوں کے ذکر میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ: اخوی و اعزّی مولانا محمد حنیف کے گرامی نامہ نے پہنچ کر خوشوقت کیا، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی حمد ہے کہ آپ عافیت سے ہیں اور درو افتادوں کی یار سے

فارغ اور مطلب کے شوق سے خالی نہیں ہیں، دل آپ کی طرف متوجہ رہتا ہے نہیں جانتا کہ کس روش زندگی بسر کرتے ہیں اور کس طریقوں پر عمل کرتے ہیں۔

خواہم بشداز دیدہ دریں فکر جگر سو کاغوش کہ شد منزل و آسایش خوابت

[اس جگر سوز فکر میں میری آنکھوں سے نیند اڑ گئی، تیری میند کی منزل و آسایش کس کی آغوش میں]۔ ان قریبی دلوں میں اس جانب سے کسی دوست کا ایک مکتوب پہنچا ہے کہ (جس میں) آپ کے اطوار کی شکایت ظاہر کی ہے آپ کا نام نہیں لکھا ہے لیکن غالباً آپ کی مخالفت کی ہے اور شکایت بھی محل پیش کی ہے، اس کے پڑھنے سے دل بہت رنجیدہ ہوا کہ اس نے آپ سے کیا دیکھا ہو گا جو لکھا ہے اگرچہ ظاہر کو دیکھنے والے لوگ اہل باطن کے متعلق کیا خبر رکھتے ہوں گے لیکن چونکہ طبیعت کو آپ کے ساتھ محبت اور ایک گونہ میلان ہے اور دل آپ کے کمال کا خواہاں ہے (اس لئے) معمولی چیز سے بھی بے چین ہو جاتا ہے اور قلق پیدا ہو جاتا ہے۔ خط لکھنے کے دوران کچھ توجہ آپ کے باطن کی طرف کی گئی حاصل کی ہوئی نسبت سے معمول پایا اور وقوع سے زیادہ مفہوم ہوا، کوئی غبار دل میں نہیں رہا۔ الحمد للہ سبحانہ علی ذلک علی جمیع نعمائے اس بات پر اور اللہ تعالیٰ کی تمام نعمتوں پر اس کی حمد ہے [اہل حقوق کی خوشنودی کے لئے ہرگز کوئی ایسا کام نہ کریں جو کہ مالک حقیقی (اللہ تعالیٰ) کی ناراضگی کا باعث ہو، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا حق تمام حقوق پر غالب ہے اس کے حق کی پوری طرح رعایت کرتے ہوئے دوسروں کے حقوق میں مشغول ہونا چاہئے اپنے اوقات کو مضبوط رکھیں اور اہل غفلت و اہل دنیا کے ساتھ حتی الامکان تعلق نہ رکھیں اور اہل باطن کے احوال میں اچھی طرح مشغول ہوں کسی کو ضمنی بنانے اور کسی دوسرے شخص کا مرض سلب کرنے وغیرہ کے بارے میں عمرہ چیز سمیت (توجہ) کا جمع کرنا اور وحدانی التوجہ (توجہ کی یکسوئی والا) ہونا ہے اور اگر اس قسم کے امور درمیان میں نہ ہوں تو کوئی نقص نہیں ہے اور ولایت اس سے وابستہ نہیں ہے یہ زائد خوبیوں میں ہے والسلام۔



حافظ محمد شریف کے نام نضار کے بیان میں تحریر فرمایا۔

خدا م حافظ چو اس دور افتادہ کا سلام عافیت انجام پر ہیں اور دعائے خیر سے (مجھ کو) نہ بھلائی اور اس چند روزہ عمر کو اہم امور میں صرف کریں اور راتوں کو عبادت کرنے اور صبح کے وقت کے رونے کو غنیمت جانیں اور تاریک راتوں کو انوارِ ہدایت کے ساتھ روشن رکھیں اور تجارت میں سچ بولنے اور امانت کو

ملفوظ رکھیں حدیث شریف ان اللہ یحب التاجر الصدوق [بیشک اللہ تعالیٰ اپنے تاجر کو پسند فرماتا ہے] آپ نے سنی ہوگی اور عقود فاسدہ درپوش (فاسدہ سودی لین دین) سے بچتے رہیں اس بارے میں پورا اہتمام رکھیں کہ یہ علماء کی نفرت کا مقام ہے چہ جائیکہ غیر علماء، اس زمانہ میں ایسا کون عالم ہوگا جو ان عقود سے دُشمن سے بچا ہوا ہو، الا من عصمہ اللہ سبحانہ [مگر جس کو اللہ تعالیٰ بچائے]۔ متدین علماء سے ہمیشہ ان عقود کی معلومات حاصل کرتے اور اس معیت کی تحقیق کرتے رہیں اور حق سبحانہ و تعالیٰ سے اس مہلک گرداب سے نجات کے طالب رہیں۔ والسلام علی من اتبع الهدی [ہدایت کی پیروی کرنے والے پر سلام ہوا]

مکتوب ۲۰۳

ارشاد پناہ میر محمد نوان کنا فنا دبقا کے پیچیدہ اسرارِ قبولیت کے دقائق اور انسانِ کامل کی جامعیت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ! لے نقابت و شگاہ! انسانِ کامل کی جامعیت کے بارے میں کچھ تحریر کیا جاتا ہے غور سے سنیں، کوئی عارفِ فنا کے کامل کے بعد جو کہ حقیقتِ عدمیہ کہ اس کی انا کا مورد ہے کے دور ہو جانے سے وابستہ ہے جب اسمِ الہی جل شانہ کے ساتھ بقا پیدا کر لیتا ہے اور حقیقتِ ثبوتیہ حقیقتِ عدمیہ کی جگہ لے لیتی ہے تو اس میں تدبیر و تصرف کرنے والا وہی اسم ہوگا اور وہ اس اسم کے اوصاف کے ساتھ مقف و آراستہ ہو جائے گا اور اس اسم کی حیات و علم و سمیع و بصیر کا لام وارادہ و قدرت کے ساتھ حی و عالم و قادر و سمیع و بصیر و مکمل ہو جائے گا کیونکہ ہر اسمِ الہی جل سلاط اسماء و صفات کو متضمن ہے اور چونکہ وہ اسم دوسرے اسم کا ظل ہے اور اس اسم کی جزئیات میں سے ایک جزئی ہے (اس لئے) عارفِ قلل کی راہ سے اصل کے ساتھ مل جائے گا اور اسمِ سابق کی طرح اسمِ لاحق کے اوصاف کے ساتھ منصف ہو جائے گا اور پھر اُس اصل سے اس (اصل) کی اصل کے ساتھ مل جائے گا اور دوسری اصل سے تیسری اصل اور تیسری سے چوتھی اور پانچویں اصل تک الی ما شاء اللہ تعالیٰ (اور اس سے آگے جتنا کہ اللہ تعالیٰ چاہے گا) متحقق ہو جائے گا اور چونکہ ہر اسم کو دوسرے اسم کے ساتھ ایک شراکت (داخلی) مابہ للامشراک (جزء شراکت) کی راہ سے دوسرے اسم کے ساتھ بھی چونکہ اس (اسم) کے اصول سے مختلف ہیں بقا حاصل کر لے گا اور یہ تمام بیشمار اور لاتعداد اسماء عارف کے اجزائی مانند ہو جائیں گے یہاں تک کہ وہ حضرت ذاتِ تعالیٰ و تقدس تک پہنچ جائے گا اور اللہ تعالیٰ کی عادت جاری ہے کہ صدیوں کے بعد

ہزاروں میں کسی ایک کو بقائے ذات کے ساتھ مشرف کرتے ہیں اور اس مرتبہ مقدس سے اس عارف کو ایک ذات جو کہ بیچونی سے کچھ حصہ رکھتی ہے عطا فرماتے ہیں جو کہ عارف کی کنہ (حقیقت، ماہیت) ہوتی ہے اور اور یہ تمام اوصاف اُس ذات کے ساتھ قائم ہوتے ہیں بلکہ افرادِ عالم بھی اس ذات کے ساتھ قائم ہوتے ہیں کیونکہ افرادِ عالم اس کے بالمقابل ہیں، چونکہ اسماء و صفات کے مظاہر ہیں (اور) کوئی ذات ان میں کائن (کار فرما) نہیں ہے اس لئے وہ عارف خلیفۃ اللہ ہونے کے حکم سے قیومِ عالم ہو جاتا ہے اور وزیرِ کا حکم حاصل کر لیتا ہے۔ فَاَنْظُرْ اِلٰی اَنْتَا رَحْمَتِ اللّٰهِ کَیْفَ یُحْیِ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا اَلِیْسَ تَوَاسِعُ تَعَالٰی کِی رَحْمَتِ کِی نشانیوں کی طرف دیکھ کہ وہ زمین کو اس کے مردہ ہوجانے کے بعد کس طرح زندہ کرنا ہے۔ اس وقت وہ ذات حقیقتِ نبوتیہ کی جگہ قائم ہو جاتی ہے اور مدبر و متصرف (تدبیر و تصرف کرتے والی) ہو جاتی ہے۔ یہاں سے اس عارف کی جامعیت کو سمجھنا چاہئے کہ تمام افرادِ عالم اس کے مقابلہ میں حقیر جزو کا حکم (بھی) نہیں رکھتے قطرہ کو دریا کے ساتھ کوئی نسبت نہیں ہے اور ان (افرادِ عالم) کو اس (عارف) کے ساتھ وہ (نسبت) بھی نہیں کیونکہ اوصاف کو ذات کے ساتھ لاشیٰ اور مستہلک ہونے کی نسبت ہے، ذکر کرنے کے وقت گویا وہ کسی ہزار زبانوں کے ساتھ ذکر کرتا ہے، ہر ایک اسم اپنی زبان کے ساتھ ذکر ہے اور عارف ان سب کے کل کی جگہ ہوا و تحریر (نماز کی نیت) باندھنے کے وقت گویا کسی ہزار اشخاصِ مخیرہ باندھے ہیں اس کے بعد یہ سب اشخاصِ قرارت کرتے ہیں اور ذکر و سجود میں جاتے ہیں اور اس عالم امکان کے حقایق میں سے اکثر بھی عارفِ مذکور کے ساتھ ان امور میں شریک ہو جاتے ہیں۔ دوسرے لوگ ایک زبان کے ساتھ ذکر میں اور وہ بھی چونکہ نفسِ امارہ کی انانیت (میں پن) سے پاک نہیں ہے (اس لئے) وہ ذکر بھی اُتہی (لوگوں) کی طرف ٹوٹنے والا ہے اور بارگاہِ قدس کے لائق نہیں ہے اور یہ عارف چونکہ انانیت سے رہائی حاصل کر چکا ہے (اس لئے) ہزاروں زبان کے ساتھ ذکر ہے اور کسی میں بھی خود درمیان میں نہیں ہے۔ ظاہر میں عوام ان دونوں کو ذکر و عابد جانتے ہیں اور فرق کی حقیقت سے واقف نہیں ہیں بلکہ عارفِ کامل طور پر حضور ہو گیا ہے اور وہ غفلت میں بھی حاضر ہے کیونکہ علمِ حضوری میں کسی وقت بھی غفلت نہیں پائی جاتی اور غافل لوگ اس سے غافل ہیں، پس عارفِ مذکور غفلت میں بھی حضور کے ساتھ ہے اور دوسرے لوگ عین حضور میں بھی غافل اور دُور ہیں مگر گزشتہ بیان کی وجہ سے (اور نیز ان کے حضور کی انتہا حصول میں ہے اور حصولِ عین غفلت ہے اور عوام ان لوگوں کو حاضر ذکر جانتے ہیں اور اُس کو غافل سمجھا مگر اللہ سبحانہ و تعالیٰ ان کو سیدھے راستہ کی ہدایت دے گا۔

پری ہفتہ ریح و دیو در کرشمہ و ناز بسوخت عقل ز حیرت کہ این چہ بوالعجب است
 (پری نے چہرہ چھپایا اور دیو کرشمہ و ناز میں مصروف ہے، حیرت سے عقل جل گئی کہ یہ کتنی عجیب بات ہے)۔

ایک نکتہ ہے گوش ہوش سے سنیں کہ جب عارف اپنے آپ کو کلمہ انا میں بن کے اطلاق سے پاک اور بری کر لیتا ہے اور نفسِ مارہ کی انانیت سے پوری طرح رہائی حاصل کر لیتا ہے تو وہاں جزاء ^{۱۴} الإحسانِ الاِلاَہِ (ایسا احسان کی خواہا احسان کے سوا کچھ اور ہے) کے مطابق معشوق کا احسان آپہنچتا ہے اور اس گم شدہ کو اپنی انیس جگہ دیتا ہے اور وہ عاشق صادق غیریت کی کشاکش سے چھوٹ کر ایک معشوق کی انا کے خلوت خانہ میں آرام پاتا ہے اس گروہ کی ایک جماعت ہے جو چاہتی ہے کہ معشوق کو اپنی انا میں سمولے اور اپنی انا کے خرابے اور پرانے میں مطلوب کو اتارے اور اس کے ساتھ خوش ہو جائے، وہ نہیں جانتے کہ انھوں نے مطلوب کے ظلال میں سے ایک ظل کے ساتھ آرام حاصل کیا ہے اور اس بے پایاں ذات سے سولے نمونہ کے کچھ حاصل نہیں کیا ہے۔

تو از خوبی نمی گنجی بعالم مرا ہرگز کجا گنجی در آغوش

[جب تو خوبی کی وجہ سے عالم دنیا میں نہ رہتا تو میری آغوش میں بولا کہاں رہا سکتا ہے]

ہم اہل بات بیان کرتے ہیں، حقائق کہ عارف کو خوشی گئی ہے چونکہ وہ بچپنی سے کچھ حصہ رکھتی ہے اس کی جامعیت ظاہری نگاہ میں چون کے درجہ میں نہیں آتی، لیکن حقیقت میں تمام اسماء و صفات سے جو کہ عارف کے اجزائی مانند ہوئے ہیں زبانِ جامع سے بیان نہیں کیا جاسکتا اور اس جامعیت کے ساتھ کچھ بھی نسبت نہیں ہے اور اس کے مدد سے اس کے ہونے کا حکم رکھتی ہے سبحان اللہ و بحمدہ اس قسم کی وسیع مسکت کو حقیر شخص کی صورت میں ظاہر کیا گیا ہے اور ملک و ملکوت کے ان تمام خزانوں کو اس طرح کے بے قدر و قیمت ویرانہ میں ودیعت فرما دیا گیا ہے اور ان سب بے رنگ حسن و جمال اور بے کیف انوار و اسرار کو اس ظلمانی ڈھانچہ میں جو کہ ذلیل و گندہ پانی سے پیدا ہوا ہے نہاں کر دیا گیا ہے۔ وَمَا ذَلِكْ عَلَى اللَّهِ بَعِزٌ (اور یہ بات اللہ تعالیٰ کے لئے کچھ مشکل نہیں ہے) اور اس نہاں کرنے میں حکمت ابتلا و اختبار (آزمائش اور جانچنا) لِيَمِيزَ الْخَيْرِ مِنَ الْغَيْبِ مِنَ الطَّيِّبِ (تاکہ ناپاک کو پاک سے الگ کرے) جس شخص کی نظر نے عارف کے باطن و حقیقت میں نفوذ کیا اس کی برکات سے وہ پُر اور سیراب ہو گیا اور جس کی نظر اس کی صورت پر ہی ٹھہری رہی اور اس نے اپنی بے حقیقت صورت کی طرح تصور کیا وہ اس کی برکات سے محروم رہا اور لبردی خسارہ کے ساتھ داغدار ہو گیا اُس نے یہ نہیں جانا کہ یہ عارف کا مل طور پر مغز ہے کہ کوئی چھلکا درمیان میں حائل نہیں ہے اور اس کی چھلکا ہونے کی صفت پوری طرح مغز میں تبدیل ہو گئی ہے اور دوسرے سب لوگ بے مغز چھلکا ہیں لیکن اس تبدیل شدہ چھلکے کو چونکہ اس کے چھلکے والے جسم پر باقی چھوڑ دیا گیا (اس لئے) ہر وقت بے مغز چھلکے کے ساتھ ظاہری مشارکت رکھتا ہے اور اس ظاہری

مشارکت کے ساتھ کہ جسمانی قید سے وابستہ ہے جو کہ جسم کے ٹوٹنے کے بعد باقی ہے محبوبوں کی باتوں میں غرق
 ڈال کر اپنے دوستوں کو بخود کر کے اپنے ساتھ رکھتا ہے، اولیائی تخت قبائی لایعزہم غیری [میرے اولیاء
 میری قبلہ کے نیچے میں ان کو میرے سوا کوئی نہیں پہچانتا] قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي اَدْعُوْا اِلَى اللّٰهِ عَلَىٰ بَصِيْرَةٍ اَنَا وَّمَنْ
 اَتَّبَعَنِي وَاَتَّبَعْنِ اللّٰهَ وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ﴿۱۰﴾ [آپ کہہ دیجئے کہ یہ میرا راستہ ہے میں اللہ تعالیٰ کی طرف اس طرح دعوت
 دیتا ہوں کہ میں اور میرا اتباع کرنے والا جو میرا پیڑا اور شریک ہے اور میں شریکین میں سے نہیں ہوں]۔

مکتوب ۲۰۲

اسد اللہ بیگ کے نام ممکن کے فقر اور واجب تعالیٰ عزوجل کے غلام کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم اللہ تعالیٰ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے طفیل جو کہ کمال عبودیت
 کے ساتھ متحقق ہیں اور جنہوں نے ربوبیت کے اسرار کو ظاہر فرمایا ہے نیستی و بندگی کے حسن جمال کو (آپ کے)
 باطن کے آئینے پر جلوہ گر کرے اور ہم ساری خداوندی کے دعوے سے نجات دہائی دے، بندہ بندگی کے
 احکام میں جتنا زیادہ پختہ ہوگا اور ذاتی نیستی اور پیدائشی فقر کی دیداس پر جہد و غالب ہوگی ہستی اور
 کمالات و جوبی کا ظہور اس کے حق میں اسی قدر زیادہ ہوگا اذ بندہ ہاتھ تین لاکھ اشیا (کیونکہ چیزیں اپنی
 صدمے پہچانی جاتی ہیں) حسن و جمال و غنا اور تمام کمالات کا بوجہ کمال ہونا ذاتی علم نزل و لایزال (اللہ تعالیٰ)
 کا خاصہ ہے، غیور نیستی و احتیاج و ذلت و فقر و نقص تجھ میں ہونا چاہئے تاکہ اُس کا ظہور اس کے ساتھ ہو،
 اُس نے مخلوق کو ذلت و نیستی اور احتیاج کی صفت کے ساتھ پیدا کیا اور اچھے و خردی کمالات کا کچھ پر تو
 بھی اس میں پنہاں فرمایا، جس شخص نے اپنے آپ کو اس عاریتی کمال اور نمودیے بود کے باوجود کامل و خیر
 خیال کیا وہ نفس امارہ کی قید میں پھنس گیا اور قرب کی سعادت سے محروم ہو گیا اور بعد (دُوری) و
 حیران (بے نصیبی) کے دلغ میں گرفتار ہو گیا پس اس کے لئے پوری طرح ہلاکت ہے اور جس شخص نے
 عاریتی کمالات کو اس کے اہل کے سپرد کیا اور اپنے ذاتی فقر و نیستی کی دید کے ساتھ متحقق ہوا اُس نے
 قرب وصال کی دولت کی طرف ہدایت پائی اور اس نے نیستی کے جمال کے ساتھ ہستی کو شکار کیا اور
 ذلت کی راہ سے عزت کے مقام پہنچ گیا پس اس کے لئے شادمانی و خوشخبری ہے اور اس کی پیدائش
 سے جو کچھ مقصود تھا وہ اس نے پورا کر دیا اور نعمت اس کے حق میں پوری ہو گئی۔ اَدْعُوْا اِلَى اللّٰهِ
 فَآجِبْنَاهُ وَاَجْعَلْنَا لَهُ نُوْرًا یَّمِیْنُ بِہِی النَّاسُ ﴿۱۱﴾ کیا ایسا شخص جو مردہ تھا پھر ہم نے اس کو زندہ کیا اور اس کے

نور پیدا کیا کہ وہ اس نور کے ساتھ لوگوں میں چلا ہے اُس شخص کی مانند ہو سکتا ہے جس کا عالم یہ ہے کہ ظلمات میں مبتلا ہے جس سے وہ ہرگز نکلنے والا نہیں [یہ آیت کریمہ اُس شخص کے حال کو بیان کرتی ہے اور حدیث من قتلته فانادیتہ [جس شخص کو قتل کر دے تو اس کی دیت دینا، میں ہی ہوں] اس کی شان کو ظاہر کرتی ہے اور یہ کمال سید کو نبی علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کے اتباع کامل پر موقوف ہے۔ اللہ عزوجل ارزقنا کمال متابعتہ۔ الثبات علی محبتہ ویرحم اللہ عبدا قلنا امینا (اے اللہ! ہمیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی کامل پیروی اور آپ کی محبت پر ثابت قدمی مرحمت فرما اور اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحم فرمائے جس نے آمین کہا)۔

مکتوبہ ۲۰۵

میرزا مان اشرف پوری کے نام حق سبحانہ و تعالیٰ کی ولایت اور ولایات ثلاثہ صغریٰ و کبریٰ علیا کے بعض کمالات و کمالات نبوت اور جو کمال کاسی اور پر ہے ان سب محل مختصر بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حامداً للہ اولاً و آخراً و مصلیاً علی رسول محمد و آلہ طاماً و سرمداً اما بعد، صحیفہ شریفہ نے مشرف کیا آپ نے روشن احوال اور بلند واقعات کے بارے میں جو کچھ لکھا تھا اس نے باطنی ذائقے اور عقلی (ذہنی) لذتیں بخشیں اللہ تعالیٰ فرید و مدبر و مدبر عطا فرمائے اور نور علی نور کرامت فرمائے اور دوستوں کے جو حالات و واقعات آپ نے لکھے تھے ان کے مطالعہ سے بھی حظوظ حاصل ہوئے: اللہم اکثر اخواننا فی الدین و شیعنا و ایاہم علی متابعتہ سید المسلمین علیہ وعلیہم الصلوٰۃ و البرکات الی یوم الدین [اے اللہ! ہمارے دینی بھائیوں کو زیادہ کر دے اور ان کو ادرم کو سید المرسلین جن پر نایاب قیامت اللہ تعالیٰ کی رحمت اور برکتیں نازل ہوں کہ متابعت پر ثابت قدم رکھ] امید ہے کہ اسی طریق پر پورا فائدہ دوستوں کو یاد کرتے رہیں گے اور تازہ کیفیات و احوالات کی اطلاع ارسال کر کے خوشوقت کرنے رہیں گے، ہمت کو بلند رکھیں اور وقائع کو بشرات جانیں جو کچھ بیداری میں حاصل ہو وہ اس شخص کی ملکیت ہے۔ ع

ازہر جی رودخون دوست خوشتر است [دوست کی حیات بیان کی جائے پسندیدہ ہے] میرے مقروض اس فانی رہا میں ہم سب اور آپ جو کچھ طلب کیا گیا ہے وہ حق جل و علا کی معرفت ہے جو کچھ مطلوب حقیقی اتفاق و انفس سیما ورامہ ہے (اس لئے) اس کا طالب جب تک اتفاق و انفس سے گزر جائے معرفت کی طرف راہ نہیں پاتا اور اتفاق و انفس سے گزرنا ایک وجدانی امر ہے جب تک آدمی اس سے نگزرے اس کی حقیقت کو جیسی کہہ نہیں سکتا من لم یذق لم یدر [جس نے نہیں چکھا اس نے نہ ہرگز نہیں جلتا] یہ نسبت عالیہ

نسبت جذبہ و سلوک و معاملہ دخول و خروج و اتصال و انفصال و قرب و بُعد و غیبت و حضور و توحید و اتحاد و لفظ معنی اور وہم و خیال سے ماوراء ہے پس وہ سبحانہ و تعالیٰ و راہ الہیہ و راہ الہیہ ہے اور یہ وراثت (ماوراء ہونا) قرب کی جانب میں ہے نہ کہ بُعد کی جانب میں، ہر اس چیز سے جو کہ تصور کی جاسکتی ہے حتیٰ کہ اس شخص کی ذات سے (بھی) نزدیک تر ہے شکل ہے کہ محدود عقل اس کا پتہ لگا سکے اور وہم و خیال اس کو محال جانتا ہے اور اپنے آپ سے نزدیک تر تصور نہیں کر سکتا، وراثت کا بُعد کی جانب ہونا وہم کی جولا نگاہ ہے، فالحق تعالیٰ اقرب فی الوجود و بعد من الوجدان [پس حق تعالیٰ وجود میں اقرب اور وجدان سے بعد ہے] یہ کمال ولایت کبریٰ کے کمالات میں سے ہے جو کہ انبیاء علیہم الصلوٰت والبرکات کی ولایت ہے اور ولایت صغریٰ جو کہ اولیاء کی ولایت ہے قرب کے مراتب میں منحصر کیونکہ قرب کی غایت (انتہا) متحد ہونا اور دوئی کا رفع ہونا ہے اقربیت کا معاملہ اس سے زیادہ نازک ہے اور اتحاد و گزر جانا چاہئے تاکہ اقربیت رونما ہو،

لذت نے شناسائی بخانا نہ چشمی [خدا کی قسم، جبکہ تو شراب کو نہیں چکے گا اکیلا نہ کہ نہیں پہچانے کے عالم امر کے کمالات اس جگہ ختم ہو جاتے ہیں اور اطمینان نفس کی حقیقت اس مقام میں حاصل ہو جاتی ہے اور ولایت کبریٰ سے گزرنے کے بعد ولایت علیا ہے جو کہ مدار اعلیٰ علیٰ نبیاء علیہم الصلوٰت والبرکات کی ولایت ہے اور اس ولایت کے کمالات سے کامل حصہ غفر خاک کے سوا باقی تین عناصر کے لئے ہے کیونکہ اس غفر پاک (خاک) کا حصہ کمالات مرتبہ نبوت سے ہے، ان تینوں ولایتوں (ولایت اولیاء و انبیاء و ملائکہ علیہم السلام) سے گزرنے کے بعد کمالات انبیاء علیہم الصلوٰت والبرکات میں سر شروع ہوتی ہے جو کما صالت کے طور پر انبیاء علیہم الصلوٰت والبرکات کا حصہ ہے اور جمعیت کے طور پر ان کے وارثین کو (بھی) اس سے حصہ ملتا ہے، اس مقام میں عارف صورت شریعت سے حقیقت شریعت کی طرف ترقی کرتا کر اور صورت اعمال سے حقیقت اعمال تک پہنچتا ہے پہلے ترقیات اعمال کی صورت کے ساتھ وابستہ اور ان کا نتیجہ نفس اور اس مقام میں عروج (ترقی) اعمال کی حقیقت کے ساتھ وابستہ ہے اور (عارف) حقیقت کے ثمرات و نتائج حاصل کرتا ہے یہاں سے کمالات ولایت اگرچہ وہ ولایت انبیاء علیہم الصلوٰت التسلیمات ہی کی ہو اور کمالات نبوت میں فرق معلوم کر لیجئے کہ صورت کا حقیقت کے مقابلہ میں کیا قدر و اعتبار ہے پس ہر ایک کے نتائج بھی اسی انداز پر ہوں گے اور اس حالت کے گزر جانے کے بعد ایک ایسا معاملہ پیش آتا ہے کہ جو ارجح (اعضا) و قلوب کے اعمال اس مقام میں اثر نہیں رکھتے اور صورت و حقیقت (دونوں) راستہ میں رہ جاتی ہیں، ترقی اور کمالات کا افاضہ (حاصل ہونا) اس مقام میں محض فضل و احسان کے ساتھ

وایستہ ہے، یہ نہ کہا جائے کہ اس وقت میں عارف کا شریعت سے استغناء لازم آتا ہے اور (حالانکہ) کوئی شخص کسی وقت میں بھی شریعت سے مستغنی (بے نیاز) نہیں ہے کیونکہ ہم کہتے ہیں کہ جو کچھ ممنوع ہے وہ تکالیف شریعت کا ساقط ہو جائے اور یہ غیر واقع ہے کیونکہ کامل عارفین (یعنی) عوام کی طرح ہمیشہ اللہ تعالیٰ کے حکم کے پابند ہیں اور اوامر کے بجالانے اور نہیات سے بچنے کے سوا کوئی چارہ نہیں رکھتے اس کے باوجود ہم کہتے ہیں کہ شریعت معاملہ کی اصل و بنیاد ہے اور اصل و بنیاد کی ہر وقت ضرورت ہوتی ہے درخت خواہ کتنا ہی بلند ہو جائے اور عمارت خواہ کتنی ہی اونچی چلی جائے جڑ اور بنیاد سے چارہ نہیں رکھتی، یہ معاملہ بالاصالت انبیاء و اولوالعزم علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کے ساتھ مخصوص ہے اور ان اکابر کی تبعیت (پیروی) کے طفیل میں دیکھئے کس کو اس روت سے نوازتے ہیں اور حسب معاملہ تفضل (فضل و کرم کرنا) سے اوپر چلا جاتا ہے تو کمالات کا فاضلہ اس مقام میں محبت ذاتیہ کی راہ سے ہوتا ہے اور محبت میں دو کمال ہیں محبت ذاتیہ جو کہ بالاصالت حضرت کلیم (موسیٰ) علیہ الصلوٰۃ والسلام کا حصہ ہے اور محبوبیت ذاتیہ جو کہ بالاصالت حضرت خاتم الرسل و شفیع الامم علیہ و علی جمیع الانبیاء و انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات و البرکات کا حصہ ہے، معلوم نہیں کون صاحب نصیب ہے کہ ان کے طفیل ان کے اس کمال سے بہرہ یاب ہو اور ان کے خاص میں خود (جھوٹے) سے کوئی ٹھونٹ نوش کرے۔

دو قافلہ کہ اوست داغم نرسم
 [میں جانتا ہوں کہ جس قافلہ میں وہ ہے وہاں نہیں پہنچ سکتا، یہی کافی ہے کہ دور سے جی (گھنٹی) کی آواز مجھ تک پہنچ رہی ہے]
 مختصر یہ ہے کہ یہ تمام قرب و معرفت کے درجات ہیں جس درجہ سے بھی حصہ غایت فرمائیں
 بہت بڑی نعمت ہے اور ہمیشہ اسو بہاتے ہوئے (گر یہ فدا کر کے ہوتے) کمپیوں کے دسترخوان پر

آنکھیں لگا دینی چاہئیں اور صاحبانِ اولاد (اہلِ پسِ خورہ) سے ہمیشہ امیدوار رہتا چاہئے۔ ع
باکرمیاں کا رہا دشوار نیست (کرمیوں کے لئے کوئی کام مشکل نہیں ہے)

حقائق آگاہ خواجہ محمد شمس کشمی کے نام اپنے اور ان قدس سؤ کے بعض کمالات کے تعلق اشارات ابراہیم علیہ السلام
 حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد حقائق و سنگا و معارف آگاہ کے خدام سے عرض کرتا ہوں
 کہ اس حدود کے فقراء کے احوال حمد و شکر کے لائق ہیں: **المسئول من اللہ سبحانہ سئلکم ما استقامتکم**
علی جلدۃ شیوخکم ظاہرا و باطنا فانہ ملائکہ الاخر مدد را فیوض و بدو نہ خراط العناد [اللہ سبحانہ
 و تعالیٰ سے آپ کی سلامتی اور آپ کے مشائخ کے راستہ پر ظاہری اور باطنی طور پر استقامت کی دعا کی گئی ہے پس بیشک
 یہ کام کی اہل اور فیوض کا مدار ہے اور اس کے بغیر سب بیکار و بیکار ہیں۔]

۳۸۶

آج اصحابِ یسار (یائیں ہاتھ والے) چشم براہ ہیں کہ اصحابِ یمین (دائیں ہاتھ والوں) کے
 اسرار سے آگاہی پائیں اور ان خزانوں سے کوئی موتی حاصل کریں، امید ہے کہ اندازہ کرم دریغ نہیں
 فرمائیں گے اور کل پر نہیں چھوڑیں گے اور تبلیغ دہنوں کو اپنے کرمیہ دسٹرخوان کی شیرینی سے نوازیں گے وہ
 در سر سودائے شیریں دلبرے ست تبلیغ کا ماں را بشیرینی سرے ست
 [میرے سر میں ایک شیریں دلبر کا سودا ہے، تبلیغ کاموں کو شیرینی کا ایک جنم ہے]

امید ہے کہ جب اہل یسار کی باری آئے گی اور اس عالم کا معاملہ ظاہر ہوگا سب اس بات کی
 تمنا کریں گے کہ ان کے راستہ کی گرد کو اپنی چشم بصیرت کا سرمہ بنائیں اور ان کے حسن کے دسٹرخوان کے
 نمک کا ایک ذرہ طلب کریں وہ

آں دارد آں نگار کہ آنت ہر چہ بہت آنرا طلب کنید حرفیاں کہ آں کجاست

[وہ نگار (معشوق) وہ کیفیت رکھتا ہے کہ جو کچھ بھی ہے یہی ہے نہ ہم مشرور اس کو طلب کر رہے ہیں کہہاں ہے]

مختصر یہ ہے کہ الحسنۃ بعشرۃ امثالہا بل تسعمائة [ایک نیکو کا دس گنا بلکہ نو سو گنا اجر ملتا ہے] مسلمہ فیصلہ ہے
 اس کے بموجب جو کچھ ہو سکے ایثار کریں اور نخل نہ کریں۔ **وَلَوْ تَرَوُنَّ عَلٰی اَنْفُسِہُمْ وَاَوْکَانَ یَہْمُہُمْ**
حَصَا صَدَقَہُ [وہ ان کو اپنے آپ پر ترجیح دیتے ہیں اگرچہ ان پر فاقہ ہی ہو] ورنہ اصحابِ یسار (حشیشی اللہ
 [اللہ تعالیٰ میرے لئے کافی ہے] کہتے ہوئے صباحت کی نعیم (نعمت و راحت) اور قُلت (فیل ہونے) کے

۵۹

سرچشمہ سے ملاحت کی نسیم اور محبت کے گھونٹ پر کفایت کر لیں گے وہ
ہنیئۃ الارباب النعیم نعیہا وللعاشق المسکین ما یتجھع
 [نعمت والوں کو ان کی نعیمیں مبارک ہوں اور غریب عاشق کیلئے جو گھونٹ جو گھونٹ وہ پیتا رہی کافی ہے]

والسلام واولا و آخرہ

۴

مکتوب ۲۰

شیخ عبداللطیف شکر خاں کے نام وعظہ تذکیر اور نصائح کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حرم و صلوٰۃ کے بعد یہ محب اپنے لئے اور تمام دوستوں کے لئے اکمل المکونات (موصطیٰ) علیہ افضل الصلوات واشمل التحیات والتسلیمات و اتم البرکات کے ابتداء سن کے طفیل آفات و کجیات اور تعلقات سے تخلیہ (خالی ہونا) اور قیودات سے قطع تعلق اور غلیات (پستوں) سے بلندیوں کی طرف اور بلند درجات سے بارگاہ صفات کی طرف اور ان سے ذات کی بلند بارگاہ کی طرف تخلص و تغزل ہونا کی دعا کرتا ہے۔ بھائیوں (دوستوں) سے امید ہے کہ وہ ہوا و شیطان کے ابتلاء کے باعث لقائے رحمن کو فراموش نہ کریں گے اور صحت و امن کے زمانہ کو اللہ المنان کے ذکر کی کثرت کے ساتھ غنیمت جانیں گے اور کچھ وقت قرآن مجید کی تلاوت کے لئے مقرر کریں گے اور ان (بلند درجہ) کو جان لینا چاہیے کہ نفس بکثرت برائیوں کا حکم کرنے والا ہے اور دنیا ایک بہت بڑی جادوگر محبوبہ ہے اور اس کی لذتیں پسندیدہ ہیں اور آخرت فراموش کی ہوئی چیز ہے اور اس کی نعمتیں پوشیدہ ہیں اور شیطان نقد (حاضر فائدہ) کو رواج دیتا ہے اور مفلسی و محتاجی سے ڈرتا ہے، تو کیا عاقل کو خبر نہیں کہ بیشک دنیا عاجلہ (جلدی) ملنے والی ہے اور اس کا متاع فانی ہے جو واپس نہیں آتا اور آخرت کا فائدہ باقی ہے فوٹ نہ ہونے والا نہیں ہے مگر افریجی یومئذین یکا کسب دھینک (آج کے دن ہر شخص اپنے اعمال کے ساتھ گروی دچھنسا ہوا) اپنے جوڑے (دوست) کے ساتھ ہمیشہ ہے (وہ ساتھی) یا تو شیطان احمق ہے یا حور عین ہے تیرے اعمال پر فریاد ہے پھر اس چیز پر فریاد ہے جس کو تو نے ترجیح دی ہے تو نے تین چیزوں کو تین چیزوں پر ترجیح دے رکھی ہے تو نے تعب و نفس و شغل قلب اور ثقل حساب کو راحت نفس و فراغ قلب اور خستہ حساب پر ترجیح دی ہے، تو فانی جسم کی تعمیر میں مشغول ہے اور ظالم نفس کا پیٹ بھر رہا ہے، بارگاہ سبحانی کی جانب روحانی توجہات کرنے کو فراموش کر رہا ہے، تو نے اپنے قلب کو فانی چیزوں کی یاد اور ان کی لذتوں سے پُر کر رہا ہے اور ابھی تک تجھ کو تیری آرزوئیں حاصل نہیں ہوئی ہیں، غفلت سے یہ بات تعجب خیز ہے کہ وہ امور عاجلہ (دنیاوی کاموں) میں تو تدبیر کا اہتمام کرے اور آخرت کے امور کو تقدیر کے سپرد کر دے، کیا اس کو اس بات کا یقین نہیں کہ امور دنیا کی تدبیر ہی تدبیر کو ساقط کر دینے اور امور آخرت میں کوشش کرنے اور کوتاہی کو ترک کرنے میں ہے، کیا اس نے یہ نہیں سنا کہ دنیا کی ہر حاجت کو ترک کرنا ہی

جیسا کہ سناکان کی صفت اور دیکھنا آنکھ کی صفت ہے اور یہ بات طریقہ عالیہ نقشبندیہ میں آسان عمل کے ساتھ میسر ہے کیونکہ ان بزرگواروں نے میر کی ابتدا عالم امر سے کی ہے اور اس کی نہایت کوہدایت (ابتداء) میں درج فرمایا ہے پس طالب صادق کو اس طریقہ عالیہ کا اختیار کرنا اولیٰ واسبب ہے اور نیز اس طریقہ کے اکابر نے سنت کے اتباع اور بدعت سے اجتناب کو اختیار کیا ہے جو کہ برکات کا ثمرہ عطا کرنے والا اور محبت ذاتیہ کا نتیجہ ہے والا ہے جو کہ اہل سلوک کا بلند ترین مقام ہے آیت کریمہ **قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ یُحِبِّکُمْ اللّٰهُ** (آپ کہہ دیجئے گا اگر تم اللہ سے محبت کرتے ہو تو میری پیروی کرو) اللہ تم سے محبت کرے گا) اسی معنی کی شاہد ہے، والسلام اولاً و آخراً

مکتوب ۲۱

میرک عباد اللہ دلدار قاضی محمد زاہد کمالی کے نام علم کے دو قسم ہیں منقسم ہوتے اور جو علم واجب سے تعلق رکھتا ہے اور جو علم ممکن سے تعلق رکھتا ہے ان دونوں میں تیز کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد للہ رب العالمین والسلام علی سیدنا محمد و آلہ اجمعین، علم جو کہ انکشاف سے تعبیر کیا جاتا ہے دو قسم پر ہے، ایک قسم یہ ہے کہ انکشاف کے ساتھ احاطہ بھی ہو اور دوسری قسم یہ ہے کہ محض انکشاف ہو اور احاطہ نہ ہو جو علم ممکن کے ساتھ تعلق رکھتا ہے وہ قسم اول میں داخل ہے اور جو علم واجب و متعلق ہو وہ دوسری قسم کا ہے اور اس (دوسرے) علم کو ادراک بسیط کہتے ہیں اور عدم احاطہ کی علامت (دستا) یہ ہے کہ کیفیت ادراک میں نہ آئے اور صورت اخروی لا آخرت میں دیدار الہی ہونا علم کی قسم ثانی کے مماثل (مانند) ہے کہ وہاں کیفیت معلوم ہوئے بغیر محض انکشاف ہے اور کیفیت معلوم بھی کیسے ہو کہ اُس تعالیٰ مشائخ و عزیزانہ کی بارگاہ میں کوئی کیفیت نہیں ہے (یعنی کیفیت سے منزہ و پاک ہے) والسلام

مکتوب ۲۱

میر محمد خانی کے نام نصیحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم طحطا و مصلیاً، برادر عزیز! وقت بہت ہی عزیز ہے، نہایت عزیز اور اشرف چیز میں صرف ہونا چاہئے اور وہ (چیز) مولائے حقیقی جل شانہ کی عبادت اور اس کے پسندیدہ

کاموں کو بجا لانا اور شرعی مہرمات و ممنوعات سے اجتناب کرنا ہے، مالک حقیقی کی طاعت و قربانیاں کی لذت کو مہرمات کی لذت سے زیادہ جاننا چاہیے، کوئی نعمت اس سے زیادہ خوشگوار ہے کہ نعمت مالک جیل و علا اس شخص سے اور اس کے عمل سے راضی ہو جائے اور اس سبحانہ و تعالیٰ کی تاراضگی سے زیادہ اور کونسا رنج و غم ہے، وصال کی لذت جناتِ نعیم کی لذتوں سے زیادہ ہے اور جدائی کا غم دوزخ کے عذاب سے بدتر ہے، فطوبی للموفقین وویل للمسدّین [بس توفیق یافتہ لوگوں کیلئے عیش و اورشال مثول کرنے والوں کے لئے افسوس ہے] والسلام اوکلا و آخراً۔

مکتوب ۲۱۲

ملا گل محمد مفتی پشاور کے نام عرائم امور (آہم کاموں) پر رہنمائی کرنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

میرے محترم! آپ نے عظیم کام سامنے رکھا ہے اور بڑی خدمت کو اختیار کیا ہے اس کی ذمہ داری سے عہدہ برآ ہونا خصوصاً زمانہ کے اس حصہ میں بہت ہی مشکل ہے، کمال درجہ کا علم و دانش اور بہت زیادہ تقویٰ دنیوی اور کام و اہل اقتدار کی موافقت اس بزرگ کام میں درکار ہے، اہل زمانہ کے دل میں اس قدر مستی جاگزیں ہو گئی ہے کہ امر و نہی کو ان کے سامنے بیان کرنا بہت دشوار ہے اور کانپتے رہنا چاہئے ظہر المعفی جس جھنڈ [مفتی کی بیٹھ چیم کاپل ہے] آپ نے سنا ہوگا۔ حدیث اجماع علی الفتویٰ اجماع علی النار [تم میں سے فتویٰ پر زیادہ جہت کرنے والا دوزخ پر زیادہ جہت کرنے والا ہے] آپ کے کانوں تک پہنچی ہوگی عقلمندوں سے تعجب ہے کہ اس قسم کے نازک کام میں داخل ہوتے ہیں بظاہر ان کی نیت نیک ہوگی اگرچہ ہم نہیں جانتے، اپنے اہل و عیال کی فحش کے لئے کوئی عقلمند جائز نہیں سمجھتا کہ اس طرح کی عظیم ہلاکت میں اپنے آپ کو ڈالے، کوئی اور بات ہوگی، اللہ تعالیٰ استقامت عطا فرمائے۔ رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ [اے ہمارے پروردگار! جبکہ تو نے ہمیں ہدایت دی ہے تو اب ہمارے دلوں کو گم نہ کر اور ہمیں اپنے پاس سے رحمت عطا فرما بیشک تو بہت عطا کرنے والا ہے]۔

مکتوب ۲۱۳

۳۹۰

حاجی محمد عارف کے نام روحانی لایم لطائف عالمی امروان کے مناسب اور موافق لطائف عالم خلق کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی جلالہ الذین اصطفیٰ برادر گرامی حاجی عارف کے مکتوب مرغوب نے پہنچ کر خوشوقت کیا، حق سبحانہ و تعالیٰ ہمیشہ ترقیات کے دروازے کھلے رکھے اور اپنی مرضیات کے کسب کے ساتھ سر بلند کرے، آپ نے فنائے لطائف حاصل ہونے کے بارے میں لکھا تھا حمد اللہ سبحانہ علیٰ ذلک [اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد ہے]۔

آپ جان لیں کہ ولایت کے پانچ درجے ہیں جو کہ عالم امر کے پانچ لطائف کے طے کرنے اور ان لطائف میں سے ہر ایک کے مناسب کمالات تک وصول اور ہر ایک کی فنا و بقا کے حصول سے وابستہ ہیں، اگرچہ نفس ولایت ان لطائف میں سے بعض کی فنا کے ساتھ وابستہ ہے لیکن اس کا کمال لطیفہ اخفی کی فنا پر موقوف ہے، نیز ہو سکتا ہے کہ لطیفہ قلب در صرح کی فنا حاصل ہو جائے اور ولایت حاصل ہو جائے اور لطیفہ ستر فنا کی دولت سے بے بہرہ ہو، اور فنائے ستر حاصل ہو جائے اور فنائے خفی و اخفی حاصل نہ ہو، جب کل کو (قیامت میں) حقایق اشیاء ظہور کریں گے تو وہ لطیفہ جو اس عالم (دنیا) میں فنا و بقا کو نہیں پہنچا ہے ان ثمرات و نتائج سے جو کہ فنا و بقا پر مرتب ہوتے ہیں بے بہرہ رہے گا اور اس کچھ دلنے کی طرح رہ جائیگا جو کہ پختہ دیگ میں رہ گیا ہو، مَنْ كَانَ فِي هَذِهِ آخِئًا فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ آخِئًا وَأَصْلُ سَبِيلِهِ [جو شخص اس دنیا میں اندھا رہا وہ آخرت میں بھی اندھا اور راستہ سے ہٹکا ہوا ہوگا]

آپ نے لکھا تھا کہ لطیفہ کے رب (مرئی) تربیت کرنے والی کی سیر کی واضح ہوگئی، قلب سے کہ جس کا رب (مرئی) تکوین ہے ظلال تکوین کا دائرہ طے کر کے ذات سے واقف کر لیا گیا، قدرت و ارادت میں (بکلم ذات بحت تک اسی طرح ہوا اور جب سیر علم میں واقع ہوئی تو میں نے دائرہ علم کے عجائب کو پایا کہ تمام اشیاء کو احاطہ کئے ہوئے ہیں انہ۔ میرے مخدوم! آپ نے لطائف خمسہ کے اصول میں سے قلب و روح کی اصل میں جو کہ افعال و صفات زائدہ ہیں سیر کی بابت لکھا ہے اور لطیفہ سیر کی اصل کا بھی جو کہ شیونۃ ایتہ ہے آپ کی عبارت میں احتمال ہے لیکن چوتھے اور پانچویں لطیفہ جو کہ خفی و اخفی ہے کے اصول میں سیر کی بابت آپ نے کچھ نہیں لکھا ہے، ولایت عیسوی لطیفہ خفی سے تعلق رکھتی ہے اور ولایت محمدی علی صابہا و سائر النبیین الصلوٰۃ و التسلیمات اخفی سے متعلق ہے۔ جان لیں کہ عالم امر کے پانچوں لطیفوں میں سے ہر ایک لطیفہ کو عالم خلق کے کسی نہ کسی ایک لطیفہ کے ساتھ مناسبت ہے، لطیفہ خفی کو خاک کے ساتھ اور خفی کو ۳۹۱ آگ کے ساتھ اور ستر کو ہوا کے ساتھ اور روح کو پانی کے ساتھ اور قلب کو نفس کے ساتھ مناسبت ہے جب وہ معاملہ جو کہ لطائف عالم امر کے ساتھ وابستہ ہے انجام کو پہنچ جاتا ہے اور سیر ان کے اصول اور اصول اصول میں پہنچ جاتی ہے تو عالم خلق کے کمالات اور ان کے اصول میں سیر پیش آتی ہے، لطائف عالم امر کو

کمالیات ولایت کے ساتھ مناسبت ہے اور لطائف عالم خلق کو کمالیات نبوت کے ساتھ فائدہ مناسبت ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ تحقیق کے ساتھ جو کچھ اس فقیر کے کشف میں آیا ہے کہ اس فقیر کا مبداء علم ہے اور میں نے اپنے آپ کو علم میں پایا اور میں نے اہم علم کو اپنے سر کے اوپر لکھا ہوا دیکھا۔ میرے مخدوم! فقیر نے بھی ایک دفعہ اسی طرح پایا تھا اور لکھا ہوا دیکھا تھا اللہ تعالیٰ اس شانِ عظیم الشان (شانِ علم) سے کامل حصہ عنایت فرمائے۔ آپ نے فقیر زادوں کے بارے میں جو بشارت پائی اور لکھی ہے واضح ہوئی، اُس (اللہ) سبحانہ کے کرم سے بعید نہیں ہے۔ اندر قریب عجیب [بیشک وہ قریب ہے اور قبول کرنے والا ہے]۔

مکتوب ۲۱۴

مولانا محمد صدیق دہلوی صاحب علی کے نام نصیحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم بلور ان کرام! مولانا محمد صدیق دہلوی صاحب علی کمال و اکمال (کمال ہوئے اور کمال بنائے) کے درجات پر ترقی حاصل کریں اور کمال نیستی کے ساتھ موصوف ہوں اور آخرت کے اعمال میں جان سے کوشش کریں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ جَاءَتْ الرَّاحِفَةُ تَتَّبِعُهَا الرَّاحِفَةُ (قیامت کیلئے ہچل چارنے والی حضرت اسرافیلؑ کی پہلی ہونک آگئی جس کے پیچھے دوسری ہونک ہے) اسی جہات الموت بعد از فیروہ [یعنی موت پوری طرح آگئی] حتی الامکان مخلوق سے یکسو رہیں اور نامرادی (عدم خواہشات) کے خزانے کو غنیمت جانیں، بُرے لوگوں کی صحبت اختیار نہ کریں اور نیک لوگوں کی صحبت کے ساتھ اللہ سبحانہ تعالیٰ کو تعلق نہ کر لیتے کچھ غار سے خلوت گزریں از ہمہ خلق گراں لطیف جہاں یار غار را باشد (اگر وہ لطیف جہاں ہمارا یار غار ہو جائے تو میں ایک غار کے کونے میں تمام مخلوق سے تنہائی اختیار کر لوں) والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۲۱۵

صاحب کمالیات صوری و معنوی مخدوم زادگی شیعہ محمد مصطفیٰ اللہ سلمیہ کے نام موت اور زندگی

نسبت کو حیات و بیلاری بہتر جمع کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی جادہ الذین اصطفیٰ، الموت جبرئیل وصل اللہ علیہ الی الحبيب [موت ایک پسلی ہے جو دوست کو دوست سے ملاتا ہے] دنیا دارِ عمل ہے، دارِ بقا آخرت ہے اور آخرت کا معاملہ موت

شروع ہوتا ہے من مات فقد قامت قیامت۔ (جو مر گیا اس کی قیامت قائم ہو گئی) پس جو قرب و حالت کہ موت اور اس کے بعد پیش آتی ہے دنیاوی حالت پر کئی درجہ فوقیت رکھتی ہے بعض کا ملین ایسے ہوتے ہیں کہ ان کو النوم اخر الموت [نیند موت کا بھائی ہے] کے مصداق سونے کے وقت میں ایک ایسی حالت پیش آتی ہے جو کہ بیداری کی حالت سے بہتر ہوتی ہے، اگر یہ کہیں کہ نیند تو سراسر غفلت (ہوتی) ہے اس حالت میں اس قرب و حالت کے ظاہر ہونے کے کیا معنی ہیں اور اس کا بیداری کی حالت پر جو کہ عبادت کا وقت پر فوقیت رکھنا کس طرح درست ہو سکتا ہے (تو) ہم کہتے ہیں کہ خواص کی نیند کا سراسر غفلت ہونا اور عبادت سے خالی ہونا ممنوع (مغیر مسلم) ہے، نوم العلماء عبادۃ [علماء کا سونا عبادت ہے] آپ نے سنا ہو گا کہ من لم یدق نہ بیدار [جس نے نہیں چکھا اس نے ہرگز نہیں جانا]۔

جان لیو کہ نسبت باطن جس قدر ظاہر کے ادراک میں نہ آئے اور اس کی آغوش سے جس قدر زیادہ دور ہو اسی قدر زیادہ جلوہ گر ہوگی، باطن ظاہر سے محبوب (پوشیدہ) ہے اور اس کے مطلع ہونے سے حیا کرنے والا ہے اگرچہ اس اس کو اندر میں پہنچتی ہیں لیکن حیا و تازا اور استغنا معشوق کا خاصہ ہے باطن کو ظاہر کے ساتھ وہی نسبت ہے جو معشوق کو عاشق کے ساتھ ہے۔ کسی نے خوب کہا ہے۔

نہ تنہا آفتم زیبائی اوست بلے من زنا پروائی اوست

[صرف اس کی خوبصورتی ہی میرے لئے آفت نہیں ہے بلکہ میری مصیبت اس کی لائبرائی کی وجہ سے ہے] ظاہر ہمیشہ باطن سے نالاں و گریاں ہے اور وہ اس کے ناز و استغنا سے جگر کباب اور دیدہ پر آب ہے اس کے باوجود اس کی خدمت گاری میں جان قربان کرتا رہتا ہے اور نیند کے وقت جب ظاہر کو ایک طرح کی غفلت پیش آتی ہے تو باطنی نسبت میدان خالی پاکر آسانی ہر چیز سے پوری طرح بے حجاب ہو کر ظاہر ہوتی ہے اور سینکڑوں آب و تاب کے ساتھ پردہ ناز چہرہ سے اتار کر صحن گلشن میں اپنے خرام کا اظہار فرماتی ہے، اگر کہیں کہ (اس سے) نیند کی حالت کو نمازی کی حالت پر برتری لازم آتی ہے اور حالانکہ نماز مومن کی معراج ہے کہ وہ اس کی ادائیگی کے وقت میں دنیا سے آخرت میں چلا جاتا ہے تو ہم کہتے ہیں کہ (یہ تو) ممنوع کا لزوم ہے کیونکہ نیند کی حالت کی برتری صرف بیداری کی حالت پر ثابت ہوتی ہے نہ کہ نماز یا اس کے مثل پر جبکہ وہ بیداری کے ساتھ جمع ہو جائے۔ والسلام علیکم۔



ممریضاں کے نام فاعل کرنے پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

سعادت آثار میاں ممریضاں نے ان دُور افتادوں کو اس طرح فراموش کر دیا ہے کہ کبھی کبھی سلام و پیام کے ساتھ بھی یاد نہیں کرتے، ہر حال میں اللہ تعالیٰ جل شانہ (کی یاد و فرمانبرداری) کے ساتھ رہیں اور اس کے ماسوا سے روگرداں رہیں، کوشش کریں کہ ہمیشہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ حضور و آگاہی اس حد تک پیدا ہو جائے کہ اس کے ماسوا کا ہرگز کوئی خیال نہ آئے اس طرح پر کہ اگر تکلف سے ماسوا کو یاد کرنا چاہیں تب بھی یاد نہ آئے، اس کے بعد اپنے آپ سے حضور کی اس صفت کی بھی نفی کریں تاکہ مطلوب کا حضور خود بخود میسر ہو جائے اور عارف کا نفس (ذات) درمیان میں نہ رہے، یہ ہے سیر و سلوک کا خلاصہ۔ رع

اس کا رد و است کونوں تا کراد ہند [بغیب کی بات ہو دیکھے اب کس کو غایت کرتے ہیں]



ارشاد پناہ میر محمد نعمان کے نام عنایت و زیادت و جود کے بارے میں مذہب علماء و صوفیہ کے بیان میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اس مسئلہ شریف میں اُن کا اپنا مختار کیا ہے۔

انہر چیہ رود سخن دوست خوشتر است [دوست کی جو بات بیان کی جائے پسندیدہ ہے] میرے مخدوم! احصیت و جود اور اس کے تابع کمالات رب معبود جل سلطانہ کا خاصہ ہیں اور ممکن میں جو کچھ دیکھتے ہیں اس مرتبہ عالیہ سے مستعار و مستفاد ہے، ایک جماعت چونکہ ان کمالات کو ممکن میں مشاہدہ کرتی ہے اور اصالت و ظلیت کے تعلق نے ان لوگوں پر پردہ نہیں کھولا ہے (اس لئے) وہ لوگ ان پوشیدہ کمالات کو اس میں اصالت کے طور پر جانتے ہیں اور وجود کو مشترک معنوی اور بعض مشترک لفظی کہتے ہیں اگرچہ اس کو قادر قدیم کی صفت کے ساتھ مستند سمجھتے ہیں اور دوسرا گروہ جو کہ اہل سلوک ریاضت ہیں اور انہوں نے صفائی باطن بلکہ محض مہبت (عنایت الہی) کی وجہ سے وجود اور تمام کمالات کو واجب الوجود تعالیٰ کی بارگاہ کے ساتھ مخصوص سمجھا ہے بلکہ ہر کمال کو اس کا عین جانا ہے اور اس سبب سے تعالیٰ کو وجود مطلق یقین کیا ہے اور صحیفہ کائنات کو اس مطلق کے ظہورات و تقیدات تصور کیا ہے اور چونکہ مقید عین مطلق ہے (اس لئے) وہ توحید و جود اور اتحاد ذاتی کے قائل ہوئے ہیں اور ملکات کی صفات و ذوات کو واجب تعالیٰ کی صفات و ذات کے ساتھ متحد جلتے ہیں اور اطلاق اور تفسید کے ساتھ فرق کرتے ہیں اور کہتے ہیں، ریاضی:

بشکل بتاں رہن عشاق حق است لابلکہ عیاں درہمہ آفاق حق است
چیزے کہ بود ز روئے نقیید جہاں وانشہماں زوجہ اطلاق حق است

[جنوں (محبوبوں) کی شکل میں عشاق کا رہن (راہنہ) اور فریفتہ کرنے والا) حق ہے، یہیں بلکہ تمام آفاق میں عیاں (ظاہر) حق ہے۔ جو چیز کہ نقیید کی دوسے جہان ہے وانشہ اطلاق کی رو سے وہی حق ہے۔ وہ حضرات فرماتے ہیں کہ مطلق مقید کے مراتب میں عین مقیدات ہیں اور مقیدات مرتبہ مطلق میں عین مطلق ہیں۔ رباعی

ہستی کہ ظہور می کند درہمہ شے خواہی کہ بری بسوئے او یا ہمہ پے
رو بر سرے حجاب راہیں کہ چساں مے وے بودہ و وے بودا نذر مے

[جو ہستی (اللہ تعالیٰ) کہہ چیز میں ظہور کرتی ہے (اگر) تو چاہتا ہے کہ اس کی طرف سب (اشیاء) کے ساتھ کھوج لگائے تو جاوہر شرب کے اوپر ٹیلا کو دیکھ کہ وہ شرب کس طرح بلبلا رہی ہے اور وہ (بلبلا) کس طرح شرب میں ہے۔]

اور ایک اور تیسرا (گروہ غنایت الہی کی پیشقدمی اور محض فضل و کرم کے ساتھ وجود اور تمام کمالات کے اختصاص (اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص کرنے) میں دوسرے گروہ کے ساتھ شریک ہے لیکن وہ حضرات اس (وجود) کو عین ذات نہیں کہتے اور ذات تعالیٰ کو اس کے علاوہ ثابت کرتے ہیں اور (ذات کو) اس وجود کا محتاج نہیں جانتے جیسا کہ انھوں نے اس کی تحقیق میں تفصیل کی ہے اور (حضرات) ممکن کے وجود و صفات کو اس وجود اور ان کمالات کے ظلال کہتے ہیں کہ عدم کے آئینے میں جو کہ ممکن کی ذات کے درجے میں ہے منعکس ہو کر ظاہر ہو گئے ہیں، پس اس تقریر پر ممکن کی ذات عدم ہوئی کہ (جس نے) کمالات کے انعکاس کے واسطے سے تمام اعداد سے امتیاز حاصل کر لیا ہے بلکہ واجب تعالیٰ جل شانہ کے علم میں انوکھا سے پہلے بھی ممتاز رہا ہے اور صفات کمال اس میں ایک عاریت سے زیادہ نہیں ہیں، چونکہ خیر و کمال کا اعتبار وجود ہے اور شر و فساد کا اعتبار عدم ہے اس لئے خیر و کمال سب اس عنوان کی طرف رجوع کرے گا اور شر و نقص تمام ہی ممکن کی طرف راجع ہو گا کہ اس کی ذات کا مقتضا (یہی) ہے آیت کریمہ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ [جو بھی اچانچہ کو پہنچتی ہے وہ اللہ تعالیٰ سے ہے اور جو بھی بُرائی پہنچتی ہے وہ تیرے نفس کی طرف سے ہے] اس کی تصدیق کرتی ہے اور دوسرے گروہ کے نزدیک شرائط ذاتیہ کسی چیز میں موجود نہیں ہے اگر ہے تو صرف نسبتی و اعتباری ہے اور تحقیق یہ ہے کہ عدم لاشعشے محض ہے اس کا کمالات کے لئے آئینہ ہونا کس معنی سے ہے۔ (یہ بات) اس مکتوب میں جو کہ مخدوم زادگی خواجہ محمد عبید اللہ کے نام اس اخگر نے لکھا ہے درج ہو چکا ہے اگر کوئی شبہ باقی رہ جائے تو وہاں رجوع کریں، پس ان بندگوں کے طریقہ پر ذات ممکن ذات واجب تعالیٰ کے ساتھ متحد نہیں ہوئی

۳۹۴

کیونکہ اتحاد کا مشا ذات واجب تعالیٰ کو اور ذوات ممکنات کے وجودات مقیدہ کو وجود مطلق کہنا ہے اور ان حضرات کے طریق پر ان دونوں امر میں سے کوئی ایک امر بھی ثابت نہیں ہوا ہے اگرچہ کوئی دوسرا وجود درمیان میں نہیں آیا ہے ایک ہی وجود ہے کہ جس نے ظلیت کے طریق پر اتنی جگہ ظہور فرمایا ہے۔ پس تیسرا گروہ وحدت وجود کے قول میں دوسرے گروہ کے ساتھ شرکت رکھتا ہے لیکن وہ حضرات اتحاد کی طرف گئے ہیں اور یہ حضرات اس طرف نہیں گئے، ان کے طریق پر وحدت وجود اس معنی میں ہے کہ وجود حضرت معبود کا خاصہ ہے ممکن فی نفسہ وجود سے خالی ہے ایک عدم ہے کہ جس نے انعکاس کے سبب سے کمالات ظہور پیدا کر لئے ہیں لیکن چونکہ خداوند تعالیٰ جل سلطانہ کی صنع سے ہے (اس لئے) خلل سے محفوظ ہے اور ابدی معاملہ اس کے ساتھ وابستہ ہے اس لئے وحدت وجود ہو گا اور ممکن میں سے کوئی بھی ایک دوسرے کے ساتھ واجب تعالیٰ کے ساتھ متحد نہیں ہوتا کسی نے خوب کہا ہے ۵

۳۹۵

نہ آں این گردد و نہ این آں شود ہمہ اشکال گردد بر تو آساں

(نہ وہ یہ ہو جاتا ہے اور نہ یہ وہ ہو جاتا ہے۔ بیان لیٹھی تمام شکوک فقہ چلتے ہیں) اور اس عدم سے اتحاد تغیر متضاد چیزوں کا متحد ہونا) جو کہ ہم سب کو لازم کرنے والا اور شرکت و مساوات کا موجب ہوتا ہے لازم نہیں آتا کیونکہ نیست کو ہست کے ساتھ کوئی ہم سب سے جدا اور شرف نقص کو خیر و کمال کے ساتھ کیا شرکت و مساوات ہے اس کی بوجہ ہونا) نمود (ظہور) میں ہونے کے سوا نہیں ہے اس بوجہ سے کیا حاصل ہوتا ہے اور اس نمود سے کیا کھلتا ہے اگر خیر و کمال اس میں نمود رہے تو وہ سب بارگاہ زوال جمال سے مستغادر و مستغیر ہے سلام علیکم علی من یدرہ

مکتوب ۲۱۸

ہمت خاں کے نام اس بارے میں کہ عارف کے لئے تمام امور ترقی کا ذریعہ ہو جاتے ہیں اور آیت کریمہ

وَأَذْكُرُ رِبَّكَ إِذْ أَنْشَيْتَ كِي تَأْوِيل میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفے طاعات و عبادات سے مقصود اور سلوک و ریاضات مطلوب حقیقت میں یہ ہے کہ سالک اپنی ذات کے عدم ہونے کو جانے اور سمجھنے اور وجود ان خاص سے یہ بات معلوم کرے کہ ہستی اور جو کمالات کہ اس کے تابع ہیں وہ حق جل سلطانہ کے سوا کسی اور کے لئے نہیں ہیں اور جہاں کہیں ان کا توہم ہوتا بھی ہو تو وہ اسی (حق تعالیٰ) کا اثر و نمونہ ہے پس تیرنگہ شخص جس جگہ ہستی کو دیکھتا ہے اس کی ہستی کا پتہ نشان دیتا ہے اور جہاں کہیں حسن و کمال پاتا ہے اُس کو

ذات الایزال (جل جلالہ) کے حسن و کمال کا زینہ قرار دیتا ہے بلکہ شہر و نقائص کو بھی اس تعلق کی بنا پر کہ اس کی نمایاں قدرت کا اثر ہے اس کے مؤثر (اثر پیدا کرنے والے یعنی اللہ تعالیٰ) کا زینہ بناتا ہے اس صورت میں سالک کو کوئی چیز مطلوب حقیقی سے روکنے اور مٹانے والی نہیں ہے اور خطرات جو کہ تفرقہ کا سبب ہیں اثر مٹانے کے تعلق سے مقصد کی طرف ایک راستہ اور جمعیت کے لئے ایک وسیلہ ہیں۔

درد دل ما غم دنیا غم معشوق بود
بادہ گروام بود پختہ کنز شیشہ ما

[ہمارے دل میں دنیا کا غم معشوق کا غم بن جانا، اگر شراب کچی ہو تو علم اشیشہ (صریح) میں کو پختہ کر دیتا ہے] شاید کہ آیت کریمہ **وَإِذَا كُنْزُكَ إِذَا شِئْتَ** (اور اپنے رب کو یاد کر جبکہ تو بھول جائے) میں اس مراقبہ کی طرف اشارہ ہے یعنی جو چیز کو بھول اور غفلت کا سبب ہے تو اس کو حجابیت کے عنوان کے ساتھ تصور مت کر کہ تو بھولنے والوں اور محروموں میں سے ہو جائے، بلکہ اس کو مذکورہ بالا تعلق کے ساتھ مطلوب کی طرف ترقی کا زینہ بنا، پس اس تقدیر پر **وَإِذَا شِئْتَ** کے معنی اذ ابشرت اسباب النسیان (جب نسیان کے اسباب کے ساتھ تیرا سابقہ پڑے) ہوا اور تیر نوم العلماء عبادۃ [علماء کا سوا عبادت ہے] اسی معنی میں ہے، ہو سکتا ہے کہ جو کچھ دوسروں کے لئے سدا رہا ہے وہ ان کے لئے ہادی و شاہراہ ہے اور کسی چیز کے ساتھ اس سے عاجز نہیں ہونے اور ہر چیز کو وصول کا زینہ بنانے ہیں۔ آیت کریمہ **رِجَالٌ لَا تُلَاقِيهِمْ فِي تِجَارَةٍ وَلَا يَمِيعُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ** (وہ لوگ ہیں جن کو تجارت اور خرید و فروخت اللہ تعالیٰ کے ذکر سے غافل نہیں کرتی) میں ان کے حال کا بیان ہے، اور **لَا يَصِيدُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا يَمُودُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ** (ان کو اشک کی راہ میں پیاس یا محنت یا بھوک کی جو بھی تکلیف پہنچتی ہے یا وہ ایسی جگہ چلتے ہیں کہ کافروں کو غصہ آئے یا دشمنوں سے کوئی چیز نہ لیتے ہیں تو ہر بات پر ان کے لئے نیک عمل لکھا جاتا ہے) ان کا پتہ دینے والی ہے، ان کی دنیائے آخرت کا حکم لے لیا ہے، ان کی آخرت (کے احوال) سے کیا بیان کرے، جہاں تک ہو سکے آپ اس عظیم دولت کو ہاتھ سے نہ دیں اور جہاں کہیں اس غایت کی پو پینچے اس سے پیچھے جائیں۔ آج ہر چیز حاصل ہو رہی ہے اور طالب بیقرار پر آمد و رفت کی راہ کشادہ ہے کل (مرنے کے بعد) جبکہ خوشی کے دروازے قطرات سے کام نہ لینے والے شخص پر مدد ہو جائیں گے بے فائدہ نہامت کے سوا کچھ اضافہ نہیں ہوگا۔ واللہ یحیی الموتی و یوحی السبیل [اور اللہ تعالیٰ حق کو ثابت کرتا ہو لوی سیدہ راستہ کی ہدایت دیتا ہے] کسی نے خوب کہا ہے۔ رباعی

در قدر جرعہ و ما ہشیار

بعد ازین گوش ما و حلقہ یار

در جہاں شاہری و ما فارغ

بعد ازان دست ما و دامن دوست

[دنیا میں ایک شاہد (معشوق) ہے اور ہم پر وہاں پیالہ میں کچھ شراب ہے اور ہم ہشیار ہیں، اس کے بعد ہمارا ہاتھ دوست کا دامن پکڑنے کا اور ہمارے کان میں معشوق کی غلامی کا حلقہ پڑا ہوا ہوگا] والسلام علیکم وعلیٰٰ من لدیکم۔

مکتوب ۲۱۹

کترین درویشاں محمد عبداللہ کے نام اُن معارف کے بیان میں جو نزول سے متعلق ہیں اور بشر کے شہود کی فرشتے کی شہود پر فضیلت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

جو عارف کہ وصول کی منزلیں طے کر کے اپنے اصول تک پہنچ چکا ہے، جب اس کو دنیا میں واپس لوٹنا اور ہدایت و ارشاد کے لئے نزول کے ساتھ مشرف کرنا چاہتے ہیں تو قدم (قدامت) کے انوار کی شعاعوں میں سے ایک نور اس کے قلب میں جو کہ غیب ہوتی کا ذریعہ ہے رکھتے ہیں اور اس نور کے ساتھ جو کہ مرتبہ و جوب سے مستفاد ہے ایک بقا عطا کرتے ہیں یہاں تک کہ یہ عارف اس نور کے ساتھ پوری طرح منور ہو جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ جل جلالہ کے رنگ کے ساتھ رنگا جاتا ہے اور طالبوں کو بھی اس رنگ کے ساتھ رنگ دیتا ہے اور جب تک یہ عارف اس دنیاوی زندگی کی قید میں مقید اور برائی تعلقات کے ساتھ متعلق ہے اُس ودیعت کے ہوئے شعلہ (محبت) کے ساتھ خوش اور کجی سے جزئی کے ساتھ قاصر ہے اور الجواز قطرۃ الحقیقۃ [بحار حقیقت کا قطر] کے مطابق مجاز میں بھی جب عشق انتہائی کمال تک پہنچ جاتا ہے اور عاشق اپنے اندر معشوق کا کوئی نشان پاتا ہے اور معشوق کے آثار (نشانات) عاشق کے ویلے (باطن) میں ظاہر ہوتے ہیں، ہو سکتا ہے کہ اسی نشان سے وہ خوش ہو جائے اور معشوق سے روگردانی کر لے جیسا کہ مجنون عامری کے بارے میں نقل کرتے ہیں کہ جب یلی اس کے نزدیک ہوئی تو اس نے کہا تو مجھ سے دور ہو جاؤ کیونکہ تیری محبت نے مجھ کو تجھ سے بے نیاز کر دیا ہے۔

۳۹۷

گفت روزہ کہ آں چنانم من کہ بجز عشق تو ندانم من
عشق تو اے نگار فرزانہ آں چناں کرد در دلم خانہ
کہ ترا ہم نمائد گنجائی بعد ازین خوشترم بہ تنہائی

[اُس نے کہا تو جلی جاتی جلی جا کر (اب) میری یہ حالت ہے کہ میں تیرے عشق کے سوا کچھ نہیں جانتا، اے دانشمند محبوب! تیرے عشق نے میرے دل میں اس طرح گھر کر لیا ہے کہ تیرے لئے بھی اس میں گنجائش نہیں رہی ہے اس کے بعد میں تنہائی میں زیادہ خوش ہوں]۔

ہم اصل بات کی طرف جاتے اور کہتے ہیں کہ اس نزول میں جو کچھ عارفِ مرجع کا مقصود ہوتا ہے، جب وہ اس کو انجام تک پہنچاتا ہے اور اس کے وصال کا وقت آپہنچتا ہے اور بدن کی رفاقت سے کہ جس کے ساتھ ایک مدت تک الفت اختیار کئے ہوئے تھا وہ گردانی کرتا ہے اور اللہ العزیز (الاعلیٰ) لے لے اٹھتا ہے کہ رفیقِ اعلیٰ ہے [کی صدا بلند کرتا ہے اس وقت الموت جس پر وصل العجیب الی العجیب موت ایک پہل ہے جو دوست کو دوست سے ملانے کے مصداق پوری طرح بارگاہِ قدس غفلتِ جلالتہ کی طرف متوجہ ہوتا ہے اور شہودِ جزئی کے کوچے سے رہائی پا کر شہودِ کلی کے میدان میں محرمِ تازہ ہوتا ہے۔

جاننا چاہئے کہ ملائکہ کرام علی نبینا وعلیہم السلام اگرچہ اصل کا مشاہدہ کرنے والے ہیں اور ہمیشہ شہودِ کلی رکھتے ہیں لیکن جو شہود کہ انسان کو اس مرتبہ میں میسر ہوا ہے فرشتے کے شہود سے بلند ہے بلکہ جو شہود کہ عارف کو دنیا میں حاصل ہوتا ہے اگرچہ جزئی ہے لیکن وہ ایک ایسی خصوصیت رکھتا ہے جو فرشتے کو حاصل نہیں ہے اور وہ یہ ہے کہ انسان کے مشہودِ جزئی کو جزو کی مانند کر دیا گیا ہے اور انسان کو اس کی ذات سے گذر کر اس جزئی کے ساتھ بغاوتِ نفس دی گئی ہے اور فرشتے کا مشاہدہ اس طرح کا نہیں ہے کیونکہ وہ باہر سے نظارہ کرتا ہے اور اپنے مشہود سے کوئی چیز حاصل نہیں کرتا، شتان مابین المشاہدین [ان دونوں مشاہدوں میں بہت فرق ہے]۔

سنئے، وہ جو اوپر مذکور ہوا کہ انسان کا مشہودِ جزئی ہے (یہ) مراتبِ نزول کے مرتبہ اول میں ہے اگر مراتبِ نزول کے خصائص میں سے کہ انسان جن کے ساتھ ممتاز ہے تصور اسامی بیان کرے اور انسان جو کہ افضل الخلائق ہے کے پوشیدہ کمالات اور مخصوص اسرار کو نمایاں کرے تو قریب ہے کہ نزدیک والے لوگ دوری تلاش کریں اور اوصالیں ہجری راہ اختیار کریں۔

ومن بعد هذا ما يدق صفاته وما كتمه احاطه لديس واجمل

[اور اس کے بعد وہ مقام ہے کہ جس کی صفات کا بیان بہت مشکل ہے اور وہ مقام ہے جس کا چھانا اس کے نزدیک زیادہ سنا بہتر ہے] والسلام علی من اتبع الهدی۔

مکتوب ۲۲

مولانا محمد رفیع کے نام، اس بیان میں کہ عارف کیلئے دفترِ حق میں پورا پورا ابدلہ ہوا اور ان کے حق میں (ایک) جنت کے ذکر میں تحریر فرمایا۔
بسم اللہ الرحمن الرحیم واللہ تعالیٰ کمال واکمال کے درجات تک پہنچائے (آپ کے) مکتوبِ مرغوب میں

درج تھا کہ اس (اللہ) جل و ذکر کے فضل و احسان کے مشاہدہ کا غلبہ کفار کی تعذیب (عذاب دینے) پر تعجب کا باعث ہوتا ہے اور تعجب کو دور کرنے کے لئے اس قدر دل میں آتا ہے کہ اس تعذیب میں بھی رحمت ہے کہ تعذیبات سے اوپر عذاب نہیں دیا جائے گا جیسا کہ ایک بزرگ فرماتے ہیں ۔

روم بدوزخ و شکر بہشت باید گفت کہ این بجز مکافات من بہشت من است

[میں دوزخ میں جاتا ہوں اور بہشت کا شکر ادا کرنا چاہئے کہ یہ میرے بدلے کی ضروری میں میری بہشت ہے] میرے محروم احمق سبحانہ نے قرآن مجید میں کافروں کے عذابوں کو جزائے وفاق (پورا پورا بدلہ) فرمایا ہے پس جس قدر عذاب و عقاب (سزا) کے یہ بدین مستحق ہیں ان سے فرو گذاشت نہیں ہوگی اور عمل کے موافق سزا کو پہنچیں گے جبکہ حق سبحانہ و تعالیٰ تعذیب کے تمام درجات پر قادر ہے اور یہ لوگ (کفار) اس (اللہ) مستحق ہیں اور رحمت یا اوس ہیں تو پھر وصول رحمت اور درجات تعذیب میں سے کسی درجہ کی فرو گذاشت کا ہونا کس راستے سے ہو گا ہاں اُن اہل توحید کے بارے میں جو کہ دوزخ میں جائیں گے یہ قول بظاہر گنجائش رکھتا ہو گا کیونکہ وہ رحمت سے مایوس نہیں ہیں اور امیدوار ہیں اور جو بزرگ کہ شعر مذکور کے کہنے والے ہیں چونکہ اہل توحید میں سے ہیں اور رحمت کے امیدوار ہیں اگر اس طرح کہتے ہیں تو کچھ بعید نہیں ہے، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی حمد ہے کہ آپ (اپنے) خط کے آخر میں متنبہ ہو گئے ہیں اور لکھا ہے کہ چونکہ شرع کی اصطلاح میں یہ اطلاق جائز نہیں ہے اس توحید اور اس استعواب سے استغفار کرنا رہا ہے اور جس واقعہ میں آپ نے رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو خلعت دلوائی ہے اور آپ اچک لینے والی بھلی کی طرح بلی صراط سے گند گئے ہیں اور مخلوق کو بل صراط سے گزارنے کی آپ کو اجازت دی گئی ہے بہت بلند و روشن بشارت دینے والا ہے حق سبحانہ و تعالیٰ قوت سے فعل میں لائے، اِنَّ قَرِيْبٌ مُّجِيْبٌ [بیشک وہ قریب اور قبول کرنے والا ہے]۔ یہ مکتوب لکھتے وقت متوہم ہوا کہ ایک خلعت اس جانب سے آپ کو پہنچا ہے پورا غور واقع نہیں ہوا کہ یہ خلعت کس بارے میں ہے ظاہر ہے کہ مداریت ارشاد کا خلعت ہو لیکن مداریت و ارشاد جزئی اور ایک بقعہ (حصہ) کیلئے ہوگی دوسرے بقعہ کیلئے نہیں ہوگی نہ کہ مطلق مداریت و ارشاد۔ والسلام علیکم ۔

مکتوب ۲۲۱

ارشاد پناہ میر محمد نعمان کے نام اس عارف کی بلند مقام کی بیان میں جو حکومت و مہر و ہد ہے اور اس کے مناسب مبارک بیان میں تحریر کیا

بسم الله الرحمن الرحيم بعد الحمد والصلوة وتسلیم الدعوات (حمد و صلوة و تسبیح دعوات کے بعد)
 سیادت و نقابت دستگاہ مخدومی ملاذی کی خدمت میں عرض رساں ہے کہ اس جانب کے فقرا کے احوال
 حمد کے لائق ہیں المستول من الله سبحانه و علائکم و عافیتکم و استقامتکم [اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے
 آپ کی سلامتی و عافیت و استقامت کی دعا کی گئی ہے] جن معاملات کے ساتھ اس عالم فانی میں تسلی دیتے
 اور خوش رکھتے ہیں اُن میں سے کیا بیان کرے کہ ایک شیخ (صورت) سے زیادہ نہیں ہیں اور نمونہ ہونے سے
 زیادہ کچھ حصہ نہیں رکھتے اور انتزاعات (نکالی ہوئی چیزوں) کے دائرے سے قدم باہر نہیں نکالا ہے، کوئی بلند
 ہمت شخص اس قسم کی چیزوں کے ساتھ والہ و ضیفہ نہیں ہوتا اور ہلکا وزن میں ہوتا ہے (کیا اور بھی ہے) کہتے
 ہوئے متزعزع منہ (جس نکالی گئی ہے) کی طرف دوڑتا ہے، اگرچہ یہ بھی تعبیر ہے اور یہ سبحانہ و تعالیٰ تعبیر
 سے ماوراء ہے لیکن کیا کیا جائے کہ عبارت کا میدان تنگ ہے واللہ و اوسع علیکم [اور اللہ تعالیٰ وسیع
 دائر علم والا ہے] اور چونکہ متزعزع منہ کا احاطہ (دائرہ) بشر کی طاقت سے باہر ہے و لا یحیطون بہ [ہم
 (اور مخلوق علم کے ذریعہ اس کا احاطہ نہیں کر سکتی) پس مجبوراً جو کچھ اس مرتبہ سے حاصل کر سکیا وہ ضرور اس کی
 استعداد و دریافت کے ساتھ مقید ہوگا مطلقاً ان قیود سے معرا (خالی) ہے اور ان تقیدات سے مبرا
 (پاک) ہے پس بلند ہمتی کا تقاضا حصول و وصول کی تمنا کا نہ ہونا ہے کیونکہ وصول بھی واصل کے
 حوصلہ کے اندازے سے ہے۔ ع

آن لقمہ کہ در دہان گنج طلبید [وہ لقمہ طلب کرتا ہے جو منہ میں نہیں سماتا]

اور ظاہر ہے کہ جو چیز ممکن کی استعداد و دریافت کے ساتھ مقید ہے وہ مطلق محض نہیں ہے، اگرچہ ممکن
 اپنے آپ سے رہائی حاصل کر چکا اور اپنی اصل کے ساتھ مل گیا ہو اور فنا و بقا کے ساتھ متحقق ہو گیا ہو کیونکہ
 اس کی اصل بھی تقید (مقید ہونے) کے بغیر نہیں ہے اور یہی حال اصل الاصل کا ہے، الی ما شاء اللہ تعالیٰ
 اور اگر صدیوں کے بعد ہزاروں میں سے کسی ایک کی حقیقت کو آں سرور عالم علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام
 کی حقیقت کے ساتھ کچھ انقباض و اتحاد حاصل ہو جائے اور اس مرتبہ عالمیہ کے ساتھ فنائے اکمل حاصل
 کرنے کے بعد کچھ بقا پیدا کر لے تو چونکہ وہ حقیقت بھی اطلاقی صرف سے نیچے ہے (اس لئے) وہ بھی اطلاقی
 صرف سے بہت کم حصہ پائے گا کیونکہ آن سرور عالم علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام نے اس بزرگی کے باوجود امکان
 ذاتی سے رہائی نہیں پائی ہے اور وجوب کے ساتھ متحقق نہیں ہوئے ہیں پس لازمی طور پر آن صلی اللہ علیہ وسلم
 کی حقیقت واجب لذاتہ کی حقیقت سے نیچے ہوگی اور حسب قدر امکان ممکن میں باقی ہے اطلاقی محض سے
 اسی قدر عدم حصول پایا جائے گا۔ چونکہ آن سرور عالم علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام بلند ہمتی میں

فرد کامل تھے اور ان کمالیات اور بزرگیوں کے باوجود جو کہ آپ کو حاصل تھیں خوش اور مسرور نہیں تھے شاید
 اسی لئے آپ کے حال سے اس طرح خبر دی گئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بار بار دائم الحزن متواصل الفکری (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ غمگین اور متواتر فکر مند رہتے تھے) کیونکہ
 کمال محبت کا تقاضا محب و محبوب کے درمیان سے دونوں کا دور ہو جانا ہے اور یہ محال ہے اور اس سے
 قلب حقایق (حقیقتوں کا بدل جانا) لازم آتا ہے پس دائمی حزن دامگیر ہو کر شیخ عطار قدس سرہ فرماتے ہیں
 نمی بینی کہ شاہ ہے چو لب پیمبر نیافت او فقر کل نوع کم ہر

(کیا تو نہیں دیکھتا کہ پیغمبر حبیبی عظیم ہستی کو کمال فقر حال نہیں ہوا اس لئے نبی بخیر نہ ہوا) فقر کل سے مراد بشریت و امکان سے
 کلی اختلاص (پوری طرح نکل جانا) ہے۔ سوال اُز ادنیٰ کے معاملہ میں عدم عین سے اور اثر ممکن سے
 زائل ہو جانا ہے اور وجود صرف کے سوا اس میں کچھ نہیں رہتا پس چاہے کہ وجوب کے ساتھ متحقق ہو جائے
 کیونکہ امکان عدم کی آمیزش کے ساتھ وابستہ ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ مقدمہ اخیر ممنوع ہے اس لئے کہ
 صفات واجبی جل سلطانہ عدم کی شان سے پاک ہیں اس کے باوجود چونکہ کمالات واجب تعالیٰ کے ساتھ
 احتیاج رکھتی ہیں (اس لئے) امکان ذاتی سے میرا (پاک) نہیں ہیں اور اس عارف کا وجود صفات
 اضافیہ کے مرتبہ میں موجود ہے اگرچہ اس کا وجود ممکنات کے تمام افراد سے جدا ہے اور صوری
 (ظاہری) مشارکت کے سوا ان کے درمیان اور کچھ ثابت نہیں ہے اور اس مقام کی تحقیق یہ ہے کہ
 عدم کا زوال اور وجوب کا حصول اس عارف کے حق میں چونکہ کسب سے ہے جو کہ سیر و سلوک اور فلو
 بقا سے حاصل ہوا ہے وجوب لذاتہ نہیں کہ حقیقت کا بدل جانا لازم آئے اور وجوب بالغیر دائرہ امکان
 میں داخل ہے اور استحالة (محال ہونا) نہیں رکھتا، یہ کمال اور بلند ہمتی جو کہ اوپر بیان ہوئی تھا محبوی
 سے وابستہ ہے کیونکہ محب جو کہ ہمیشہ محبوب کے مشاہدہ کا طالب ہے اور اس کے وصل و اتصال (ملاقات)
 کا ہر وقت متلاشی ہے کہاں اس بات کی طاقت رکھتا ہے کہ محبوب کا کچھ پر توڑ (سایہ) اس پر ظاہر ہو
 اور وہ اپنے آپ کو قابو میں رکھ سکے۔ ایک بزرگ کہتے ہیں

بیوئے تواز جاچہم مست و بخود ترہر سو کہ آواز پائے برآید

[جس طرف سے کسی پاؤں کی آواز آتی ہے میں تیری خوشبو سے مست ہو کر اپنی جگہ سے اسی طرف چل پڑتا ہوں]
 محب (محبت کرنے والا) محبوب کے جلال و جمال کے آثار و افعال و صفات پر شفیق ہے، محبوب ہی ہے جو کہ اصل
 کچھ نشان (تپہ) رکھتا ہے اور اس گرفتاری کے باعث دوسرے امور کی طرف متوجہ نہیں ہے اس قسم کے
 بزرگ کو عالم اخروی میں بہت سی امیدیں ہیں جو کہ دوسروں کو نہیں ہیں۔

ہم اصل بات کی طرف جاتے اور کہتے ہیں کہ آنسو و دین و دنیا علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام اگرچہ اس عالم میں ہمیشہ غمگین اور متواتر فکر مند رہے ہیں لیکن ہم امیدوار ہیں کہ عالم اخروی میں آپ کے ساتھ وہ معاملات پیش آئیں گے جو کہ اس حزن و فکر کو دور کر دیں گے کیونکہ وہ مقام حزن و اندوہ کا مقام نہیں ہے حزن و اندوہ کا مقام یہ عالم فانی ہے، جس قسم کا حزن و اندوہ بھی ہو، اس جگہ کا حزن و اندوہ اس جگہ میں فرحت و مسرور کا وسیلہ ہے۔ روایات میں ہے کہ دو حزن ایک دل میں جمع نہیں ہوں گے یعنی ایک حزن دنیا میں اور ایک حزن آخرت میں، اگرچہ دونی کا رفع ہو جانا محال ہے لیکن ایک امر عطا فرماتے ہیں جو اس بندہ کی فطرت کے باوجود آنحضرت علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی تسلی اور رضا مندی کا باعث ہوا اگرچہ ہم نہیں جانتے کہ وہ امر کیا ہوگا اور آیا کریمہ و اللہ اعلم خیر لک من اللہ ولی و لیسوف یُعْطِیْكَ رَبَّكَ فَتَرْضٰی (اور دیکھنا آخر خداوند کریم کی تسلی دے گا تو اسے پسند آئے گا تو اسے پسند آئے گا تو اسے پسند آئے گا) اس معنی کی شاہد ہے اور اس مقام کی رضا جس کا کہ آیت کریمہ میں وعدہ کیا گیا اور بشارت دی گئی ہے حزن و اندوہ کے منافی ہے اگرچہ مطلق رضا اس کے ساتھ منافات نہیں رکھتی اور (یہ بات) ثابت ہے کہ ہر وہ کمال جو کہ خاص طور پر نبی کو حاصل ہوتا ہے اس نبی کے کمال قبیحین کے لئے اس کمال سے وراثت کے طور پر حصہ ہے خواہ وہ اس عالم (دنیا) کا کمال ہو یا اس عالم (آخرت) کا کمال ہو اور میں سمجھتا ہوں کہ اس معاملہ کی ابتدائی تمہید موت سے (م شروع) ہوگی الموت جس پر وصل الحجیب الی الحجیب [موت ایک پل ہے جو دوست کو دوست سے ملاتا ہے] اور اس معاملہ کا ایک پرتو اور نمونہ اگر نماز میں بھی جو کہ مؤمن کی معراج ہے اور دنیا سے قطع تعلق کرنا اور آخرت کے ساتھ مل جانا اور متحقق ہو جائے تو گنجائش رکھتا ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ وہ عجب جو بندہ اور اللہ تعالیٰ جل و علا کے درمیان ہے نماز کی ادائیگی کے وقت میں دُور کر دیا جاتا ہے اور نماز کے باہر گویا بیکار و معطل ہے مگر یہ کہ نماز کی حالت کا کچھ پرتو نماز کے باہر بھی باقی رہے۔ مختصر یہ ہے کہ وصل اور خوشی کا مقام آخرت ہے اور زبرد فانیافت کا مقام دنیا ہے، اس مقام کا بہترین ساز و سامان درد و اندوہ ہے آرام یہاں کی بے آرامی میں ہے اور آرام و وصل یہاں طلب کرنا اور اس کے ساتھ خوش رہنا بے حاصلی سے ہے، ملاقات کا مقام آخرت ہے مرنے کا مرنے میں حیات اللہ فان اجل اللہ لا یت (جو شخص اللہ تعالیٰ کی ملاقات کی تمنا کرے تو وہ جان لے کہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ کی حقیر کی ہوتی ساعت ضرور آنے والی ہے) یہ عالم اس عالم کے لئے کھینچی سے زیادہ نہیں ہے کھینچی میں جس قدر زیادتی اس عالم میں کی جائیگی بے اندازہ ثمرات کی توقع ہے یہ گھر و دنیا، عمل کا گھر ہے بدلہ کا گھر آگے آنے والا ہے عمل کے وقت میں جزا طلب کرنا لا حاصل ہے، والسلام علیکم علی من لیکم۔

مکتوب ۲۲۲

یہی ارشادِ پناہ میر محمد نوحان کے نام آیتِ کریمہ وَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ کی تاویل وغیرہ میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، کریم و قہار (اللہ تعالیٰ) سے امیدوار ہے کہ اس
 ہیکلِ امکانی (جسم) کی طرف منسوب اخلاق کو احدیتِ جلال کے طلوع سے هَبَاءٌ مَّنْثُورًا (خاک کے اُڑتے
 ہوئے ذرات) کرے اور تجلیاتِ رحمن اور طرقاتِ منان (اللہ تعالیٰ کی بڑی ہوئی کیفیات) کے قدیم (ظہور)
 سے اس ویرانہ کو رہائش گاہ و آبادیادے، اور (قرآن پاک میں) وارد ہوا ہے وَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ
 عَمَلٍ فَعَمَلُهُ هَبَاءٌ مَّنْثُورٌ اُ (اور ہم اُن کے اعمال کی طرف متوجہ ہوں گے تو ہم اُن (اعمال) کو خاک کے اُڑتے ہوئے
 ذرات جیسا کر دیں گے) پس جب وہ نسبتوں سے چھوٹ گیا اور خالی ہو گیا اور اپنے عین کے تخت پر جلوہ گر
 ہو گیا اور اُس نے اپنی دہن کے چمپر کھٹ میں اغیار سے فارغ ہو کر کہا اَصْحَابُ الْجَنَّةِ (جنت والوں کیلئے)
 یعنی جو کہ اپنی قیود کے مقامات سے خارج ہیں (اور) وصال و اطلاق کی جنت کا قصد کرنے والے ہیں
 يَوْمَئِذٍ (آج کے دن) (یعنی) رہائی اور قطعِ تعلق کے دن خَيْرٌ مِّنْ سَقَرٍ (بہتر) مَکَانًا ہے [کیونکہ تختِ عین
 پر ممکن ہونا اس کی استعداد کے مراتب میں کمال ہے وَاَحْسَنُ مَقِيلًا (اور وہ بہتر کیلئے آرام) کے لئے بہتر
 جگہ ہے] اپنے حبیبِ متعال (اللہ تعالیٰ) کے ساتھ تنہا ہو کر پس (قرآن مجید میں) وارد ہوا ہے وَتَحْسَبُهُمْ
 اَيَّاهَا ظَاهِرًا هُمْ رُفُودٌ وَيَقْبَهُهُمْ مَخِرَّاتٌ اَلْيَوْمِئِذٍ وَذَاتُ الشِّمَالِ (اور اُن کے دیکھنے والے) تو خیال کرے گا کہ وہ
 جاگ رہے ہیں حالانکہ وہ سو رہے ہیں اور ہم ان کو دہائیں طرف اور بائیں طرف کوٹ دلاتے ہیں [پس وہی احوالِ افعال
 میں تبدیلی لانے اور تصرف کرنے والا ہے پس وہ اس کے ساتھ مستأ اور دیکھتا ہے اور اس کی زبان پر
 کلام کرتا ہے جیسا کہ فرمایا ہے يَوْمَ تَشْقُقُ السَّمَاءُ (جس دن آسمان شق ہو جائے گا) (یعنی) طبائع و
 مواضع کا آسمان بِالْغَلَامِ (بچوں کے ساتھ) (یعنی) عزت و کبریا کی قناتوں کے ورد کے ساتھ وَتُنَزَّلُ
 الْمَلَائِكَةُ (اور فرشتے نازل کئے جائیں) (یعنی) واردات و ہدایہ اور الہامات غیبیہ تَنْزِيلًا (بکثرت نازل ہوں گے)
 امانتوں کو ان کے اہل کی طرف لوٹانے کے بعد اپنے پاس سے زندگی اور اخلاق عطا کرنے کے لئے۔
 حدیثِ قدسی میں ہے مَنْ قَتَلْتُمْ فَلَنَادِيَتْ (جس کو قتل کروں اس کا خون بہا میں خود ہوں) پس اس وقت
 طبلِ مختلفہ کی مملکت میں اُس کے سوا کسی کے لئے بھی تصرف نہیں ہے پس وہی فاعل ہے اس کے سوا
 اور کوئی فاعل نہیں اور اس کے علاوہ اور کوئی معبود نہیں جو اس کو کرتا ہو اَلْمَلَكُ يَوْمَئِذٍ (بادشاہت

آج کے دن (یعنی) مقتول کی رست کے دن یا الحق (حقیقی بادشاہت) بخلاف اس کے کہ اس کے قوی
 اُس کے نفس کے آگے گارتھے المومنین (مومن یعنی اللہ تعالیٰ کیلئے) ہیں مکی معنی (فکر کرنے والی) جو کاذب یا جلالی ہو
 جیسا کہ وارد ہوا ہے اِنَّ الْمُلُوْكَ اِذَا دَخَلُوْا قَرْيَةً اَفْسَدُوْهَا وَجَعَلُوْا الْعِرْصَةَ اَهْلُهَا اِذْ لَمْ يَكُنْ
 [بیشک وایان ملک جب کسی بستی میں داخل ہوتے ہیں تو اس کو تباہ و برباد اور اس کے رہنے والوں میں جو عورت
 ہیں ان کو ذلیل کر ڈالتے ہیں] اور یہ تجلی رحمانی ہے حق اور بقا عطا کرنے والی ہے پس پہلی (تجلی) میں علم و
 عین میں سے ہر ایک دوسرے کے لئے حجاب ہے اور دوسری (تجلی) میں حجاب مرفوع ہو گیا اور لب الالباب
 کے ساتھ متحقق ہو گیا۔ والسلام علی من اتبع الهدی والزم متابعت المصطفیٰ علیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام والعلیٰ

مکتوب ۲۲۳

شیخ فیض اللہ بنگالی کے نام تین شہادت کے حل میں جو کائناتوں کے باطنی مجدد الف ثانی (قدس سرہ)
 کے کام پر تھے اور یحییٰ کے معاملات منکشف ہونے کی کیفیت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ وسلام علی جملہ الذین اصطفیٰ۔ آپ نے دریافت کیا

تھا کہ حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بعض عبارتوں میں مرتبہ اصل کے بیان میں یہ جو
 لفظ مرکز و محیط اور اس کے دخل واقع ہوتا ہے کس معنی میں ہے اور اسی طرح حضرت عالی کی عبارت شریفہ
 میں واقع ہے کہ تمام انبیاء کرام علیہم السلام کے مقامات مرتبہ اصل میں ہیں ہر ایک کا مقام دوسرے سے
 ممتاز ہے، یہ عبارتیں بھی بخوبی (اجزاء والا ہونا) کا وہم پیدا کرتی ہیں۔ تعالیٰ اللہ عن ذلک (اللہ تعالیٰ
 کی شان اس سے بلند ترین ہے)۔

آپ جان لیں کہ مرتبہ اصل میں جس طرح کہ اجمال اور باطن تسلیم ہوتا ہے اسی طرح تفصیل و
 وسعت بھی ثابت ہے لیکن وہ اجمال و تفصیل نہیں جو کہ ہماری سمجھ میں آسکے اور نہ وہ وسعت و باطن جو
 ہمارے حوصلہ کے لائق ہو وہ تجزی و تخرید (اجزاء والا اور محدود ہونے) کا باعث ہے بلکہ اس مقام کا
 اجمال اور اسی طرح اس مرتبہ کی تفصیل ذاتی اقدس کی طرح یحییٰ و یحییٰ کو نہ (یہ کیف و قیاس) ہے، یہ معاملہ
 نظر عقل کے طریقہ سے ماورائے ہے کیونکہ جو کچھ چون کے حوصلہ میں سما جائے وہ چون ہوگا اس لئے کہ چون کو
 یحییٰ کی طرف راہ نہیں ہے پس (اس سے) دوسرا سوال دور ہو جاتا ہے، رہا پہلے سوال کا جواب،
 تو جان لیں کہ ہر ایک پیغمبر کا اپنے پروردگار کے ساتھ علیحدہ معاملہ ہے اور جدا بھید ہے کسی دوسرے کو

علہ ناری بطور نسخہ من المبیہ اور حاشیہ پر نسخہ المنشأ لکھا ہوا رقم کے خیال میں یہ لفظ المعنی ہوا اسی کے لحاظ سے جو کیا یا ہوتا ہے

اس معاملہ میں اصالت کے طور پر شرکت نہیں ہے مثلاً جو نسبت و قرب کہ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کو ہے اُن کے غیر کو سیر نہیں ہے اور اسی طرح جو قرب کہ حضرت ابراہیم (علیہ السلام) کے ساتھ مخصوص ہے وہ دوسرے کے لئے نہیں ہے وعلیٰ ہذا القیاس، لیکن اُس نسبت و قرب کی کیفیت کسی کو معلوم نہیں ہے اور جب کسی عارف کے لئے چاہتے ہیں کہ اس نسبت و قرب کے علم سے جو کماں اکابر میں سے کسی ایک کے لئے ثابت ہے سرفراز کریں اُس قرب و نسبت کو مثالی صورت میں اُس امر (معاملہ) کے ساتھ جو کماں قرب کے مناسب اور اس نسبت کے مشابہ ہے ظاہر کرتے ہیں کیونکہ اس نسبت کے حقائق پر مطلع ہونا صورتِ مثالی کے بغیر دشوار ہے پس قرب و اتصال کی غایت کو مرکز کی صورت میں ظاہر کرتے ہیں اور دوسرے قرب کو محیط کی صورت میں، وعلیٰ ہذا القیاس، لیکن جانتا چاہئے کہ وہ مشہود نفی کے قابل نہیں ہے کیونکہ وہ عارف اس وقت میں جانتا ہے کہ جو کچھ مجھ پر ظاہر کیا گیا ہے وہ اس معاملہ کی مثالی صورت ہے نہ کہ اُس معاملہ کی حقیقت اور جو کچھ اس صورت میں ظاہر ہے نفس امر کے مطابق ہے پس وہ نفی نہیں کر سکتا بخلاف اس شخص کے جو کہ صورت کو عین حقیقت خیال کرتا ہے اور شیخ (جسم، قد و قامت) کو صاحبِ شیخ کا عین جانتا ہے کہ اس کا مشہود نفی کے قابل ہے، والسلام ولا کرام۔

مکتوب ۲۲۲

میرزا عبید اللہ بیگ کے نام بعض مواجید و جدید کیفیات کی شرح اور استفسارات کے حل میں تحریر فرمایا۔

۴۲

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ رب العالمین والصلوة والسلام علی سید المرسلین و
الوصحیہ جمعین (آپ کے) مکتوب گرامی کو بلا غازی نے پہنچایا، اس کے مطالعہ سے ازوق و مواجید اور
معنوی لذات حاصل کیں، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ نے شریعتِ منورہ کے مضبوط حلقہ کو ترک نہیں کیا ہے
اور اُن اعمال و عقائد پر جو کماں (شریعت) سے ماخوذ ہیں استقامت رکھتے ہیں وارات (کیفیات) کو شرع
کی ترانہ پر تولتے ہیں اور مغائرت بہت کم واقع ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ واحدیت دیکھنے بلکہ احدیت کی گہرائی میں فنا ہو جانے کے حصول کے باوجود
دل کا رخ عروج کی طلب سے باز نہیں آتا اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ اس حال میں حوالہ و استہلاک و اسقاط
کا امتیاز و قوت اور ظل و اصل کا شعور نہیں ہے، ”میرے مخدوم! سالک جب تک کہ اسماء و صفات اور اپنے
قیعات کے ہماری میں سیر رکھتا ہے وہ (اس وقت تک) اصول اور اصولِ اصول میں سیر رکھتا ہے اور جب

معاملہ اس سے اوپر چلا جاتا ہے اور اصول کو ظلال کی طرح راستہ میں چھوڑ دیتا ہے تو یہ ہو سکتا ہے کہ اصل کو ظل میں شعور کا نہ ہونا اسی وجہ سے ہو کہ اصالت و ظلیت درمیان میں نہیں ہے اصل اس بارگاہ سے ظل کی طرح راستہ میں رہ گئی ہے اور یہ حالت کس طرح کسی ام کے ساتھ مسمی ہو سکتی ہے جبکہ تمام اسماء و اعتباراً اُس مقام سے ساقط ہو گئے ہیں اور چونکہ کلام مجید کو اس بارگاہ میں کامل دخل ہے اس لئے چاہئے کہ تلاوت کے ساتھ یہ حالت طاقت پکڑے۔

آپ نے لکھا تھا کہ روح و نفس کی حقیقت مراتب کے تعلق سے واضح ہوتی ہے ورنہ حقیقت میں (یہ) وجود نہیں ہیں اگر شرکامصدر (جائے صدور) ہے تو وہ نفس سے موسوم ہے اور اگر خیر (کامصدر) ہے تو نہ کہ روح و نام دیا ہے اور اسی قیاس پر سرور خفی ہیں۔ بیشک بعض اکابر اس طرف گئے ہیں لیکن ہمارے حضرت عائشہؓ، جنید الفراءؒ، قدس اللہ سبحانہ سیرہ الاقدس کا مختار یہ ہے کہ ان لطائف مستہ (چھ لطیفوں) میں سے ہر ایک خواصہ اور جو کہ طرح جدا حقیقت رکھتا ہے اور یہ ایک دوسرے کے ساتھ حقیقی مفاہرت رکھتے ہیں لیکن ہر ایک کے ساتھ معاملہ علیحدہ و وابستہ ہے اور نیز عالم امر کے جو اہر خمسہ (پانچوں لطائف) میں سے ہر ایک کی ولایت جدا ہے اور ہر ایک کا سیر و سلوک و فناء و بقا علیحدہ ہے اور ان (لطائف) میں سے ہر ایک کو انبیاء و نبیوں علیہم الصلوٰۃ و البرکات میں سے ہر ایک کے ساتھ ایک خاص خصوصیت ہے، پانچوں لطائف کی ولایات کے طے کرنے کے بعد معاملہ اطمینانِ نفس کے ساتھ واقع ہوتا ہے وغیرہ وغیرہ، چنانچہ اس کی تفصیل طریق جدید کے بیان والے مکتوب سے واضح ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ اضافات کو ساقط کرنے والی یہ نسبت جیسا کہ بیداری میں ہے عینہ میں بھی ایسا ہونا لازم ہے کہ نہیں انہی میرے مخدوم! اگر اضافات (نسبتوں) کا اسقاط و رد کسب و عمل کے ساتھ تعلق رکھتا ہے جس کو طریقت کہتے ہیں تو خواب بیداری یکساں نہیں ہے اور اگر فعل (عمل کرنے) و تکلف کے بغیر ہے جو کہ حقیقت کا مقام ہے تو یکساں کیونکہ ہمارے نزدیک فناء و بقا دائمی ہے۔ اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ اولیاء محمدیہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ولایت اولیاء سابق علیٰ اجمعہم عموماً و علیٰ فضلیہم خاصاً خصوصاً الصلوٰۃ التسلیٰۃ البرکات کی ولایت کے طریقہ میں کیا فرق ہے الخ میرے مخدوم! اس استفسار کا جواب حضرت پیر سیکر (محمد الفاضل قدس سرہ) کے مکتوبات قدسی آیات سے طلب کریں کیونکہ (ان میں) تفصیل کے ساتھ مذکور ہے، آپ نے لکھا تھا کہ بعض لوگ طریقہ نقشبندیہ کے علاوہ دوسرے طریقہ کی استدعا کرتے ہیں، میرے مخدوم! اگر کوئی طالب طریقہ قادر یہ کی استدعا کرے تو حضرت شیخ عبدالعزیز (جیلانی بغدادی) قدس سرہ کی روح مبارک کی طرف متوجہ ہو کر اس کو خرقہ دیدہ بن اور شجرہ بھی دیں، والسلام۔

مکتوب ۲۲۵

حاجی محمد عارف کے نام بعض حالات و مقامات کی تفصیل میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حامداً و مصلياً علی رسولہ الکریم ہرادر عزیز زائرین شریفین
حاجی عارف کے مکتوب مرغوب نے مسرور کیا ہرور کائنات علیہ علی اکمل الصلوٰۃ و اکمل النجات
کی زیارت اور آپ سے بشارت پانا واضح ہوا احمد اللہ سبحانہ علی ذلک حمداً کثیراً [اس بات پر اللہ سبحانہ
و تعالیٰ کا بہت زیادہ حمد و شکر ہے]۔ اور یہ جواب آپ نے لکھا ہے کہ ”بار بار الہام ہوا اہم ہمارے حضرت عالی قدر اللہ
سبحانہ بسرہ الاقدس کا نام لیکر فرمایا کہ جو شخص قیامت میں اپنی نجات چاہتا ہے وہ اُن کا دامن پکڑ لے۔“
(یہ) حضرت عالی کے الہام کے موافق ہے کیونکہ آپ کو الہام کیا گیا ہے کہ میں نے آپ کو اور قیامت تک ہونے
والے ہر اس شخص کو بخش دیا جس نے میری طرف تیرے ساتھ بالواسطہ یا بلا واسطہ توسل حاصل کیا۔
اور آپ نے لکھا تھا کہ حقیقت نماز کے متعلق کیا عرض کرے اس کی ادائیگی میں وہ لذت حاصل ہوتی ہے کہ
جس کی شرح بیان نہیں کر سکتا، تکبیر اولیٰ کے وقت ہی محویت طاری ہو جاتی ہے اور مشاہدہ حق جل
علا کے سوا شعور باقی نہیں رہتا اور بعض اوقات ایک (ایسا) نور قلب سے ظاہر ہوتا ہے کہ گویا
اس نے تمام عالم کو منور کر دیا ہے۔ ”میرے مخدوم! نماز میں لذت کا حاصل ہونا بڑی نعمتوں میں سے ہر
ہمارے حضرت عالی (محمد الف ثانی) قدر اللہ بسرہ الاقدس نے اپنے مکتوبات قدسی آیات میں
لکھا ہے کہ نماز میں لذت کا حاصل ہونا غیر منتهی کو میسر نہیں ہے خاص طور پر فرض نمازوں میں، کیونکہ
نہایت کی ابتدا میں نفل نماز کی ادائیگی کے ساتھ لذت بخشے ہیں اور نہایت نہایت (نہایت کی انتہا)
میں یہ نسبت فرائض کے ساتھ وابستہ ہو جاتی ہے اور سب۔ ع

ایں کار و دولت است کنوں تا کرا دہند [یہ نسیب کی بات ہے دیکھئے اب کس کو دیتے ہیں]

اور نیز حضرت عالی (محمد الف ثانی) قدس سرہ نے یہ بھی تحریر فرمایا ہے کہ جو لذت نماز ادا کرتے وقت حاصل
ہوتی ہے نفس کا اس میں ہرگز کوئی حصہ نہیں ہے، عین اس لذت کی حالت میں وہ (نفس) نالہ و فریاد
میں ہے ”سبحان اللہ کتنا بلند مرتبہ ہے۔ ع

ھینئاً لا یاب التعمید نعيمھا [نعمت والوں کوُن کی نعمتیں مبارک ہوں]

لے و ستہ مکتوب ۲۲۵ جلد اول۔

اؤ انھوں نے بھی لکھا ہے کہ دنیا میں نماز کا رتبہ ایسا ہے جیسا کہ آخرت میں رومیت باری تعالیٰ کا۔ اور یہ بھی لکھا ہے کہ تمام عبادات نماز کے لئے وسائل ہیں اور نماز مقاصد میں سے ہے اور آپ نے لکھا تھا کہ ”دوسرے طریق کے اکثر مشائخ بہرانی فرماتے ہیں اور فقیر سب کو اسی جانب سے جانتا ہے اور جہاں کہیں سے فیض پہنچتا ہے اسی جانب منسوب کرتا ہے۔ بیشک اسی طرح (ہونا چاہئے تاکہ قبلہ توجہ منتشر نہ ہو جائے) ہر کہہ بجا ہمہ جا“ (جو ایک جگہ ہے وہ سب جگہ ہے) آپ نے سنا ہوگا، دوستوں سے سلامتی خاتمہ کی دعا کا امیدوار ہے۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتبع الہدیٰ والترم متابعتہ المصطفیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وحبہ الصلوٰۃ والتسلیمات والبرکات العلی۔

مکتوب ۲۲۶

مولانا محمد صدیق کے نام (شیخ پر) ہونے کے لئے بعض ضروری امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔
بسم اللہ حامداً لله ومصلياً علی (رسولہ الکریم) اما بعد، تمام احوال لائق شکر میں اور اُس (اللہ) سبحانہ و تعالیٰ سے آپ کی عافیت اور سنت مصطفویہ علی مصدرہ الصلوٰۃ والسلام والنتیجہ پر استقامت کی دعا کی گئی ہے۔ جبکہ مخدوم ایمان حمید دوستوں میں سے ہیں دوستی محبت کے طریق کی رعایت کریں گے۔ آپ نے لکھا تھا کہ ”صوفی محمد شریف آیا ہے فقیر اس کے بارے میں حضرت حق سبحانہ سے اسی معنی کی استدعا کرتا تھا جو کہ ظاہر ہوا ہے حمد لله سبحانہ علی ذلک [اس پر اللہ سبحانہ کا حمد و شکر ہے] آپ نے کابلی دوست کے لئے پیراں طلب کیا تھا بھیجے وقت استخارہ کیا، بظاہر اس امر کے ساتھ کچھ زیادہ قلب کا رجحان ظاہر نہیں ہوا اور متبع بھی معلوم نہیں ہوا، بہر حال پیراں آپ کو بھیج دیا ہے، جب وہ دست دوبارہ آپ کی صحبت میں پہنچے کچھ عرصہ اس کو رکھیں اور اس کے طور پر یقین میں استقامت معلوم ہو اور دنیا سے بے رغبتی اور آخرت کی تیاری اس کے اطوار سے ظاہر ہو طاب لبعین کو اس کی صحبت میں کچھ نفع حاصل ہو تو مستحضر اور رجحان قلب کے بعد پیراں اس کو دیدیں اور طریقہ کی تعلیم کی اجازت میں حقدار تاجروا تعویذ زیادہ مناسب ہو اکثر ایسا ہوتا ہے کہ ابتدا میں انتہا کے احوال اندر لے کر طریق پر ظاہر ہوتے ہیں لیکن وہ احوال زوال میں محفوظ نہیں ہوتے اور بہت دفعہ ایسا ہوتا ہے کہ (وہ احوال) شریعت طریقت کے طور پر یقین پر استقامت کا ثمرہ نہیں دیتے اور تاخیر میں لائق نہ ہونے کا امتحان ہو جاتا ہے اور استقامت و عدم استقامت معلوم ہو جاتی ہے۔ الشیخ فی قوم مکاتیبی فی ائمہ [شیخ اپنی جامعیت میں ایسا ہے جیسا کہ نبی اپنی امت میں] آپ نے سنا ہوگا والسلام

مکتوب ۲۲۷

میرزا امام احمد کے نام درود و محبت کی فضیلت اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ جو شخص آخرت کی تعمیر میں مشغول ہے وہ اس درود الم و محبت کے ساتھ موصوف ہے۔

بسم اللہ حامد اللہ العظیم و مصلیٰ علیٰ رسولہ الکریم اس ناپائیدار دنیا میں خوشگوار نعمت، شوقِ احدیت کا انتظار اور پیاسا رہنا اور پیہ آرمی ہے اور محبوبیت کی طلب میں درد و حزن و اضطراب ہے کسی بزرگ نے کہا ہے کہ تصوف اضطراب ہے جب سکون حاصل ہوا تو تصوف نہیں رہا، یہ شوق و اندوہ سعاد توں کا سرمایہ ہے اور یہ اضطراب و بے چینی یافت (یا لیفہ) کا سرچشمہ ہے، ع

با درد بسا ز چوں دوائے تو منم [درد کے ساتھ موافقت کر جبکہ تیری دوا میں ہوں]
جو اتنی از و فضیلت کہ بنی آدم (انسان) کو تمام اقسام موجودات پر ہے وہ عشق و درد کی وجہ سے ہے، ع
درد جز آدمی در خورد نیست [درد کا اہل آدمی کے سوا اور کوئی نہیں ہے]

انسان جعفر ز زیادہ درد و محبت کا مورد ہوگا معیت و قرب میں اسی قدر زیادہ کامل ہوگا، الم مع من احب [آدمی کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] معیت ذرا سا وقت بھی ایسا باقی نہیں چھوڑتی جبکہ وہ محب صادق کو حاصل نہ ہو یعنی ہر وقت معیت نصیب ہوتی ہے۔ سرور کائنات مغفرت و جودات علیہ و علی آلہ الصلوٰت و البرکات محبوبیت ذاتیہ کے باوجود دائمی حزن اور مریزوں کے فکر کے ساتھ موصوف تھے جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے، جو شخص کہ اس درد سے بے نصیب ہے وہ چوپایوں کے حکم میں ہے بلکہ چوپایوں سے بھی زیادہ گرا ہوا اور زیادہ مگر ہے کیونکہ اس نے قابلیت کے باوجود استعداد (قابلیت) کی زمین کو معطل و بیکار رکھا اور جس چیز کی ویرانی کئے لئے مامور ہے اس کی تعمیر میں مشغول ہوا اور اس سے اس عالم فانی میں جس چیز کا مطالبہ کیا گیا ہے وہ بجا نہیں لایا کل (قیامت کے روز) کس منہ سے اس کی بارگاہِ صمدیت میں (اللہ تعالیٰ کے سامنے) پیش ہوگا اور کس تئیر سے جواب کی ذمہ داری سے عہدہ برآ ہوگا۔

فیا ولینا علی من اعرض عن اللہ و یا احسننا علی من فرط فی جنب اللہ

[میں اس شخص پر افسوس ہے جس نے اللہ تعالیٰ سے روگردانی کی اور اس شخص پر حسرت ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے احکام کو تجاوز کیا]
دنیا میں دوبارہ آنا نہیں ہے، مَنْ کَانَ فِیْ هَذِهِ اَعْمٰی فَمَا لِیْ خِیْرَةٌ اَعْمٰی وَ اَصْلٌ سَبِیْلٌ [جو شخص اس دنیا میں ابتر ہوا وہ آخرت میں بھی اندھا اور راستہ سے ہٹکا ہوا ہوگا] اور درد و محبت اس چیز میں مختصر نہیں ہے

جو کہ مشہور ہے، جو شخص بھی آخرت کی تعمیر میں مشغول رہتا ہے وہ اس درجہ محبت کے ساتھ موصوف ہے
 کیونکہ اس کے باطن پر محبت کا غلبہ ہی تو ہے کہ جس نے اس کو مرغوبات کے ترک پر آمادہ کیا ہے اور نفس کی
 مخالفت اور اس کی تخریب پر دلیر بنایا ہے اگرچہ وہ نہیں جانتا کہ وہ کیا رکھتا ہے، پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ و علی
 آلہ وسلم نے آیت کریمہ اَوْفُوا بِالْعَهْدِ اِنَّ عَهْدِي كَانَ مِثْلًا لِّخَيْرٍ وَّجَعَلْنَاكَ كَلِمَۃً يَّسْیْرًا فِی الْمَآثِرِ (کیا بات نہیں ہے کہ
 جو شخص مرہ تھا ہم نے اس کو زندہ کر دیا اور اس کے لئے نور بنایا جس کے ذریعہ سے وہ لوگوں میں چلتا ہے) کے بارے
 میں فرمایا النور اذا دخل الصدر انفتح الحديث (جب وہ نور سینہ میں داخل ہو جاتا ہے تو وہ دس نہ کھل جاتا ہے)
 پس عرض کیا کیا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کیا اس کے لئے کوئی علامت ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم
 نے فرمایا کہ وہ نشانی دار الغرور (دنیا) سے علیحدگی اختیار کرنا اور دارالقرار (آخرت) کے لئے تیاری کرنا ہے۔
 پس آنسو و عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے آخرت کی تیاری اور دنیا سے روگردانی کو نور اور وہ حیات قرار دیا
 جو کہ اس موت پر مرتب ہوتی ہے جو مرے سے پہلے ہے جس کو کہ معرفت کہتے ہیں کیونکہ معرفت ان حضرات
 کے نزدیک فنا فی المعروف سے عبارت ہے اور یہ موت و معرفت درجہ محبت کا نتیجہ ہے، رَزَقَنَا اللّٰهُ سُبْحَانَہ
 وَاِیَّاکُمْ قَطْرَۃً مِّنْ هٰذِهِ الْمَحَبَّةِ وَجَرَّةً مِّنْ هٰذَا الْخَزَنِ وَتَجَافِیَا عَنِ دَارِ الْغُرُورِ وَتَأْبِلُ الدَّارَ الْقَرَارِ اٰمِیْن۔
 (اللہ تعالیٰ ہم کو اور آپ کو اس محبت کا کوئی قطرہ اور اس خزانہ کا کوئی گھونٹ اور دارالغور (دنیا) سے علیحدگی اور دارالقرار
 یعنی آخرت کی تیاری نصیب فرمائے، آمین۔)

مکتوبہ ۲۲۸

مولانا محمد صدیق کے نام سنت کو زندہ کرنے اور بدعت کو مٹانے پر ترغیب دینے اور ابہام کے ظنی
 ہونے اور بندگی کے پسندیدہ طریقے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ حَمدُ اللّٰهِ الْعَظِیْمِ وَ مصلیٰ اعلیٰ رسولہ الکریم اس وقت میں عبد نبوت
 کے بعد اور قیامت کے قرب کی وجہ سے بدعت شائع ہو گئی ہے اور اس کی ظلمتوں نے دنیا کا احاطہ کر لیا ہے
 اور سنت اجنبی (ان جانی) ہو گئی ہے اور اس کے اتوار پوشیدہ ہو گئے ہیں، منترکہ سنتوں کو زندہ کرنے
 اور شرعی علوم کو شائع کرنے میں کمر بستہ کو خوب مضبوط باندھیں اور اس امر کو بارگاہ خداوندی جل سلطانہ
 کی کمال رضامندی کا وسیلہ بنائیں اور بارگاہ محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے قرب کو اس عمل کے ذریعہ تلاش
 کریں، حدیث شریف کا مضمون ہے کہ جو شخص میری ایسی سنت کو زندہ کرے گا کہ جس پر عمل متروک ہو چکا ہے

تو اس کے لئے سو شہیدوں کا ثواب ہے۔ اچائے سنت کا پہلا درجہ یہ ہے کہ اس پر خود عمل کرے اور اس سنت کے زندہ کرنے کا اعلیٰ درجہ اس کو رواج دینا اور دوسروں سے اس پر عمل کرنے میں کوشش کرنا ہے۔ خاتمہ کے مہم ہونے کے دروغم کا اظہار جو آپ ہمیشہ کرتے رہتے ہیں بجا ہے، یہ ابہام کمر شکن ہے آج اس درد سے خواہ تھوڑا ہو یا زیادہ کوئی شخص خالی نہیں ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ ”اپنے بارے میں قبولیت کا کچھ اثر یقین و حزم کے ساتھ مشاہدہ نہیں کرتا ہے۔“ میرے مخدوم! اس قسم کے امور میں حزم و یقین نزول وحی کے زمانہ میں دھل رہا ہے اور اس زمانہ کے علاوہ اور وقت میں علامات و آثار و بشارات جو کہ طمانیت قلب کا سبب ہوں ہوتی رہتی ہیں اور چونکہ ابہام (دو معنی ہونے) کا وہم درمیان میں ہے (اس لئے) درد و اضطراب و امنگیہ ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ ”اپنی عبادات و طاعات کو قبولیت کے لائق نہیں جانتا اس بنا پر بعض اوقات اُن کے ادا کرنے سے سستی برتا ہے۔“ میرے مخدوم! اس عالم (دنیا) میں عمل مطلوب اور ضروری ہے خواہ قبولیت کے قابل جانیں یا نہ جانیں عمل کرنا چاہئے اور اس سے استغفار کرنا چاہئے مگر یہ وزاری کے ساتھ اس کی قبولیت طلب کرنی چاہئے تاکہ قبولیت کے لائق ہو جائے اور توراتیت پیدا کر لے اعمال و استغفار عمل کر اور استغفار کیا بندگی کا طریقہ یہی ہے اور اس کے علاوہ شیطان لعین کا بہکانا ہے۔ دیگر جو محبت و دل توجہ کہ فقیر کو آپ کی جانب ہے اس کا کیا اظہار کرے جو محبت کہ آپ کو ہمارے ساتھ ہے وہ اسی کا اثر ہے فرع میں جو کچھ ہے وہ اصل کی طرف سے آیا ہے، شروع سے اسی طرح ہوتا آیا ہے، آیت کریمہ **يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ** [وہ ان سے محبت کرتا ہے اور وہ اس سے محبت کرتے ہیں] اور آیت کریمہ **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ** [اللہ تعالیٰ اُن سے راضی ہوا اور وہ اس سے راضی ہوئے] میں اپنی محبت و رضا کو ان کی محبت و رضا پر مقدم رکھا ہے اور صریح قدسی وانا الیہم لاشد شوقا [یقیناً میں ان کی طرف زیادہ شدت کا شوق رکھتا ہوں] میں اپنے اشد شوق کو ثابت کیا ہے۔

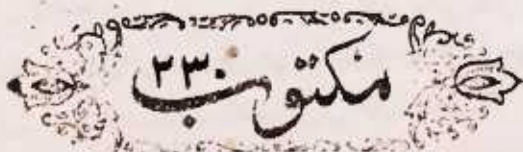
مکتوب ۲۲۹

مخدوم زادہ خواجہ محمد اشرف کی خدمت میں اپنے حضرت پیر دستگیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے

بعض الہامات کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **هَذَا كِتَابُنَا يُطِيعُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ اِنَّا لَنَاسْتَمِيعُ مَا لَكُمْ تَعْلَمُونَ** ۲۵/۲۹

[یہ ہماری کتاب تہذیبی معلق سچائی کے ساتھ دل رپی ہے، شیک جو کچھ کیا کرتے تھے ہم اس کو نکھو لیتے تھے] علمائے کرام
 اس استنسخ (لکھ لیتے) سے فرشتے کا لکھنا مراد لیتے ہیں اور اسناد کو محازی کہتے ہیں، ہمارے حضرت عالی
 (مجدد الف ثانی قدس سرہ) فرماتے تھے کہ میں ایک دفعہ اس آیت کو بار بار پڑھ رہا تھا، دل میں یہ خیال آیا
 کہ حق سبحانہ و تعالیٰ لکھنے کی نسبت کو اپنی مقدس ذات کی طرف فرماتا ہے اس کی کوئی حقیقت ہے یا نہیں
 مشہور ہو گا اس مرتبہ مقدس میں بھی فرشتے کے استنسخ (لکھنے) کے علاوہ ایک لکھنا (لکھائی)
 ثابت ہے۔ اس فقیر (خواجہ محمد معصوم قدس سرہ) نے عرض کیا کہ کیا اس مرتبہ عالیہ کا استنسخ بعض اشخاص
 کے ساتھ مخصوص ہے یا عام ہے۔ آپ نے فرمایا کہ مخصوص حضرات کے ساتھ مخصوص ہے، ان کے اور
 حضرت حق سبحانہ کے درمیان بعض ایسے امور گزرتے ہیں کہ وہ سبحانہ و تعالیٰ نہیں چاہتا کہ فرشتے کو بھی
 اس پر اطلاع ہو۔ ذَلِکَ فَضْلُ اللّٰهِ یُؤْتِیْہِ مَن یَّشَآءُ وَاللّٰہُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیْمِ ﴿۱﴾ یہ اللہ تعالیٰ
 کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے یہ عنایت فرماتا ہے اور اللہ تعالیٰ بہت بڑے فضل والا ہے۔
 شاید کہ یہی بھید ہو گا کہ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ بعض خواص سے اپنے کم کے ساتھ کاتبین کرام کو دور رکھتا
 ہے حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) کو اپنے بارہ میں (بھی ایسا) الہام ہوا تھا اور اسی طرح
 حق سبحانہ و تعالیٰ نے ایک کرمیہ میں توفی (جان قبض کرنے کو) کو اپنی ذات کی طرف منسوب فرمایا ہے جیسا کہ
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اِنَّہٗ یَتَوَفّٰی الْاَنفُسَ حَیْنَ مَوْتِہَا اللّٰہُ تَعَالٰی نَفْسُوْنَ (جانوں کو ان کی موت کے
 وقت قبض کرتا ہے) حالانکہ جان قبض کرنے والا ملک الموت (موت کا فرشتہ) ہوتا ہے جیسا کہ اس پر دوسری
 آیت دلالت کرتی ہے یا یہ احتمال ہے کہ بعض خواص کے لئے (جان کا قبض کرنا) فرشتے کے توسط کے بغیر ہو
 اور یہ جو بعض روایات میں (روح کا قبض کرنا) مذکورہ فرشتے کے واسطے سے بعض خواص کے لئے آیا ہے تو
 اس کا ادنیٰ تاویل و توجیہ کے ساتھ اس معنی پر محمول ہونا ممکن ہے نہ کہ مباشرت کے طور پر اور وہ تاویل یہ ہے
 کہ بعض کاتبین کی وفات کے وقت فرشتے کے حضور پر محمول ہونہ کہ وفات دینے کے اسباب کو اس کے فعل پر
 حمل کیا جائے، پس غور کر لیجئے۔



پیرزادہ خواجہ محمد عابد اللہ (صاحبزادہ خواجہ باقی باللہ قدس سرہ) کی خدمت میں آنجناب کے

لے کسی شاعر نے خوب کہا ہے سہ بیان عاشق و معشوق رمزے ست زکروا کا کاتبین را ہم خبر نیست - مترجم

مکتوب کے جواب میں اور اُس مکتوب کے بعض معاملات پر اعتراض اور جملکے اس قول کو دور کرنے میں کہ موجود معدوم نہیں ہوتا اور معدوم موجود نہیں ہو جاتا اور نماز کے کمالات کے ذکر میں اور اس تحقیق میں تحریر فرمایا کہ وجودِ خدا ہے یا عین ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِهِ مُحَمَّدٍ وَالْعَالَمِیْنَ، حضرت محمدؐ زادہ گرامی سلمہ رب کے بزرگ غایت نامہ عالی نے اس گہنگار کو مشرف و ممتاز کیا۔ اشفاق پناہ! مسئلہ وحدت وجود ہمارا موروثی مسئلہ ہے کہ باپ دلاؤ کے واسطے سے یہ بزرگ مسئلہ ہم تک پہنچا ہے ان بے حاصلوں کو یا ربا بلا اس کی تلقین کرنا تحصیل حاصل اور زیرہ کو کرمان بھیجے گا مصداق ہے۔ سابقہ تکلیف دی سے مقصود یہ تھا کہ معلوم ہو جائے کہ اس معرفت کے علاوہ دوسرا معاملہ بھی ہے کہ ان دونوں کے درمیان وہی نسبت ہے جو چھلکے اور مغز کے درمیان ہے، اُس مشفق کو رآپ کو پسند نہیں آیا اور آپ نے اس کو محال و تخمینی باتیں تصور فرمایا حَسْبُنَا اللّٰهُ وَنِعْمَ الْوَكِیْلُ [ہمیں اللہ تعالیٰ کافی ہے اور وہ بہترین کارساز ہے]۔

آپ نے لکھا ہے کہ تجلی ذات کے بعد تمام کاروبار تجلیات صفات کے ساتھ ہے کہ جس کی نہایت نہیں ہے۔ "تجلی ذات کے بعد عالی ہمت کو چاہئے کہ ذاتِ متجلی کا طالب رہے اور ایک ایسے معاملہ کا گرفتار ہو جو کہ ان تجلیات سے ماوراء ہے وہ تجلیات صفات کی طرف نزول کیوں کرے اور اس بات کی جرأت کرنا کہ کامل نزول کے بعد مطلق حقیقی کمال اطلاق و تزیین کے ساتھ ذات وجود کے ہرزہ سے ظاہر و روشن ہے بہت گراں ہے آپ نے کہاں سے یقین کر لیا ہے کہ وہ مشہود مطلق حقیقی ذاتِ حقِ جل و علا ہے، وہی معاملہ ہے (کہ) ع

بجواب اندر مگر مویشے شتر شتر [شاید کوئی جو باخواب میں اونٹ بن گیا] شراب کو شر سے سوائے سراب کے ان کو کچھ حاصل نہیں ہے اور مطلق حقیقی کو غیر وغیرہ سے تزیین کرنا اور غیریت کو تعینات میں منحصر کرنا شاید کہ یہ دونوں مقدمے اس بات پر مبنی ہوں کہ مطلق حقیقی کیلئے مقدمات و تعینات کے ضمن میں ہونے کے سوا کوئی وجودِ حلی نہیں ہے اور یہ معنی ذات کی نفی کو لازم کرتے ہیں تعالیٰ عن ذلک [اللہ تعالیٰ اس سے بہت بلند ہے] کیونکہ اگر وجود متاصل ہو تو روئی ثابت ہوگا و الاثنان متغاثران [دو چیزیں ایک دوسرے سے مختلف ہوتی ہیں] ثابت شدہ قضیہ (اصل) ہے اطلاق و تعین کے قضیہ (اصل) کو ماننے کی صورت میں اس کا حکم تمام اطلاقات و تقییدات سے جدا ہے کیونکہ مطلق کے لئے مقدمات کے ضمن میں ہونے کے سوا وجود نہیں ہے اور اس جگہ ایسا کہتے ہیں کہ مطلق وجود

حاصل رکھتا ہے جیسا کہ اس کی تفصیل اُس مخدوم (آپ) کے مکتوب کے جواب میں جو کہ بہت سے مسائل پر مشتمل ہے تحریر ہو چکی ہے اور تنزیل (تجلیات صفات میں نزول کرنے) کو مان لینے کی صورت میں جو شخص کہ مطلق کا اس حیثیت سے گرفتار ہے کہ وہ مطلق ہے، مقیدات کے ساتھ ہرگز خوش نہیں ہوگا اگرچہ وہ اس کا عین ہی ہوں۔ مقیدات اگرچہ مطلق ہوں لیکن ہر ایک کے احکام جدا اور معاملات الگ ہیں، ایک کو دوسرے کے ساتھ مخلوط کرنا اور ایک کی گرفتاری کو بعینہ دوسرے کی گرفتاری جانتا نگاہ کی تیزی سے بعید ہے، اگرچہ اس مرتبہ میں تمیز مفقود ہے لیکن اس گرفتاری سے اُس گرفتاری تک بہت فرق ہے، حیوان کا طالب اس حیثیت سے جیسا کہ وہ (حیوان) ہے ہرگز ماشی (چوپایہ) اور فرس (گھوڑا) سے خوش نہیں ہوتا، ہر چنان کے درمیان نسبت اتحاد موجود ہے، حیوان کے مرتبہ میں تمیز مفقود ہوتی ہے۔ اور جو کچھ کہ حضرت خواجہ بزرگ (خواجہ بہار الدین نقشبند قدس سرہ) کے کلام کی توحید میں آپ نے فرمایا کہ غیر سے مراد مطلوب کا غیر ہے نہ کہ حق (اللہ تعالیٰ) عز و جہانہ کا غیر، تو یہ سابقہ بیان کے منافی ہے کیونکہ جب ذرات میں مطلق حقیقی کا وجود کمال اطلاق و تنزیہ کے ساتھ مشہود ہوگا (وہ) غیر مطلوب کس طرح ہوگا اور نفی کے قابل کس وجہ سے ہوگا اور غیر سے غیر اعتباری مراد لینا خلاف متبادر (جلدی ذہن میں ملے) آنے کے خلاف ہے، ہاں اگر اُن حضرت (قدس سرہ) کا مشرب جزم (یقین) کے ساتھ وحدت وجود جو تو اس قسم کے جیلوں اور زندا بیر کی گنجائش ہے ورنہ نہیں۔

اس کے باوجود ہم یہ کہتے ہیں کہ مطلق جو کہ (خواجہ بزرگ کی) عبارت شریف میں واقع ہے اس سے مراد اگر مرتبہ لائق اور غیب ہوتی ہے جیسا کہ عبارتوں سے متبادر (جلدی ذہن میں آتا) ہے کیونکہ مطلق حقیقی کمال اطلاق و تنزیہ کے ساتھ اسی مرتبہ کے مناسب ہے تو یہ مرتبہ اس بلند مرتبہ گروہ کے طاق پر اس سے زیادہ بلند ہے کہ علم و معرفت و شہد کا متعلق بنے اسی لئے اس مرتبہ مرتبہ کے طلب و شوق سے منع کرتے ہیں اور اس کے طلب کرنے کو وقت کا ضائع کرنا سمجھتے ہیں، پس ذرات میں سے ہر ذرہ کے اندر اس کے مشاہدہ کرنے کا قول کوئی معنی نہیں رکھتا اور جس وقت وہ غیریت سے منزہ ہوگا تو تمام مشاہدات اسی کا مشاہدہ ہوں گے پس اس کے شوق و طلب کو منع کرنا صورت پذیر نہ ہوگا اور اگر مراد مرتبہ وحدت ہے جیسا کہ قوم کا کلام اس کا پتہ دیتا ہے جیسا کہ انھوں نے کہا ہے ”اور وہ مشہود کل ہے اور وہ تجلی ذاتی ہے اور اس کے لئے اعلیٰ توحید کا مقام ہے“ اگرچہ اُس کو مطلق حقیقی کہنا کوئی زیادہ مناسبت نہیں رکھتا کیونکہ یہ ایک لحاظ سے مرتبہ مطلق ہے کمال اطلاق اور پر کے مرتبہ کے لئے ہے، پس ہم کہتے ہیں کہ مطلوب (ابھی تک اس کے ماوراء ہے

اور سالک راستہ میں ہے مطلب سے راستہ میں رک جانا طلب کامل کا متقاضی نہیں ہے اگرچہ اس تعین کو متعین پر زائد نہیں جانتے لیکن تعین (بہر حال) تعین ہے، عالی ہمت شخص اس پر فریقہ نہیں ہوتا اور مہموری المشرب جو کہ محبوبیت کے زیادہ قریب ہے اس کے ساتھ عاجز نہیں رہ جاتا اور تمام اشارے کے لئے اس تعین کی عینیت کے ساتھ اور غیریت سے اس کے تنزہ کے ساتھ لا تعین کی طلب سے فارغ نہیں بیٹھتا۔

عراق دوست اگر اندک است اندک نیت (دوست کا فراق اگر معمولی سا ہو تو وہ بھی معمولی نہیں ہے)

اگر کہیں کہ "تعین عین متعین ہے پس ایک کی یافت و شہود بغینہ دوسرے کی یافت و شہود ہے" (جواب میں) ہم کہتے ہیں تو پھر اس کے اوپر کے مقام سے کیوں ڈرتے ہیں اور اس کی طلب سے منع کیوں کرتے ہیں کیونکہ اس کی یافت (تو) اس تعین کی یافت کے ضمن میں حاصل ہو گئی۔ پس معلوم ہوا کہ اس مرتبہ کی یافت اس مرتبہ کی یافت سے جڑا ہے اسی لئے وہ ممنوع ہوا اور یہ ممنوع نہیں ہوا اور اگر وہ لوگ کہیں کہ جب اس مرتبہ کا وصول و یافت محال ہے تو اس کا گرفتاریوں ہو اور اس کی طلب میں وقت کیوں ضائع کرے، (جواب میں) ہم کہتے ہیں کہ اس کو مان لینے کی صورت میں عشق و گرفتاری اختیاری امر نہیں ہے کہ مقدرا عقلیہ کے ساتھ اس سے منع کیا جائے اور عاشق صادق کو ایسے محبوب سے باز رکھا جائے جس تک پہنچنا محال ہو۔

۴۱۳

باسم زلف تو بار اسر سودا کی ہست وصل ہر چند محال است تمنائی ہست

[تیری زلف کے سرے کے ساتھ ہمیں جنونی خیال ہے اگرچہ وصل محال ہے (لیکن پھر بھی) تمنائے بیچارے عاشق کی تمنائے ہے کہ اپنے آپ کو معشوق کی طلب میں جلائے اور برباد کر دے بلکہ اپنا کوئی نام و نشان نہ چھوڑے اور اس کے بغیر نہ رہے اگرچہ معشوق کچھ بھی اس کے ہاتھ نہ آئے اگرچہ عتاب نہ کریں اور خواہ رد کریں کہ یہ رد کرتا نہیں ہے بلکہ ناتوا ہے کسی نے خوب کہا ہے۔

اگر نہ ہی بکفت دامن یارم گرفتار کسے دیگر مدارم

[اگر تو دوست کا دامن میرے ہاتھ میں نہیں دیتا تو مجھے کسی دوسرے کا گرفتار (بھی) مت رکھ]۔ عاشق درد مند اس سب کچھ کے باوجود نہایت خوش ہے کیونکہ وہ جانتا ہے کہ معشوق اس آوارہ کی طلب سے آگاہ ہے اور اس بیچارے کے درد فراق سے باخبر ہے فان لم تکن تراه فانہ یراک (پس اگر تو اس کو نہیں دیکھتا تو بلاشبہ وہ تجھ کو دیکھ رہا ہے)۔ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ عشق سے مقصود محض درد و غم ہوتا ہے اور وصل ہرگز منظور نہیں ہوتا، طلب کے اس درد و وقت کا ضائع کرنا کس طرح کہا جائے گا کہ اس غمگین مبتلا کی عمر کا سرمایہ یہی درد و اندوہ ہے۔

بے غم و درد و توجہ حیف نہ کرے کہ گذشت پیش ازین کاش گرفتار غمت می بودم
 (جو غمت تیرے درد و غم کے بغیر گذر گئی اس پر صد افسوس ہے کاش کہ میں پہلی سے تیرے غم میں گرفتار نہ ہوتا)
 اور یہ جواب نے فرمایا ہے کہ اس معرفت کی کچھ خاصیتیں اور علاماتیں ہیں، چونکہ توحید حقیقت
 میں شہودی ہے وجودی نہیں ہے اس لئے ان علامات کے ساتھ متحقق ہونا ضروری نہیں ہے یہ تمام
 معاملہ سالک کے شہود (مشاہدہ) میں ہے حقیقت میں اس (سالک) کی صفات پابندی کی اسی حالت پر
 ہیں واجب تعالیٰ کی صفات نہیں ہو گئی ہیں، قلبی حقیقت (حقیقت کا بدل جان) محال ہے اور اگر بلا فرق
 ممکن کی صفات بعینہ واجب کی صفات ہو جائیں تو چاہئے کہ ہدایت محمدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور
 ہدایت خداوندی جل شانہ میں کوئی فرق نہ ہو پس آیت کریمہ اِنَّكَ لَا تَعْدِي مِنْ اَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ
 اللہ یَعْدِي مَنْ يَشَاءُ [بیشک تو جس کو چاہے ہدایت نہیں دے سکتا لیکن اللہ تعالیٰ جس کو چاہے ہدایت دیتا ہے]
 کس معنی میں ہوگی و نیز حدیث انتہا علم یا مورد دنیا کما [تم اپنے دنیا کے کاموں کو بہتر جانتے ہو] کی کیا
 وجہ ہوگی کیونکہ اللہ تعالیٰ عز و جہانہ کے علم کے بارے میں اس طرح نہیں کہا جاسکتا، اور آیت کریمہ لَوْ كُنْتَ اعْلَمُ
 الْغَيْبِ [اگر میں غیب کو جانتا] اور آیت کریمہ لَا اَدْرِیْ مَا یَفْعَلُ بِيْ وَلَا یَكْمُرُ [میں نہیں جانتا کہ میرے ساتھ
 کیا سلوک ہوگا اور نہ یہ جانتا ہوں کہ تمہارے ساتھ کیا سلوک ہوگا] کس اعتبار سے ہوگا اور اس شہود مشاہدہ
 میں صاحب اعتدال سالک کو بہت سے منافع ہیں کیونکہ سیر و سلوک اور دیاصات و مجاہدات پر مقصود
 ماسوی اللہ تعالیٰ کی گرفتاری (خلع) کا زائل ہونا ہے اس شہود کے ذریعہ حصول سے جاتے ہیں،
 اور اس سعی و کوشش سے مقصود بندگی کا حاصل ہونا اور اپنی عاجزی و احتیاج و گناہی کا مشاہدہ ہے
 نہ کہ بندہ بندگی کے راستہ سے پاؤں کھینچ لے اور خدا ہو جائے اور اس کے کمالات ذاتیہ کے ساتھ
 متحقق ہو جائے کہ ان امور کی تمنا کرنا کمال خودی اور انانیت کا پتہ دیتا ہے۔ حضرت خواجہ بزرگ
 (خواجہ بہاؤ الدین نقشبند قدس سرہ) نے فرمایا ہے کہ بندگی خواجگی کے ساتھ راست نہیں آتی۔ اور یہ جو
 آپ نے لکھا تھا کہ مرتبہ وحدت میں فنا حقیقی (کا حاصل ہونا) اس راستہ کی نہایت ہے، وحدت
 وجود کے قائل حضرات چونکہ ہمیشہ انفس کے گرفتار ہیں، اس گروہ کے لئے کامل طور پر فنا کا حاصل ہونا
 کس طرح کہا جائے کیونکہ فنا ماسوی اللہ تعالیٰ کی گرفتاری کا زائل ہونا ہے اور یہ لوگ ہر وقت ذرات
 میں سے ہر ایک ذرہ کے ساتھ گرفتار ہیں اگرچہ وہ غیریت کے عنوان کے ساتھ نہیں جانتے لیکن حقیقت میں
 وہ غیر ہے کمال درجہ کی تجرید و نیستی اس وقت ظاہر ہوگی جب وہ اس بھنور سے نکل جائیں اور آفاق
 و انفس کے ماوراء و عدیں۔ اس کے باوجود ہم کہتے ہیں کہ مذکورہ خاصیات و علامات کے ساتھ متحقق اس فنا کی

حالت میں ثابت نہیں ہے کیونکہ یہ تحقیق مقام بقا میں ہے اس لئے کہ فنا و استہلاک کے وقت میں ممکنات کا ہونا (زادہ) بن جانا اور جوہریت و عرضیت کی صورتوں کے ساتھ متمثل ہونا نہیں ہے پس اس تقدیر پر جائز ہے کہ مرتبہ توحید کی نہایت تک پہنچ جائے جو کہ فلسفہ حقیقی ہوتی ہے اور ان علامات میں سے کوئی چیز بھی اس میں نہ ہو اور اگر ان علامات کے ساتھ متحقق ہونا نہایت و کمال ہو تو پھر فنا کو نہایت کہنا کس طرح درست ہوگا۔

ہم اصل بات کی طرف جاتے ہیں، فنا و بقائے وجودی اس صورت میں ہوگی جبکہ ممکنات کا کوئی وجود ہو، اس (وجود) کا ہونا شہود میں ہونے کے سوا نہیں ہے۔ امانتیں ہمیشہ اہل امانات کی ہیں اس لئے سوائے اس کے نہیں کہ علم بدل جاتا ہے لیکن انا عند ظن عبدی بنی [میں اپنے بندہ کے گمان کے نزدیک ہوں] کے مطابق اس کمال کے انداز سے اس کے ساتھ معاملہ فرماتے ہیں اور مذکورہ آثار و علامات اس میں ظاہر کرتے ہیں اور تسلیم کر لینے کی صورت میں دوسروں سے ان معاملات کی نفی کس طرح معلوم ہوگی، اور کہاں سے معلوم کیا جائیگا کہ دوسرے حضرات اس حد تک اس کے حقائق میں غور و فکر کرنے اور اس کے دقائق میں غوطہ لگانے کے باوجود کہ اس مسئلہ کی تحقیق کی بلند چوٹی اور تدقیق کے انتہائی درجہ تک پہنچ چکے ہوں اور پھر اللہ تعالیٰ جل شانہ کی امداد سے اس سے گزر چکے اور علوم و رامت حاصل کر چکے ہوں ابھی تک توحید کے راستہ میں ہیں۔

میرے مشفق! معارف توحید وجودی کے متعلق جس قدر آپ جانتے ہیں (شوق) لکھیں کہ (۱۱) حال شریف ہے، کس کو اس مقام میں کام سخن ہے کیونکہ اکابر اہل اللہ نے اس کے ساتھ کلام کیا ہے اگرچہ انھوں نے سکر و غلبہ محبت کی وجہ سے ہی کہا ہو۔ میرے جدِ امجد (حضرت شیخ عبدالاصد قدس سرہ) اس مقام (توحید وجودی) میں مضبوط قدم رکھتے تھے اور انھوں نے تصانیف عالیہ بھی تالیف فرمائی ہیں لیکن انھوں نے آداب شریعت کو ہاتھ سے نہیں جانے دیا جیسا کہ محققین کا طریقہ ہے لیکن دوسروں کی نفی کرنا اور حق کو اپنے علم میں ہی محصور (محدود) رکھنا اور اس (علم) کے ماسوا کو محال جانا آپ جیسے حضرات سے بہت زیادہ محلِ تعجب ہے اور اسی طرح شیخ ابن عربی کو قاتم و ولایت محمدی متعین کرنا اپنے تمام پیران نقشبندیہ سے اس ولایت کی نفی کرنا ہے، ان امور کی حرأت کرنا بلند فطرت حضرات سے نہایت ہی مستبعد ہے اور اس سے بھی زیادہ عجیب یہ ہے کہ آپ نے ابن سینا کو کامل محبت کے ساتھ یاد کیا ہے حالانکہ اس کے فاسد عقائد اہل حق کے عقائد کے مخالف (دُراس کی) تکفیر و تفصیل کا باعث ہیں، اور امام غزالی (قدس سرہ) نے حکماء کے عقائد بیان کرنے کے بعد کہا ہے پس اُن کی

تکفیر و تشیع (ان کو کافر و برکنا) واجب ہے جیسا کہ فارابی و ابن سینا۔ اور آنسور و علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ
والتسلیمات واقع میں ایک بزرگ کو اس (بوعلی سینا) کے بارے میں فرماتے ہیں: رجل اصاب الله علی
علمہ (وہ ایک ایسا آدمی ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اس کے علم کے باوجود گمراہ کر دیا ہے) اور کسی دوسرے بزرگ کو
بھی کسی دوسرے واقعہ میں اسی کے مثل فرمایا ہے۔ اگر غیروں سے اس قسم کے امور مطالعہ کئے جائیں تو
چند اں شکایت کا مقام نہیں ہے لیکن اگر آپ جیسے حضرات (کی جانب) سے مخلصوں اور دوستوں کے
کان میں اس قسم کے امور کی ذرا سی پھنک بھی پڑے تو اس کی گنجائش ہے کہ شکایات کی جائیں اسی
بنائے سب جراتیں کرتا ہے، معافی کی امید ہے۔

میرے مخدوم! جبکہ ہمارے خواجہ حضرت قطب بی عرفان وید الدین الرفعی (قدس سرہ) انجام کاریں فرماتے
ہوں کہ نقیبین کامل کے ساتھ معلوم ہو گیا کہ توحید ایک تنگ کوچہ ہے شاہراہ کوئی اور ہی ہے۔ پھر بھی وہ
مخدوم (آپ) تحریر فرماتے ہیں کہ وہ حضرت (خواجہ باقی باشتہ قدس سرہ) وحدت درکثرت کے شاہد ہیں رہے
ہیں، شاید کہ وہ جائے پناہ (آپ) ان حضرت معانی قدس سرہ سے اس عبارت شریفہ کے صادر ہونے کے قصہ پر مطلع
نہیں ہوئے ہیں جو اس کی تاویل میں جلدی کر رہے ہیں، ایسا نہیں ہوا ہے کہ صرف ہی عبارت ان (حضرت قدس سرہ)
سے واقع ہوئی ہو، تاکہ اس کی تاویل کریں اور ظاہر سے اس کو دوسری طرف لے جائیں اگرچہ وہ تاویل کے
قابل نہ ہو، اس عبارت عالیہ کا صدور کچھ معاملات کی ضرورت اور (چند) مقامات پر مبنی ہے۔
آسودہ شبے بایر و خوش مہتابے نابا تو حکایت کم از ہر بابے
(ایک آرام و راحت کی رات ہو اور چاندنی خوب چمکی ہوئی ہو تاکہ میں تجھے ہر طرح کی گفتگو کروں)

جبکہ حضرت خواجہ (قدس سرہ) اس طرح فرمائیں اور اس مقام میں ہوں، تعجب ان کی متابعت کے
زیادہ حقدار ہیں، آپ اگرچہ مغلوب حال ہوں پیر کی تقلید کو ترک نہ کریں۔ اور یہ جواب نے فرمایا ہے کہ
”عقلی و نقلی دلائل اس معرفت کی تائید کرتے ہیں، ————— جو نقلی دلائل اس بارے میں لوگ لاتے ہیں۔“
ہیں ان میں سے اکثر تشابہات کی قسم سے ہیں کہ وہ لازمی طور پر ظاہر سے دوسری طرف پھیرے ہوئے اور
تاویل کئے گئے ہیں اور دلائل عقلیہ اقناعیات (قانع اور قائل کر دینے والے ہونے) کے سوا جن میں کہ کلام کی
اور کیا چیز ہوں گے محقق دقانی (علامہ جلال الدین) رحمہ اللہ تعالیٰ لکھتے ہیں کہ یہ مسئلہ طریقہ عقل سے ماوراء ہے
اور مولانا عبد الرحمن جامی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ طریقہ عقل کے علاوہ ایک اور طریقہ ہے کہ جس طریقہ میں
مکاشفہ و مشاہدہ کے طریق پر چند چیزیں منکشف ہو جاتی ہیں کہ عقل ان کے ادراک سے عاجز ہے جس طرح
کہ جو اس معقولات کے ادراک سے جو کہ عقل سے معلوم ہوتے ہیں عاجز ہیں اور اس طریقہ میں یہ ثابت ہو چکا ہے

۴۱۶ کہ حقیقت وجود جو کہ عین واجب الوجود ہے نہ کلی ہے نہ جزئی الخ

اور یہ جو حکمت لکھا ہے کہ معدوم موجود اور موجود معدوم نہیں ہوتا اور ان دونوں مفردوں میں یہی ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں ناقابل تسلیم ہے اور یہی ہونے کا دعویٰ ناقابل سماعت ہے کیونکہ (یہ) وحکم کا حکم ہے بلکہ حقیقت میں اللہ تعالیٰ کی کھلی ہوئی قدرت کا انکار ہے، اگر وہ (اللہ تعالیٰ) معدوم کو موجود کر دے اور عالم کو کسی چیز کے بغیر پیدا فرما دے یا سب کو معدوم اور لاشے بنا دے تو اس کی قدرت سے کوئی تعجب کا مقام نہیں ہے یہ مقدمہ عالم کے قدیم ہونے کی طرف لے جانے والا ہے کہ جس کا قائل ہونا کفر ہے کیونکہ (تمام) اہل مذاہب کا اجماع ہے کہ عالم اپنے تمام اجزاء کے ساتھ محدث (غیر قدیم) ہے، اور یہ آئے کریم ﷺ **أَوَّلَ آيَاتِ كَرَمِ الْإِنْسَانِ أَنَا خَلَقْتُهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُنْ شَيْئًا** (کیا انسان اس بات کو یاد نہیں کرتا کہ ہم نے ابتداءً اس کو پیدا کیا حالانکہ وہ کچھ بھی نہیں تھا) کے بھی مخالف ہے (علامہ بیضاوی رحمہ اللہ نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے بلکہ وہ عدم محض تھا، اور نیز اس سے صانع مختار (اللہ تعالیٰ) شانہ کا معطل (بیکار) ہونا لازم آتا ہے کیونکہ ان لوگوں کے طریق پر اس سبحانہ و تعالیٰ کی صنعت معدوم کی ایجاد نہیں کتنی اور موجود کو ایجاد کرنا خود محال اور تحصیل حاصل ہے، اور دوسرے مقدمہ (یعنی موجود معدوم نہیں بنتا) کے مطابق موجودات ممکنہ کو بقا میں بھی صانع کا محتاج نہیں ہونا چاہئے بلکہ (چاہئے کہ) وہ تعالیٰ شانہ اشیاء کے فنا کرنے پر (بھی) قادر ہو۔ اور نیز اعراض غیر فارہ (ایک حالت پر قائم نہ رہنے والے اعراض) میں کہ جن کا حدوث بھی مشاہدہ میں آتا رہتا ہے اور ان کا فنا ہونا بھی مشاہدہ میں آتا رہتا ہے یہ لوگ کیا کہیں گے، اس بات کا قائل ہونا حقیقت میں صانع مختار (اللہ تعالیٰ) کی نفی کرتا ہے، تعالیٰ عن ذلک علو اکبر (اللہ تعالیٰ اس سے بہت بلند ہے) اور صفات کا (ذات پر) نماندہ ہونا بھی ناقابل تسلیم ہے کیونکہ اہل سنت کے مسئلہ عقیدہ کے خلاف ہے۔ صاحب تعرف صفات کے بارے میں کہ وہ کاہود و کاخیر ہیں [نہ وہ ذات ہیں اور نہ غیر ذات ہیں] صوفیہ کا اجماع بیان کرتا ہے، اور یہ بات مان لینے کی صورت میں ان (صفات) کے بالمقابل اعدا کو تمیز کرنے کے لئے تمیز علمی کافی ہے۔ اور زیادتی وجود کے بارے میں کلام آبخواب (آپ) کے اُس مکتوب کے جواب میں جو کہ بہت سے مسائل پر مشتمل ہے تفصیل کے ساتھ موجود ہے لیکن چونکہ اس جگہ بھی بات مرگئی ہے تو کچھ مختصراً لکھا جاتا ہے۔

میرے مکرم! جب یقین کا طالب ہو کہ فطرت سلیمہ رکھتا ہوا اپنے صحیح وجدان کی طرف رجوع کرے اور اپنی (درست سمجھ کے ساتھ صحیح طور پر غور کرے تو معلوم کر لے گا کہ اللہ تعالیٰ کو ایسا نہیں ہونا چاہئے کہ وہ اپنے موجود ہونے کے لئے اپنی ذات مقدس کے علاوہ کسی اور کا محتاج ہو اور فی نفسہ (اپنی ذات میں)

ہستی سے خالی اور وجود کی احتیاج رکھتا ہوا و نیز وہ شخص معلوم کر لے گا کہ اُس تعالیٰ شانہ کی حقیقت و
 نامیت عین وجود ہستی نہیں ہوتی ہے کیونکہ ہستی جو کہ فی نفسہ مصادر و احداث (جس سے دوسری چیزیں
 نکلیں اور جو نئی پیدا ہونے والی ہوں) سے ہے اس کو غیر کی جانب عدم احتیاج کے واسطہ سے باری تعالیٰ
 کی حقیقت جاننا اور اس پر اصطلاح باندھنا کوئی معنی نہیں رکھتا اور جو ذات کہ خارج ہیں وجود حقیقی کے
 ساتھ موجود ہے کیا ضرورت ہے کہ ہم اس پر ایسے لفظ کا اطلاق کریں جو کہ اس معنی کا لغوی مفہوم ہو غیۃ
 ساتھ قائم ہو اور عوارض سے ہوا اور مقولات ثنائیہ سے ہوا اور اس کے باوجود شرع اس کے اطلاق کے
 ساتھ وارد نہ ہوئی ہو، صوفیہ کرام جبکہ تمام نسبتوں اور اعتبارات کی اُس بارگاہِ قدس سے نفی کرتے ہیں
 تو ان کی ایک جماعت وجود کی بھی نفی کیوں نہیں کرتی اور وجود کی نفی سے عدم کا ثابت ہونا لازم نہیں آتا
 کہ وہ بھی ایک نسبت ہے اور وہ سبحانہ و تعالیٰ نسبتوں اور اعتبارات سے ماوراء ہے اور عینیت وجود کے
 ان برہنگاروں کی مراد اس معنی میں وجود کی نفی نہیں ہے کہ وہ تعالیٰ شانہ خود بخود ہے اور جو بایک تعبیر سے
 زیادہ نہیں ہے کیونکہ کیا برحق سبحانہ کی حقیقت کو وجودِ مطلق جانتے ہیں اس سے وجود کی نفی کی کیا صورت
 ہے کیونکہ کسی چیز کی اس کی اپنی ذات سے نفی کرنا محال ہے پس حق یہ ہے کہ وجود کے علاوہ اس کی ایک
 حقیقت اور ایک ذات ہے اور وہ بنفسہ اپنے موجود ہونے میں وجود کے عارض ہونے سے بے نیاز ہے بلکہ
 وہ ایک ایسی شان کے ساتھ ہے کہ یہ عارض ہونا وہاں نہیں پہنچتا اور وہ خود بخود موجود ہے غیر کا محتاج
 ہونے کی نفی کرنے کے لئے کیا ضروری ہے کہ ہم اس کو عین وجود کہیں وجود سے برتر کیوں نہ کہیں اور (لفظی
 وجود کے اطلاق (استعمال) کی اس بارگاہِ قدس میں اجازت نہیں اور عادات اللہ (اس طرح) جاری ہے
 کہ جو کچھ عالم حقیقت میں ہے اس کا نمونہ اور مثال عالم مجاز میں ظاہر کرتا ہے تاکہ وہاں سے حقیقت
 کی طرف قدم بڑھائیں اور چونکہ اُس ذاتِ مقدس کے لئے ایک خاصیت ہے کہ وہ خود بخود موجود ہے نہ کہ
 وجود کے ساتھ اور وجود کو اس کا نمونہ بنایا کہ اگر موجود ہو تو خود موجود ہو نہ کہ وجود کے ساتھ، المجاز
 قنطرة الحقیقة [مجاز حقیقت کا پل ہے]۔

اور یہ جو ہم کہتے ہیں کہ ذاتِ مقدس خود بخود موجود ہے یہ محض تعبیر ہے نہ یہ کہ وہاں اس کے ساتھ
 قائم ایک وجود ہے جو اس کے ساتھ قائم ہے، اور یہ جو شیخ امان نے کہا ہے کہ "حق تعالیٰ کی حقیقت وجود
 ہے اور اس کے علاوہ سوائے عدم کے اور کچھ نہیں ہے، عدم اشیاء کا مبداء اور ان کی اصل نہیں ہو سکتا
 کیونکہ اس سے حقیقت کا بدل جانا لازم آتا ہے اس لئے وجود کا ہونا لازمی ہے اور وہ تجریدی (اجزائے ہوا)
 نہیں ہے اس لئے تمثیل کے ساتھ ہوگا" (اس قول میں) چند وجوہ کی بنا پر بحث کی گئی ہے: اول یہ کہ

وجود کو حق سبحانہ کی حقیقت کہنا اہل سنت و جماعت شکر اللہ سبوح کے عقیدہ کے خلاف ہے۔
دوسرے یہ کہ صفات واجبہ جل سلطانہ اہل سنت کے طریقہ پر ذات تعالیٰ و تقدس پر زائد ہیں پس اس بنا پر
یہ کہنا کہ اس کے علاوہ عدم کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔ درست نہیں آتا کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس تقدیر
پر صفات مبدیہ ہوں۔ تیسرے یہ کہ قلب حقیقت (حقیقت کا بدل جانا) اس وقت ہوگا جبکہ عدم وجود
ہو جائے لیکن اگر موجود ہو جائے تو اس میں کیا احتمال ہے۔ علمائے کہا ہے کہ وجود معدوم ہے اور کوئی
قلب حقیقت نہیں ہے۔ چوتھے یہ کہ قلب حقیقت اس وقت ہوگی جب عدم موجود ہو جائے لیکن اگر
عدم موجود نہ ہو جائے تو قلب حقیقت نہیں ہوگی۔ پانچویں یہ کہ لفظ مبدیہ اس عبارت میں واقع ہوا
اس کا محمل مادہ و ہیولی ہے اس لئے اس (لفظ) نے اس (تعالیٰ شانہ) کو تجزی و تمثیل میں محصور کر دیا حق
جل و علا کو ممکنات کا مادہ و سیولی کہنا نہایت ہی بُری بات ہے، اور مبدیہ بمعنی موجب ذات حق سبحانہ ہی
اور ایجاد میں تجزی و تمثیل کی ضرورت نہیں ہے اِنَّمَا قَوْلُكَ الْمَشْخُوعُ اِذَا ارَادَ أَنْ تَقُولَ لَكَ فَيَكُونُ
[پیش جب ہم کسی چیز کا ارادہ کریں تو اس کیلئے ہمارا کہنا یہ ہوتا ہے کہ کہیں . . . ہو جائے وہ (فوز) ہو جائے ہے]۔
چھٹے یہ کہ ذات حق کو عدم کے مقابل کہنا کوئی معنی نہیں رکھتا، وہ وجود دوسرا ہے کہ جس کے مقابل میں
عدم ہے کہ وہ کون و حصول (ہست ہونا اور پیدا ہونا) کے معنی میں ہے۔ ساتویں یہ کہ وجود عدم کی
نقیض (ضد) نہیں ہے کہ عدم کی نفی کرنے سے وجود لازم آئے بلکہ ان دونوں کے درمیان تضاد کی نسبت
ہے والصدان يرتفعان [اور دو ضدیں مرتفع ہو سکتی ہیں]۔ کسی عارف نے کہا ہے: فوق عالم الوجود
عالم الملك الودود [عالم وجود کے اوپر ملک الودود (خدا) کا عالم]۔ اور یہ جو کہا ہے کہ اعدام اضافیہ علم میں
حصول رکھتے ہیں یہ بھی اشیاء کے اصول نہیں ہو سکتے کیونکہ اس سے قطع نظر کرتے ہوئے کہ جب علم حضور کا
ہوگا اعدام کا حصول نہیں ہوگا کہ وہ اصول ہو جائیں۔ یہ اعدام علم میں کہاں سے آئے کیونکہ
"معلوم من وجہ ثابت ہونے کے سوا (اور کچھ) نہیں ہوتا" یہ کامل طور پر ساقط ہو۔ اول اسلئے کہ علم واجب
کو (علم) حضور کی کہیں یا اس کا غیر، اعدام اضافیہ سے اللہ تعالیٰ کے علم کی نفی کرنا اس تعالیٰ شانہ
کے لئے اُن اعدام سے جہل کو ثابت کرنا ہے تعالیٰ عن ذلک علو اکبیر [اللہ تعالیٰ کی ذات اس سے
بلند تر و بالا تر ہے]۔ دوسرے اسلئے کہ ہم نہیں مانتے کہ معلوم من وجہ ثابت ہونے کے سوا نہیں ہے کیونکہ ہم بلاشبہ
اعدام متنازعہ (منفادہ) کو جانتے ہیں اگرچہ وہ ثبوت نہ رکھتے ہوں۔ تیسرے اس لئے کہ اعدام متنازعہ کا
کسی بھی لحاظ سے ثابت نہ ہونا ناقابل تسلیم اور محل نظر ہے۔

حضرت شیخ صدر الدین قزوینی قدس سرہ نے کہا ہے کہ شیعیت (شعہ ہونا) دو طریق پر ہے

شیئیت ثبوتی و وجودی۔ شیئیت وجودی شیء کا مراتب میں سے کسی مرتبہ اور عوالم میں سے کسی عالم میں اپنے آپ کو ظاہر کرنا ہے اور شیئیت ثبوتی شیء کا علم میں ثابت ہونا ہے نہ کہ خارج میں، اور یہ شیئیت بنانے والے کے بنانے سے بنائی نہیں گئی ہے پس معدوم مطلق مطلقاً (کسی اعتبار سے بھی) شیء نہیں ہے نہ ثبوت کے اعتبار سے اور نہ وجود کے اعتبار سے لیکن معدوم ممکن کے لئے وجود یعنی سے پہلے شیئیت ثبوتی ہے اور (دہ) امر گن سے اسی شیئیت کے ساتھ مخاطب ہوتا ہے اور آخر قبول کرتا ہے اور خارجی و جزئی میں آجاتا ہے۔ اور کسی دوسری جگہ حضرت شیخ (قدس سرہ) نے فرمایا کہ "علیم واجب کا معدومات ممکنہ کے ساتھ وجود خارجی سے پہلے متحقق ہونا حقیقت میں معدوم کے ساتھ تعلق نہیں ہے کیونکہ تمام لامتناہی ممکنات ام الکتاب میں ہیں اور قلم اعلیٰ جو کہ روح قدسی اور عقل کل ہے اس کے بعض کا محل ہے اور محو اثبات کی لوح (لوح محفوظ) جو کہ نفس کل ہے اس محل کا مفصل ہے۔ محقق دقانی (جلال الدین) رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ "عدم بھی وجود حقیقی کے مظاہر میں سے ہے۔ چنانچہ امام حجت الاسلام (امام غزالی رحمہ اللہ) کسی رسالہ میں فرماتے ہیں کہ "تمام کائنات کی اصل فنا ہے پس فنا پر بھی ایجاد کے ساتھ رحمت کی گئی ہے کیونکہ فنا اصل میں موجود نہیں تھی، وجود فنا کا پہلا درجہ فنا کا پیدا کرنا ہے کیونکہ کائنات کی فنا قدیم نہیں ہے، فنا اصل میں خود فانی تھی جب اس کو موجود کیا گیا تو فنا کا نام اس پر صادق آیا۔ اگر ہم کائنات کی فنا کو قدیم چاہیں تو باری سبحانہ و تعالیٰ کی صفت قدیم کے ساتھ شریک کرنے والے ہوں گے۔ پس صحیح بات یہ ہوتی کہ فنا قدیم نہیں ہے بلکہ فنا محدث (نئی پیدا شدہ ہے) پس فنا جو کہ کائنات کی اصل ہے اپنی فنا میں محدث ہے قدیم نہیں ہے اور خاک جو کہ حمار کی اصل ہے اور اپنے حمار و مواد (مادہ) ہونے میں محدث ہے قدیم نہیں ہے، اہل سنت کے قول المعدوم لیس بشیء (معدوم کوئی چیز نہیں ہے) کے یہی معنی ہیں۔ امام الاسلام (امام غزالی رحمہ اللہ) کا قول بہا تک ہے۔ جو تمہے اسلئے کہ بظاہر یہ کلام متناقض (متضاد) ہے کیونکہ اول جس جگہ یہ کہا ہے کہ "اعدام اضافیہ جو کہ علم میں حصول رکھتے ہیں یہ بھی اشیاء کے اصول نہیں ہو سکتے۔ تو اس قول میں اعدام کے حصول کو علم میں مسلم رکھا ہے اور پھر اس کی نفی کی ہے، پہلے علم حضوری کے اثبات کے ساتھ اور پھر اس کے ساتھ کہ معلوم من وجہ ثابت ہونے کے سوا نہیں ہوتا۔ پانچویں اسلئے کہ یہ صریح کلام اعیان ثابتہ کو اعدام اضافیہ کہتے ہیں اور ممکنات کے حقایق تصور کرتے ہیں اور یہ جو اس کے بعد لکھا ہوا ہے کہ معلومات کی اصل تو ظاہر ہو گئی کہ علم بلکہ عالم ہے لیکن اعدام کی کوئی اصل ہے۔"

ہم کہتے ہیں کہ اعدام کا متضاد اصل کمالات الہی ہیں جو کہ بالاتفاق علم میں تیز رکھتے ہیں اس مقام میں کس کو اختلاف ہے، ہذا (یہاں تو یہاں ختم ہوئی)۔ اور یہ جواب آپ نے لکھا ہے کہ

نہنگی کی حقیقت اس کے ساتھ گرفتاری اور اس کے غیر سے گزر جانا ہے جو چیز بھی ہو خواہ دنیا ہو یا آخرت
بیشک اسی طرح ہے لیکن سچا اور جھوٹا اس معنی کا دعویٰ کہنے میں شریک ہیں ان ہر دو فرق کے درمیان
انصاف کے ساتھ فرق کرنے والا امر احکام شرعی سے آراستہ ہونا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی
پسند و نشتوں کے ساتھ مزین ہونا ہے، اُس (اللہ سبحانہ و تعالیٰ) کے ساتھ کمال گرفتاری اور اس کے غیر کو
چھوڑنے کی علامت کامل طریق پرست کی پیروی اور بدعت سے پرہیز کرنا ہے جس قدر وہ زیادہ ہو گا یہی زیادہ
ہو گا ورنہ اُس گرفتاری (تعلق) کو پسند نہیں کرتے اور اس ترک (چھوڑنے) کو عین گرفتاری شمار کرتے ہیں۔

میرے مکرم! آپ نے جو اعتراضات کہ حضرت خواجہ بزرگ (خواجہ بہاؤ الدین نقشبند قدس سرہ) کے
کلام پر کیے ہیں اگرچہ تمام اعتراضات سند خاص پر کلا ہی جو کہ مدفوع (دفع کئے ہوئے) ہیں اس کے باوجود بطریق
تنزل (نیچے کے درجہ پر اترنے کے طریق پر) ہم کہتے ہیں کہ چونکہ خطرات و وساوس کا غود (کوٹ آنا) علم کے غود
کے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتا کیونکہ انسان کے وقت خطرات و وساوس نہیں ہوتے، اس بنا پر کلام کی پنا
اشیاء کے علم اور اشیا کے نسیان پر مدھی گئی ہے کیونکہ ان دونوں کے درمیان تلازمہ ہے، اس تعلق کی وجہ
کہ اس (مخلوق) کا وجود اور تمام صفات اس سبحانہ و تعالیٰ کی واضح قدرت کا اثر ہیں مخلوق سے خالق کی

۲۲

طرف ایک کشادہ راستہ ہے کہ مؤثر حقیقی تک وصول کے بعد قوی بصیرت والوں پر وہ پوشیدہ راستہ اور وہ
معنوی تعلق محسوس و ظاہر ہو جاتا ہے رہنمائی میں اتحاد کی کیا ضرورت ہے دھوکے کو آگ کے ساتھ کیا
اتحاد ہے جس جماعت نے کہ نسبت کو درست کر لیا ہے اور محبت کو کمال تک پہنچایا ہے وہ لوگ محبوب کے
ادنیٰ سے تعلق کے ساتھ کھنچ جاتے ہیں اور کسی چیز کے ساتھ اس سے عاجز نہیں رہ جاتے اور تمام اشیاء کو
مذکورہ تعلق کے ساتھ ملاحظہ کرتے ہیں اس صورت میں کوئی چیز عارف کو اپنی طرف نہیں بلکاتی بلکہ اپنے
ماوراء کی طرف رہنمائی کرتی ہے اور نظر بصیرت عارف کو اپنے سے باہر ڈالتی ہے اتحاد کی صورت کے برخلاف
کہ اس میں سالک بھارہ کو ہر چیز اپنی طرف بلاتی ہے اور اپنی گرفتاری کی طرف رہنمائی کرتی اور اپنے آپ کو
محبوبیت کے عنوان کے ساتھ ظاہر کرتی ہے اور ہر شکل اور بود و نبوت (معتشوق کے تاز و انداز کے ساتھ
سامنے آتا ہے اور سید سکندری بن جانا ہے۔

پہری ہفتہ رخ و دیودر کر شمع و ناز بسوخت عقل ز حیرت کہ اس چربو باعجبی آ

(پہری نے اپنا چہرہ چھپایا اور دیودر کر شمع و ناز میں مصروف ہے عقل حیرت سے جل گئی کہ کیا باعجبی ہے)
اور نیز اگر ممکنات میں وجود اور تمام کمالات اس مرتبہ مخدس کے ظلال ہوں تو ظل سے اصل کی طرف
شاہراہ ہے ظل کے لئے اصل کا عین ہونا ممنوع ہے اور اس فقیر نے عارف کے علم کو جو کہ کمال کے بعد اشیاء

تعلق رکھتا ہے کمال حضوری نہیں لکھا ہے علم حصولی کی نفی سے علم حضوری لازم نہیں آتا کیونکہ حق سبحانہ کا علم جو کہ اشارے سے متعلق ہے حضوری و حصولی سے ماوراء ہے محض انکشافی ہے جو کہ حصول صورت کے بغیر معلوم کی تمیز کا سبب ہے اور موجودات علمی اس معنی سے ہیں کہ علم ان کی تمیز کا باعث ہوا ہے اشارہ جس جگہ بھی ہوں اس سبحانہ و تعالیٰ پر منکشف ہیں، اشارے کے ساتھ علم واجب تعالیٰ کو علم حضوری یا علم حصولی کہنا شاید اہل توحید و جدی کے طریق پر درست آتا ہے اور عارف کا علم کمال کے بعد اسی طریق پر ہو جاتا ہے اور اشارہ جس جگہ بھی ہوں عارف کے نفس میں اُن کی صورتوں کے حصول اور تاثر کے بغیر عارف پر منکشف ہو جاتی ہیں، یہ علم حصولی اور حضوری کے علاوہ ہے اگرچہ محور و عقل کے گرفتار اس کا یقین نہ رکھیں اور قبول نہ کریں کہ یہ لوگ بحث سے خارج ہیں، اس قسم کے امور زوقی اور وجدانی ہیں الزامی نہیں ہیں اس معرفت کا اندازہ ہونا اسی وجہ سے ہے کہ (یہ علم حضوری نہیں ہوتا اور صورت کے حصول سے آزاد و فارغ ہے۔ من لم یصدق لم یدر) جس نے نہیں دیکھا اس نے نہیں جانا۔

میرے مخدوم انما کو تجلیات و مشاہدات سے بہتر کہتا اس اعتبار سے ہے کہ کامل یقین سے معلوم ہو گیا ہے کہ مطلوب ان تجلیات و مشاہدات سے ورا را اور اسے ان کے ساتھ گرفتاری ظلال کے ساتھ گرفتاری ہے بلکہ شبہ و مثال کے ساتھ (گرفتاری) ہے جو کہ حقیقت میں غیر مطلوب ہے اور تمام اشیاء کو مطلوب کا عین ہونے کا حکم لگانا سکر کی وجہ سے ہے، نماز ہی ہے جو کہ مطلوب کی خبر دیتی ہے اور اُس بے نشان کا کچھ نشان رکھتی ہے، جو قُرب کماؤں کی ادائیگی کے وقت (ہوتا) ہے اس کے باہر نہیں ہے، حدیث نبوی علی مصدرہ الصلوٰۃ والسلام والتحیہ میں آیا ہے کہ نماز میں اُس حجاب کو جو کہ بندہ اور خدا کے درمیان ہے اٹھا دیا جاتا ہے اسی لئے اُس کو معراج قریب یا ہے پس جس قدر کوشش اس زمانہ کی تکمیل میں کی جائے یہ اُس نسبت کی تکمیل میں کوشش ہے کہ یہ تجلیات و مشاہدات جس کی گرد کو نہیں پہنچتے۔ ذَلِکَ فَضْلُ اللّٰهِ یُؤْتِیْهِ مَن یَّشَاءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیْمِ [یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے غایت فرمانا ہے اور اللہ تعالیٰ بہت بڑے فضل والا ہے]۔ اس معاملہ نماز کا کمال قُرب نبوت کے ساتھ وابستہ ہے کہ اکثر ارباب ولایت کا ہاتھ اس بلند و بالا درخت سے کوتاہ ہے، انھیں تمام ورق پلٹ دینا چاہئے تاکہ معاملہ اس سے اُس تک پہنچ جائے اُس کا قُرب جُدا ہے اور اُس کے علوم و اسرار علیحدہ ہیں، اس (قُرب نبوت) تک پہنچنے کا راستہ اس راستہ کے ساتھ مناسب نہیں رکھتا (وہ) ایک شاہراہ ہے کہ انبیا کرام علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات والبرکات اور اُن کے اصحاب کرام میں اس امت کے خال خال افراد اس راستہ سے مطلوب تک پہنچے ہیں، ہو سکتا ہے کہ ہمارے خواجہ حضرت قطب العرفاء

(خواجہ محمد باقی باشرہ قدس سرہ) نے اسی راہ کی نشاندہی فرمائی ہے، اس جگہ جہاں انھوں نے فرمایا ہے کہ شاہراہ اور ہی ہے اگرچہ جائز ہے بلکہ واقع ہے کہ ولایت کی راہ سے کوئی شخص اس بلند چوٹی پہنچ سکا ہے بوجہ صلح تارسم صوابا لایا افکنہ شوقم کہ تو پر وازم و شلخ بلندے آشیان ازم

(اس کے وصل کو پہنچے تک میرا شوق مجھ کو سوار پاؤں سے گرائے کیونکہ میں نیا اثر خدا لاہوں اور ایک بلند چوٹی پر اٹھنا کشتا ہوں) نماز کو اس صورت پر مقصور (محدود) نہیں جانا چاہئے، یہ عالم غیب الغیب میں ایک حقیقت رکھتی ہے جو کہ تمام حقیقتوں سے اوپر ہے جب تک اس حقیقت کو نہ پہنچے اور اس (حقیقت) کے اہل کحاثہ آشنا نہ ہو جائے نماز کے کمال سے کیا پائے گا، شاید حدیث قدسی قف یا محمد فان الله یصلی علی محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ٹھہر جائیں بیشک اللہ تعالیٰ نماز میں ہے [میں اسی حقیقت کی طرف اشارہ ہوں] نماز ایک دلیر یا معشوق ہے گویا اس کی صورت زیرہ کو عالم مجاز میں ان مخصوص ارکان کے ساتھ دکھایا گیا ہے اور اس کی خوبصورتی کی اداؤں کو اس خشوع و آداب کے ساتھ ظاہر کیا گیا ہے جو شخص کہ اس صورت کے ساتھ گرفتار اور فریفتہ نہ ہو وہ ان ارکان کی حقیقت کو کیا پائے گا (اور) جو شخص کہ ان اداؤں کا والدہ و شیفتہ نہ ہو جاکہ اس خشوع و طمانیت کا کیا ادراک کرے گا مختصر ہے کہ اس کی لطافتیں اس سے کہیں زیادہ بلند ہیں کہ اس فضول گو کی زبان پر جاری ہوں اور اس کی خوبیاں اس سے کہیں برتر ہیں کہ اس بڑا ہوں کا قلم اس کی ترجمانی کا خیال کرے لیکن اس دولت عظمیٰ کے اہل حضرات کے پاکیزہ انھاس سے بہت امیدیں اور ان کی محبت و خدمت کی برکت بہت بشارتیں دکھائیں۔

چکہ رشک تراز دستم گراں گیسو بچک افندہ دہد صبح از گریہ بام گراں مہ در کنار آید

(اگر وہ گیسو میرے بچے میں آجائیں تو میرے ہاتھ ترشک پکٹے لگے اگر وہ محبوب میری آغوش میں آجائے تو میرے گریبان سے

صبح طلوع ہو جائے) مَبْعُوثٌ رَّبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ لَعَنَّا لَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ

الْعَالَمِينَ (تبارک جو کہ عزت طلبار ہے ان باتوں سے پاک ہے جو یہ لوگ بیان کرتے ہیں اور رسولوں پر سلام ہو اور

تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جو تمام جہانوں کا پالنے والا ہے) آپ بزرگوار کی عام شفقتوں سے امید ہے کہ اس کے بعد

گفتگو کے دروازے کو اس فرقت زدہ گنہگار پر بند کر دیں گے اور چھوڑ دیں گے کہ نامرادی کے گوشہ میں اپنے گناہوں کا

ماتم اور جہلانی کا غم رکھتا رہے ہو السلام علی من اتبع الهدی۔



حقائق و معارف آگاہ و مزاحہ گرامی شیخ محمد صبیحہ اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نام حضرت مجدد الف ثانی
رضی اللہ عنہ کے مکاشفہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى. عالی حضرت متعالی منقبت ہمارے حضرت عالی
(مجدد الف ثانی) رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے کہ میں ایک روز فجر کے حلقہ میں بیٹھا تھا ایک قسم کی
خاص فضا ظاہر ہوئی اور جو تعین کہ میں رکھتا تھا زائل ہونے لگا اور اس مشاہدہ نے طویل کھینچا یہاں تک
کہ میں اسی روز کی تاریخ عصر میں بیٹھا تھا میں نے دیکھا کہ امام ہمام حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
اپنے تمام شاگردوں کے ساتھ بلکہ ان تمام علماء و مجتہدین کے ساتھ جو کہ ان کے مذہب میں ہیں میرے گرد
جمع ہو گئے اور مجھے گھیر لیا، اور حضرت امام (رضی اللہ عنہ) کے بعض اساتذہ مثلاً حضرت ابراہیم نخعی (رحمۃ اللہ علیہ)
وغیرہ بھی اس وقت نظر آ رہے تھے، میں دیکھتا ہوں کہ گویا ان سب کے انوار مجھ میں آ گئے اور میں نے
ان انوار کے ساتھ تعین اور بقا پائی اور پوری طرح ان اکابر کے انوار کے ساتھ متجم ہو گیا۔ یہ مکاشفہ تو یہاں
ختم ہوا۔ اس واقعہ کے دو تین روز کے بعد آپ نے فرمایا کہ جیسا تعین و بقا علمائے حنفیہ کے ساتھ ہوا تھا
اُسی قسم کا تعین و بقا علمائے شافعیہ کے ساتھ بھی متحقق ہوا چنانچہ میں نے دیکھا کہ حضرت امام شافعی
(رضی اللہ عنہ) اپنے مذہب کے تمام علماء و مجتہدین کے ساتھ میرے گرد جمع ہیں محسوس ہوا کہ علمائے حنفیہ
مجھ سے باہر آ گئے اس وقت میں علمائے شافعیہ کے انوار کے ساتھ متحقق ہو گیا جیسا کہ پہلے علمائے حنفیہ
کے انوار کے ساتھ متحقق ہوا تھا، اس کے بعد مشہور ہوا کہ جو کچھ مجھ سے چلا گیا تھا یعنی انوار حنفیہ پھر
مجھ میں نمود کر آیا، اس وقت میں ان دونوں فرقوں میں سے ہر ایک کے انوار کے ساتھ متحقق ہو گیا، اس
لحاظ سے اگر حضرت عالی (قدس سرہ) کو حنفی الشافعی کہیں تو کجائیش ہے۔ فرماتے تھے کہ اس وقت
ایسا معلوم ہوا کہ حق ان دونوں اماموں سے باہر نہیں ہے اگر حنفی سے کسی جگہ حق رو گیا ہے تو امام
شافعی نے لے لیا ہے اور امام شافعی سے آگے نہیں بڑھا ہے، اس معنی کو کامل بالغہ کے ساتھ فرماتے
تھے اور نیز فرماتے تھے کہ حق سے دو تہائی یا تین چوتھائی حق امام اعظم کے ساتھ مسلم ہے اور ایک تہائی
یا ایک چوتھائی امام شافعی کے ساتھ ہے، والسلام علی من اتبع الهدی۔

مکتوب ۲۳۲

میرٹس الدین علی عثمانی کے نام کمالات فنائے نفس کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حضرت ختی سجانہ و تعالیٰ ہم بے سرو سامانوں کو حضرت محمد مصطفیٰ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اتباع کی حقیقت کے ساتھ آراستہ کر کے اس وہمی خلعت کو جس کی طرف التفات
توجہ کرنا اس (اللہ تعالیٰ) کے خاص بندوں کے نزدیک شرک ہے اور وہ ہمارے نفس سے کنایہ ہے جو کہ
مطلوب کے لئے حجاب و پردہ ہو گیا ہے بلکہ اپنے آپ کو مطلوب اور معبود ہونا کہتا ہے جیسا کہ کہا گیا ہے
انت الغامۃ علی شمسک فاعرف حقیقتک (تو اپنے سورج پر بادل ہے پس تو اپنی حقیقت کو پہچان)
پوری طرح ہم سے الگ کر دے تاکہ (یہ بات حاصل) ہو جائے کہ مطلوب حقیقی کو اغیار کی مزاحمت و شرکت
کے بغیر مطلوب ہونے کے ساتھ جانا جائے اور پرستش کی جائے اور اس بادل کے ٹکڑے کو جو کہ اپنے
آفتاب کے چہرے پر اپنے لئے پردہ ہو گیا ہے درمیان سے اٹھا دے اور آفتاب کے نور کی روشنی کے
بالمقابل اس کو محو اور لاشے کر دے کہ وہ ٹوٹنے والا اس کا کوئی نام و نشان نہ پائے اور کلمہ انا میں
کے لئے کوئی مورد (وارد ہونے کی جگہ) نہ رہے، اس معنی میں نہیں کہ اس وقت میں اپنے آپ کو عین مولا
نصو کرے بلکہ اپنے آپ کو درمیان سے نکال لے اور نہ پائے، مولا مولا ہے، غیروں کو دہن کے چھبھٹ
سے نکال، دھن دھن ہے نہ یہ کہ اغیار کو عین دھن تصور کرے اور اغیار کے مشاہدہ کے ساتھ دھن کے
جمال کے مشاہدہ سے محروم و عاجز رہ جائے، اور جب اللہ تعالیٰ بندہ کو اس قسم کی فتنے کے ساتھ جو کہ
اس راستہ کا پہلا قدم ہے مشرف کرتا ہے اور بندہ آیت کریمہ لَاتِ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ اَلْاَكْمَلُ
اِلٰی اَهْلِهَا (اللہ تعالیٰ تم کو حکم دیتا ہے کہ امانتیں ان کے مالکوں کو دیدو) کے حکم کے مطابق امانات کو اہل
امانات کے سپرد کر دیتا ہے یعنی عاریتی کمالات کو مالک کمالات کے حوالہ کر دیتا ہے اور عدم مقید کو
جو کہ ان کا آئینہ تھا عدم مطلق کے سپرد کر دیتا ہے اگرچہ یہ انعکاس و عاریت کی دید بھی فقط وہی
ہونے کے اعتبار سے ہے کیونکہ حقیقت میں کوئی کمال بھی اس بارگاہ سے الگ نہیں ہوا ہے اور
عدم حقیقت میں عدم مطلق سے جدا نہیں ہوا ہے اس جگہ علم کا بدل جانا ہے اور بس کیونکہ اس وہمی
انعکاس کے ساتھ جو اپنے آپ کو کامل اور اچھا جانتا تھا، جب اس کی نظر اپنی اصل پر پڑی
اور اچھی طرح ملاحظہ کیا تو دیکھا کہ تمام کمالات و ہاں ثابت ہیں اس جگہ وہمی دکھاوے اور قدرت
کی نقاشی سے زیادہ کچھ نہیں تھا جیسا کہ وہ صورت جو کہ آئینہ میں منعکس ہے چونکہ اپنی اصل کی طرف نظر
نہیں رکھتی (اس لئے) وہ جانتی ہے کہ صورت آئینہ کے باہر ہے آئینہ میں کوئی صورت ثابت نہیں ہے
اس وقت اس کا کوئی نام و نشان نہیں رہتا کیونکہ ممکن کی حقیقت بھی وہی علم ہی ہے جو کہ حقیقت میں چل کر بے
ع لئے برادر تو نہیں اندیشہ (اے بھائی تو یہی وہم و خیال ہے)

پس اس وقت میں آیت کریمہ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهَبَنَّ لَهُمْ سُبُلَنَا [جو لوگ ہمارے (راستے) میں مجاہدہ کرتے ہیں تو ضرور ہم ان کو اپنے راستوں کی ہدایت کرتے ہیں] کے مطابق اس لائق ہو جاتا ہے کہ اس کو بارگاہِ قدس میں ایک راستہ دیتے ہیں اور بقا بآلہ و تجلی ذات کے ساتھ جو کہ دوسرا قدم ہے مشرف کرتے ہیں اور چونکہ وہ عدم کی آمیزش کے ساتھ آلودہ ہے اس بارگاہ کے قرب کی یاقوت نہیں رکھتا بلکہ جب تک عدم کی کچھ جڑ اس کی حقیقت کے ساتھ ملی ہوئی ہے اس دولت سے وہ کم نصیب ہے، والسلام علی من اتبع الهدی [اور اس شخص پر سلام ہو جس نے ہدایت کی پیروی کی]۔

مکتوب ۲۳۳

شیخ عبدالہادی براہوئی کے نام درویشوں کی خدمت اولیٰان کے ساتھ محبت کی فضیلت میں توجیہ فرمائی۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد اشفاقِ پناہی کے خدمتگزاروں کی خدمت میں عرض گزار ہے کہ اس حدود کے فقراء کے احوال حمد کے لائق ہیں المستول من اللہ سبحانہ سلامتکم واستقامتکم (اللہ تعالیٰ سے آپ کی سلامتی واستقامت مطلوب ہے) سرت ہو گئی کہ آپ نے (اپنے) احوال نیک انجام سے کوئی اطلاع نہیں دی ہے (خدا کرے) اس (اطلاع) سے روکنے والے امور خیر (بجائے) والے ہوں، یہ کس قدر (عجیب) نعمت ہے کہ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ اپنے کسی بندہ کو بڑھاپے کی عمر اور ضعف کے زمانہ میں دوستوں کی قبولیت کے آثار کے ساتھ آراستہ و مزین کرے اور اس کی پیشانی کے نور کو شاہِ عدل بتلے۔ منقول ہے کہ ایک شخص نے کسی فاسق کو اس کے مرنے کے بعد خواب میں دیکھا اور اس کے حالات دریافت کئے اس نے کہا کہ مجھ کو بخش دیا گیا، سائل نے تعجب کرتے ہوئے پوچھا کہ کس عمل کی وجہ سے؟ اس نے کہا کہ ایک روز حضرت بایزید بسطامی (قدس سرہ) نے نماز عصر کے بعد دعا کے لئے ہاتھ اٹھائے تھے میں بھی اس دعا میں شریک تھا اور ہاتھ اٹھا کر آمین کہتا جاتا تھا، اس دعا کے طفیل میں مجھے بخش دیا گیا۔ پس آپ جیسے بزرگوں پر رشک کرنا چاہئے کہ آپ نے اُس (اللہ تعالیٰ شانہ کے دوستوں کی دوستی کی خدمت میں اپنے) کالے بالوں کو سفید کیا ہے اور اپنے لئے اُن کے دل میں جگہ بنائی ہے، اس عظیم القدر کو تصور و خیال نہ کریں اور کسی عمل کو اس عظیم اجر والے عمل کے برابر تصور نہ کریں کیونکہ اس عمل کی جراح حق سبحانہ و تعالیٰ ہے دوسرے اعمال کی جزا اس کی گرد کو بھی نہیں پہنچتی، دوسرے اعمال کا حاصل اس عمل کی حقیقت سے آگاہی کے بغیر

صورت و قشر (چمکا) سے تجاوز نہیں کرتا، اس عمل کی حقیقت ہے کہ لب (مغز) کے ساتھ متحقق کر کے لب الالباب (مغزوں کے مغز تک پہنچاتی ہے اور وہاں سے اوپر کی طرف رہنمائی کرتی ہے اور اس امر کی حقیقت ہے جو کہ نفس امارہ کو طغیان (صدر سے تجاوز کرنا) اور سرکشی سے فرمانبرداری و اطینان و فتاویٰ کے ساتھ مشرف کرتی ہے اور اس عمل کی حقیقت ہے جو کہ دوسرے اعمال مثلاً نماز روزہ زکوٰۃ اور حج وغیرہ ظاہری اعمال کو اعمال کی صورت سے اُن کی حقیقت تک لے جاتی ہے، ابتدا میں جو کچھ اُس واقع ہوتا ہے وہ اعمال کی صورت ہے اور حقیقت کار تک پہنچنے کے بعد اعمال کی حقیقت کو بجالاتا ہے مثلاً حقیقت نماز و حقیقت روزہ بجالاتا ہے علیٰ ہذا القیاس۔ پس اس قسم کی نعمت عظمیٰ کا شکر بجالانے میں پوری پوری کوشش ملحوظ رکھنی چاہئے اس کے باوجود اپنے آپ کو اس کا حق ادا کرنے میں قاصر سمجھنا چاہئے اور جو کوتاہیاں کہ ان بزرگوں کی صحبت و خدمت کا حق ادا کرنے میں واقع ہوئی ہیں اُن کی تلافی کامل تضرع و توبہ کے ساتھ اُس (اللہ تعالیٰ شانہ) کے رحم سے طلب کرنی چاہئے تاکہ قبولیت کا اجر معلوم ہو جائے۔ رَبَّنَا آتِنَا ذُرِّيَّتَنَا وَاعْقِلْنَا لَنَا رِزْقًا عَلَىٰ كُلِّ مَنٍّ قَدِيرًا (اے ہمارے رب! ہمارے لئے ہمارے توبہ (برائت) کو پورا کر دے اور ہمیں بخش دے بیشک تو ہر چیز پر قادر ہے۔) والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدیٰ ولاحق من تبعنا بعد الصلوة علیٰ اللہ واصرحابہ وایخوانہ من الانبیاء والموسلین والملائکۃ المقربین وسائر الصالحین الصلوات والتسلیمات والبرکات العلیٰ۔

مکتوب ۲۳۳

خواجہ محمد کاظم کے نام ان کے والد خواجہ محمد ہاشم کی تعزیت کے بارے میں اور تحصیل کمالات کی طرف اشارہ اور نصائح کے ذکر میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم قرۃ العینین (آنکھوں کی ٹھنڈک) و سرۃ الاذنین (کانٹن کی مسرت) خواجہ محمد کاظم مع ہمیشہ گان و برادران اخیر زمانہ کی آفات اور شیطان کے مکر سے حضرت حنیف زمان (الہدیت) کی حفظ و امان میں رہ کر صبر و رضا و تسلیم کے مقام میں رہیں، نہیں جانتا کہ کمالات دستگاہی واقف اسرار الہی جل شانہ برادر مرحوم کی تعزیت کے بارے میں کیا لکھے اور صیادی کے دروغ اور اس بطنی معاشات کو کھولنے والے کی ظاہری عدم ملاقات کو کس طرح ظاہر کرے اس میں کین کے غلبہ دل کو اس سریع السیر اور بلند پرواز خواجہ کے ساتھ طبعی محبت اور عزیز داری کا تعلق رہا ہے اور اسی طرح اس کا عکس بھی (یعنی

حضرت خواجہ کو بھی میرے ساتھ ایسا ہی تعلق رہا ہے چنانچہ اس سے پہلے خواجہ کی زندگی کی حالت میں (بھی) خواجہ کی معمولی سی جدائی سے دل مضطرب رہتا تھا اب جبکہ اس قسم کی جدائی واقع ہوئی ہے خیال کرنا چاہئے کہ کس قسم کا غم و سوئدل پر وارد ہوتا ہوگا۔

میانِ ماکہ پیرا میں بود بار دو عالم درمیاں شد چوں شود کار
[ہمارے درمیان تو پیرا میں ہی ایک بار تھا (اب جبکہ) دو جہان درمیان میں داخل ہو گئے (تو) کام کس طرح چلاگا]
حق تعالیٰ جلِ سلطانہ کے دوستوں کے غم کو (دوسرے) عام لوگوں کے غم کی طرح نہیں جانا چاہئے
دوسروں کا غم زمین کے ایک جزو میں ہے اور ان حضرات کا غم تمام زمین و آسمان میں ہے، دوسروں کا غم
بعض جسمانی مخلوق میں ہے اور ان بزرگوں کا غم جسمانی اور روحانی مخلوقات کو شامل ہے، دوسروں کا غم
ظاہر و صورت پر محدود ہے اور ان بزرگوں کا وجود چونکہ فیض معنوی اور اقدارات باطنی کے لئے واسطہ ہے
(اس لئے) ان کا غم ظاہر و باطن پر غلبہ رکھتا ہے لیکن اس کے باوجود چونکہ اس قسم کے افعال جمیل مطلق
کا فعل ہیں (اس لئے) جمیل ہیں۔

ہر چہ خوباں کنتہ خوب آید [جو کچھ محبوب کرتے ہیں وہ محبوب ہوتا ہے]
اور محبت کرنے والوں اور شاہدہ کرنے والوں کی نظر میں اس کا فعل ہر وقت خوب صورت اور اچھا نظر آتا
چلے۔ جس شخص کو دیدار نظر دی گئی ہے اور اپنے دوستوں کے باطن سے فیوض کے دوازے اس پر
کھول دیئے گئے ہیں اور صورت کی قید سے اس کو رہائی دیدی گئی ہے کیونکہ معنی کو معنی کے ساتھ ایک راہ
اور باطن کو باطن کے ساتھ ایک نگاہ ہے جو رکاوٹ کہ تھی وہ صورت و ظاہر کے ساتھ اس کی گرفتاری
تھی جب حق جل و علا کا فعل و فکرین جلوہ گر ہوا دل جو کہ گرفتاری (تعلقات و انتسابات) کا محل ہے
گرفتاری سے چھوٹ گیا کیونکہ فنائے قلب جو کہ برزخ اور حقیقت جامعہ ہے تجلی فعل سے وابستہ ہے
کیونکہ فعل بھی برزخ جامعہ ہے قلب کو اس کے ساتھ کامل مناسبت ہے اور اس تجلی فعلی کے ساتھ اس
شخص نے یقین سے جان لیا کہ فیوض و برکات کا جاری کرنا اس (تعالیٰ شانہ) کا فعل ہے درمیان کے
وجود و واسطہ بہانہ سے زیادہ نہیں ہیں درمیانی واسطہ کی موت و حیات یکساں ہے اس وقت اموات
(مردوں) سے اجازت (زندہ) کی طرح بہرہ ور ہوتا ہے

گردے بستہ شدے دل دیگرے بکشائند (لے لے اگر ایک دروازہ بند ہوا کوئی دوسرے لکھول تے ہیں)
حقیقت میں فیض دینے والی ذات کوئی دوسری ہے اور زندوں کا واسطہ نہیں ہوگا تو مردوں کا وسیلہ ہوگا اور
جب یہ تجلی کمال کو پہنچ جاتی ہے تو واسطہ کا وجود بالکل نظر سے اٹھ جاتا ہے اور محبوب کے خلوت خانہ

میں اغیار کے مشاہدہ کی روک ٹوک کے بغیر واجب تھا ہے۔

بعد ازیں خوشترم بہ تنہائی [اس کے بعد میں تنہائی میں بہت خوش ہوں]

بات دوسری طرف چلی گئی، مطلب یہ ہے کہ اُس (اللہ تعالیٰ شانہ) کے فعل پر راضی اور خوش رہیں اور راہِ شریعت کو مضبوط پکڑیں اور پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت پر عمل پیرا ہوں اور اپنے والدِ قدس سرہ کے سنجیدہ عادات و اطوار کو ترک نہ کریں اور پانچوں نمازوں کے لئے اول وقت میں حاضر ہو کر اپنی اور اپنی والدہ (مجاہدہ) اور تمام اہل حقوق کی رضا جوئی میں کوشش کریں اور جوانی کے زمانہ کو غنیمت جانیں اور حق تعالیٰ جل وعلا کی مرضیات کو حاصل کرنے میں پوری پوری کوشش ملحوظ رکھیں جو ان کی قوتوں کو اپنے مالکِ حقیقی کی خدمات (طاعات) میں صرف کریں، کمزوری او بڑھاپے کے دنوں میں کیا کام ہو سکے گا ایسا نہ ہو کہ ان دنوں کو سستی میں گزار دیں اور ابھولے ہیں ضرر کریں اور عیش و عشرت میں پڑ جائیں کیونکہ عیش کا وقت آگے (آخرت میں) آنے والا ہے۔ اللہم انت العیش عیش الاخرة [اے اللہ! بیشک آخرت کا عیش ہی (اصل میں) عیش ہے] یہ وقت کام کرنے کا وقت ہے نیک کاموں کے کرنے میں اچھی طرح مکرمت باندھیں اور مولیٰ تعالیٰ اور اس کی رضا کے سوا اور کوئی غرض نہ رکھیں، فقر و مسکینی کو جان و دل سے عزیز رکھیں اور نامزدوں اور دردمندوں کی صحبت اختیار کریں اور نیک لوگوں اور درویشوں کو دل و جان کے ساتھ عزیز رکھیں اور ان کے ساتھ ہم نشینی اختیار کریں، وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ بِالْحَقِّ وَالْعَدْلِ تَرْجَىٰ وَمَا يَعْزُبُ عَنْكَ الْغَيْبُ وَلَئِنَّكَ عَلِيمٌ بِذُنُوبٍ الْعَادِلِينَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْإِسْلَامِ وَلَا يُعْلِنُونَ مَا كَفَرُوا بِهِمْ لَا ظُلُمَ لَهُمْ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ إِنَّهُمْ إِذَا جَاءَهُمْ الْمَوْتُ هُمْ عَلَىٰ آلِهِمْ مُّقْتَدِرُونَ

اور اہل بدینیا اور اس کی جمہورتی آرایش پر گوشہ چشم سے بھی نہ دیکھیں اور اس کو حقیر و ناچیز جانیں اور زیرِ قائل تصور کریں اور اہل باطن حق کی خدمت حتی الامکان خود اپنے ذمہ لیں اور جانتک ہو سکے دوسروں پہنچو نہیں اگر فردِ مطلق قبر مبارک حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ (نورنا اللہ سبحانہ و تعالیٰ) السالطون [اللہ سبحانہ ہم کو ان کے بلند روشن افارے منور کرے] کی زیارت کی نیت سے سرمدہ (شریف) کا سفر کریں تو مبارک جانیں اور اپنا گھر تصور کریں اور کچھ وقت روضۂ منورہ کے قرب میں صرف کریں، اور بعض کمالات کا کسب کریں اور اہل عقلیت اور طریقہ کے مخالف لوگوں سے ہم نشینی نہ رکھیں اور اہل خیال کے ساتھ اچھا سلوک اور بھلائی کریں لیکن ان کے ساتھ کامل انسیت پیدا نہ کریں تاکہ اُس بارگاہِ مقدس سے روگردانی کا باعث نہ ہو جائے اور اُنڈگان فی اھلبہ متنقدا [بیشک وہ اپنے اہل میں خوش و خرم تھا] کی وجہ کا مستحق نہ ہو جائے۔ مختصر یہ ہے کہ جو چیز بھی اللہ تعالیٰ اہل سلطانہ کی

مقدس بارگاہ کی طرف دائمی توجہ کے منافی ہے وہ نامبارک ہے اور جو چیز ایسی نہیں ہے وہ محمود و مبارک ہے کلیہ (قاعدہ) یہی ہے، دیگر اپنے اور جماعت کے ظاہری و باطنی احوال تحریر کرتے رہیں، والسلام علیکم وعلیٰ
من لیکم

مکتوب ۲۳۵

مخدوم زادہ محمد سیف الدین (قدس سرہ) کے نام حق سبحانہ کی نعمت کے بیان کرنے اور اعلان کی
کونای کو دیکھنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۴۴۸
اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے نام کے ساتھ شروع کرتا ہوں، اللہ تعالیٰ جلّ سلطانتہ کے کرم سے اور
اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ آلہ وسلم کے طفیل اور پیر دستگیر قدس اللہ سبحانہ بسم اللہ الاقدس کی توجہ
کی برکت سے سلوک طے کرنے اور تکمیل کا معاملہ نہایت آسان ہو گیا ہے اور وصول الی اللہ کا راستہ
بہت ہی قریب ہو گیا اور برسوں کا کام دنوں اور راتوں میں طے ہونا قرار پا گیا اگرچہ مریدوں کی کمیّت
(تعداد) کے اعتبار سے یہ معاملہ کمی پر ہے (یعنی بہت کم مرید اس کی صلاحیت رکھتے ہیں) کیونکہ یہ وقت
اس کی کثرت کی نایاب نہیں رکھتا لیکن کیفیت کے اعتبار سے بکثرت اور بہت ہی زیادہ ہے بالواسطہ مرید
میں سے ایک شخص تعلیم طریقہ کی ابتداء سے سات روز میں اپنے اندر فنائے قلبی کا پتہ دیتا تھا اور ایسی
چیزیں بیان کرتا تھا کہ گواہ و فائدہ نفس کے اور گرد پہنچ گیا ہے وَقَدْ لَاقَ عَلٰی اَنفُسِهِ نَبِيًّا (اور یہ بات
اللہ تعالیٰ کے لئے کچھ مشکل نہیں ہے) فقیر کے اکثر صاحب اجازت حضرات اپنے مریدوں کے جو احوال بیان
کرتے ہیں اور وصول الی اللہ تیزی کے ساتھ ہونے کے واقعات کی وضاحت کرتے ہیں محدود عقل
حیران رہ جاتی ہے۔

اگر پادشہ برادر پیر زن بیاید تو اے خواجہ سبیلت مکن
[اگر بادشاہ بوڑھی عورت کے دروازے پر آجائے تو اے خواجہ تو حسد نہ کر]

جانتا چاہئے کہ حقیقت میں تربیت کرنے والا وہ سبحانہ و تعالیٰ ہے۔

آریا و شما یہاں ہر ساختہ اند [ہمیں اور تمہیں تو یہاں بنایا گیا ہے]

تنبیہ، اس قدر اتوار کا فیض اولیٰ سراسر کا فائدہ پہنچانے کے باوجود اس زخمی دل کا کام روز
بروز خرابی میں ہے اور اس کے وقت کا حامل دوری و محرومی ہے اور غفلت اور گناہوں کے سبب میں اضافہ
ہے ہجرت کی گہرائی میں نیچے چلا گیا ہے اور اللہ تعالیٰ جلّ شانہ کے کمرے میں ڈرتا اور کانپتا ہے، نہیں جانتا

۳۳۴ کہ کل (قیامت کے روز) اس کے ساتھ کیا معاملہ کرتے ہیں اور کس گروہ میں داخل فرماتے ہیں: رَبَّنَا
 اَعْرِضْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَلَا تُجَافِكْ بِاَعْرَافِنَا وَتَجَبَّحْ عَلَيْنَا اَثَمَنَا وَاَنْصُرْنَا عَلٰی الْقَوْمِ الْكَافِرِ ۝۱۱۱
 ہمارے رب ہمارے گناہ اور ہماری کوتاہیاں ہمارے کام میں ہمارے پادشاہ کی طرف سے عفو کر دیجئے اور ہمیں ثابت قدم رکھئے اور کافروں کی حمایت
 ہماری نہ فرمائیے۔

مکتوب ۳۳۵

فقیر حقیر محمد عبید اللہ عفی عنہ کے نام حقیقتِ صلوٰۃ کے اسرار کے ایک رمز کو اجمال کے طور پر بیان
 کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۳۳۵ سُبْحَانَكَ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ اَعْلَمُ ۝۱۱۲ (تو پاک ذات ہے ہمیں اس علم کے سوا جو تو نے دیا ہے اور کچھ علم
 نہیں ہے) حدیث شریف میں آیا ہے: تَعْبِیْہُمْ فَاِنَّ اللّٰهَ یَصْلٰی (اے محمد! صلی اللہ علیہ وسلم) ٹھہرایئے
 پس بیشک اللہ تعالیٰ نماز پڑھ رہا ہے۔ [بلند مرتبہ اور اعلیٰ تعریف والے ہمارے حضرت عالی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 نے آخری مرض سے پہلے اور اسی طرح مرضِ موت میں نماز کے حقائق و اسرار اور حقیقتِ صلوٰۃ کے متعلق اور
 انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام) اور اولیائے کاملین (قدس اللہ اسرارہم) کی نماز کے بیان اور اس خصوصیت
 کے بارے میں جو کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام والبرکات کو دوسرے کاملین پر ہے اور انبیاء و ملائکہ و ملائکہ و ملائکہ
 علیہم الصلوٰۃ والسلام والبرکات کی صفوں (چاروں صفوں) کے بیان میں جنہوں نے (معالجہ کے واقعہ میں)
 اقتدار کی ہے اور بزرگواروں کے صف باندھنے کی کیفیت اور قرب و منزلت کے اعتبار سے آپس میں ان کے
 درمیان درجات کا فرق اور یہ کہ صنفِ اول میں ان برگزیدوں میں سے کون ہے اور وہ انبیاء کے کرام جن کا
 ذکر اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے کلام مجید میں مذکور ہے اس مجمع میں کیا خصوصیت رکھتے ہیں اور بزرگوں و بزرگوں
 (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کا خاص مقام جو کہ دوسروں کے مقامات پر سرداری اور بزرگی رکھتا ہے اور
 اس مقام کی وسعت کے بیان میں اور یہ کہ اس امت کے سابقین میں سے کون ہے جو طفیل و تبعیت کے
 کے طور پر اس مقام کے وصول سے مشرف و سعادت مند ہے اور اپنے منافع کا تعین اور اس کی خصوصیت
 کا بیان اور جو کچھ خود رمی استادی کے متعلق اس دولت سے کچھ حصہ حاصل ہونے کے بارے میں فرمایا
 اور نیز جو کچھ اس گہنگارہ بیکار کے بارے میں بشارت دی اور اس دولت کے احوال کے طریق پر اور ضمانت
 کے طریق پر حاصل ہونے میں جو کچھ فرق ظاہر فرمایا اور اس سے مناسبت رکھنے والی بہت سی چیزیں
 بیان فرمائیں کہ فکر و عقل و وہم ان کے اندر سے حیران و پریشان ہوتا ہے۔ چونکہ مذکورہ بالا اکثر اُمُو

کی تفصیل اُن اسرار میں سے تھی جن کا چھپانا لازمی ہے اس بنا پر اس مقام کے ذکر میں اجمال کے ساتھ کفایت کی گئی ہے، والسلام اولاً و آخراً

مکتوب ۲۳۷

مخدوم زادہ خواجہ محمد نقشبند سلمہ ربہ کی خدمت میں حضرت ایشاں سلمہ اللہ تعالیٰ کے بعض مقامات کی طرف اشارہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، حضرت پیر و تنگیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت مخدوم زادہ کلاں خواجہ محمد صادق علیہ الرحمۃ والرضوان کی حیات کے یام میں ایک روز فرمایا کہ سابقین کے گروہ میں کہ جن کی شان میں حضرت حق سبحانہ نے ثَلَاثَ مِائَتِ اَلْاَوَّلِیْنَ وَ قَلِیْلَ مِائَتِ الْاٰخِرِیْنَ [ایک گروہ قرآنِ اولیٰ کے حضرات میں سے اور تیسرے آخر زمانہ کے حضرات میں سے] فرمایا ہے میں نے نظر کی (تو) اپنے آپ کو اس جماعت میں دیکھا اور اپنے منتسبین میں سے بھی ایک شخص کو اس مقام میں اپنے ساتھ پایا اور اسی کی مثل مشابہات کے اسرار میں بھی اس مخدوم زادہ (خواجہ محمد صادق قدس سرہ الغفریم) کے رحلت قبلے کے بعد لکھا ہے کہ "مشابہات معاملات سے کتابہ میں جائز ہے کہ کسی شخص کو معاملہ حاصل ہو اور اس معاملہ کے متعلق علم نہ ہو" اس معنی کو اپنے منتسبین میں سے ایک فرد میں مشاہدہ کیا ہے تو پھر دوسروں کو نوکیلا پہنچتا ہے، کسی نے خوب کہا ہے

۲۳۸

سعدت ہاست اندر پرہیز غیب نگہ کن تا کمر ریزند در حبیب

[پرہیز غیب کے اندر بہت سی سعادتیں ہیں دیکھئے کس کی حبیب میں ڈالتے ہیں] اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ اَذْهَبَ عَنَّا اَلْحَزْنَ اِنَّ رَبَّنَا لَغَفُوْرٌ شَکُوْرٌ رَبِّ تعالیٰ کے لئے جو جس نے ہم سے غم کو دور کر دیا بیشک ہمارا رب ضرور غفور و شکور ہے۔ والسلام

مکتوب ۲۳۸

مخدوم زادہ خواجہ محمد شوق کی خدمت میں حضرت ایشاں (خواجہ محمد مصرم قدس سرہ) صاحب مکتوب تشریف کے بارے میں بعض بشارات حاصل ہونے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ حامداً ومصلیاً، ہمارے حضرت عالی رضی اللہ تعالیٰ عنہا جمعہ کے سفر پر روانہ ہوئے
 سے پہلے ایک روز بادشاہ وقت کے ہمراہ صوبہ پنجاب میں دریائے چناک بالائی کنارے پر ایام تشریق میں (جسکے
 خریف (خزاں) کا معتدل موسم تھا فنا و بقا کے اسرار اور عین و اثر کے زائل ہونے کے دقائق اپنے
 خاص طرز میں بیان فرما رہے تھے اور کعبہ مقصود تک پہنچے اور اس کی علامت کے متعلق کلام آپ کی
 زبان مبارک پر جاری تھا اور ایک ماہ سے زیادہ گزر چکا تھا کہ اسی قسم کے معارف بیان ہو رہے
 تھے اور روز بروز اس کے عجائب و دقائق واضح فرما رہے تھے، یہ فرقت زدہ حضرت عالی کی توجہ
 مبارک سے اس دنیا میں غوطہ زنی کر رہا تھا اور حضرت عالی ہمیشہ اس عاجز سر کے وصال
 (مقصود تک پہنچنے) کی جانچ پڑتال اور اس کے اظہار کے منتظر رہتے تھے اور اس کی ترقی کی امید رکھتے
 تھے اور اس پر توجہ فرماتے تھے یہاں تک کہ جس وقت میں مذکورہ دقائق بیان فرماتے تھے اہل اس
 فقیر کے سوا کوئی دوسرا شخص خدمت شریف میں نہ ہوتا تو اس ناکارہ کے حالات و کیفیات
 دریافت فرمانے کے بعد اس کے حق میں عنایات ظاہر فرماتے اور مذکورہ بالا معاملات کے حصول
 کی بشارت فرماتے اور اس کے بارے میں یہ شعر اپنی زبان الہام ترجمان پر لاتے :-

موریکسین ہوئے داشت کہ در کعبہ رسید دست دہانے کو تیز و ناگاہ رسید
 [ایک مکسین چوٹی خواہش رکھتی تھی کہ کعبہ میں پہنچ جائے مگر تیز کے پاؤں میں چٹ گئی اور بیکار پہنچ گئی]
 حمد اللہ سبحانہ علی ذلک و علی جمیع نعمائے تعالیٰ [اللہ تعالیٰ کی اس نعمت اور تمام نعمتوں پر
 اس کی حمد و شکر ہے] والسلام والا کرام۔

مکتوب ۲۳۹

میرک عباد اللہ و لقا حق محمد زاہد کابلی کے نام حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ سے
 ہوئی ایک معرفت کی شرح میں صادر فرمایا۔

الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین محمد و آلہ اجمعین
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی احادیث میں آیا ہے کہ جو عالم اپنے علم کے مقتضایہ پر عمل نہ کرے
 وہ علم اس پر رحمت ہو جاتا ہے اور اسی کے مناسب وہ ہے جو کہ علمائے کہا ہے کہ وہ اس عالم کو
 جو کہ عمل کا تارک ہے جاہل کی مانند قرار دیتے ہیں، ہمارے حضرت عالی اس معنی میں غور و فکر فرماتے تھے

آخر کار اللہ تعالیٰ کے فضل سے حضرت عالی پر اس طرح منکشف کیا گیا کہ یہ حکم اُس عالم کے ساتھ مخصوص ہے جس کا علم حال میں تبدیل نہ ہوا ہو لیکن اگر عالم کا علم اللہ تعالیٰ اعم احسانہ کے فضل سے حال میں تبدیل ہو جائے تو وہ علم اُس پر محبت نہیں ہوتا اگرچہ وہ کسی قدر اس علم پر عمل نہ بھی کرے انتہی ما سمعت منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ [یہاں تک ہے جو کہ میں نے حضرت عالی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا ہے]۔

یہ فقیر کہتا ہے شاید کہ علم کا حجت نہ ہونا اس معنی میں ہے کہ عمل ترک کرنے والے عالم پر دو مواخذے (گناہ) ہیں، عمل ترک کرنے کا مواخذہ اور علم کا مواخذہ، یعنی علم کے باوجود عمل ترک کیا اور علم کے حال میں تبدیل ہونے کے بعد علم پر مواخذہ موقوف (اٹھا دیا گیا) ہے اور ترک عمل کا مواخذہ (اللہ تعالیٰ کی) مشیت (مرضی) پر ہے اگر وہ چاہے تو معاف کر دے اور اگر چاہے تو مواخذہ کرے اور اس مقام کی تفصیل یہ ہے کہ عارف سے جو گناہ ولایت سے پہلے صادر ہوئے ہیں معرفت حاصل ہونے کے بعد امید ہے کہ وہ گناہ محو ہو جائیں اگرچہ وہ گناہ مظالم و حقوق العباد کی قسم سے ہی ہوں اس لئے کہ مطلق اسلام (لانا) اپنے سے پہلے کے گناہوں کو ختم کر دیتا ہے اور اسلام کی حقیقت اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی معرفت ہی ہے اور مطلق اسلام اگرچہ مظالم اور حقوق العباد کو ختم نہیں کرتا لیکن شے کی حقیقت اور اس کے کمال کے لئے ایک فضیلت ہے جو اس شے کے مطلق کیلئے نہیں ہے اور اگر معرفت (حاصل ہونے) کے بعد عارف سے (کبھی کوئی) صغیرہ گناہ صادر ہو جائے گی تو ولایت کا کیا رے محفوظ ہیں (تو) امید یہ ہے کہ اس کا اس کے ساتھ مواخذہ نہیں کریں گے اس معنی میں نہیں کہ وہ گناہ پر اصرار کرے (یعنی بار بار کرے) اور مواخذہ نہ ہو کیونکہ یہ غیروں اور زنیفوں (بے دینوں) کا مذہب ہے۔ (خدا ہم اللہ بھلا

و تعالیٰ) اللہ تعالیٰ ان کو ذلیل کرے [بلکہ اس معنی میں ہے کہ عارف کے جلدی خبردار کرتے ہیں تاکہ توبہ و استغفار کے ساتھ اس کی تلافی کر لے۔ اور یہ جو ہم نے کہا ہے کہ اسلام حقیقی مظالم و حقوق کو بھی مٹا دیتا ہے اور کفر و کفر سجانہ تعالیٰ مالک علی الاطلاق (مالک مطلق) ہے، و قلوب العباد بین اصبعین متواضعۃ تعالیٰ یقلبھا کیف یشاء (بندوں کے دل اللہ تعالیٰ کا ہاتھوں میں ہے وہ انھیں کے درمیان میں جس طرح چاہتا ہے ان کو پلٹا ہے) پس امید یہ ہے کہ وہ بندوں کو (ان کے حقوق کا) نعم البدل (اچھا بدلہ) دیکر ان کو اس عارف سے راضی کر دیگا اور ان حقوق کو درگزر کر دیگا۔

(فائدہ) شاید کہ علم کے حال میں تبدیل ہو جانے کے معنی یہ ہیں کہ جس طرح معرفت سے پہلے علوم کا افکارنا شرعی دلائل سے استدلال کے طریق پر ہوتا ہے معرفت حاصل ہونے کے بعد وہ علوم اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی جانب سے کشف و الفا کے طریق پر ہوتے ہیں والسلام علی من اتبع الهدی والترم متابعہ المصطفیٰ علیہ و علی آلہ الصلوٰت والبرکات العلی۔ تمت هذه الصفحة الشریفہ۔

حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحب مدظلہ العالی کا نازہ شاہکار

مکتوبات معصومیہ

اردو ترجمہ

حق سبحانہ و تعالیٰ کا بے انتہا فضل و کرم ہے کہ مخدومی حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحب مدظلہ العالی کی جملہ تالیفات کو پوری جہود حاصل ہے، چنانچہ آپ کی تالیف عمدۃ السلوک جو فقیہی بارشائع ہو چکی ہے جو موصوف کا ایک بیش بہا ذخیرہ اور دستور العمل ہے، عمدۃ الفقہ کے دوسرے ایڈیشن کی تیاری ہو رہی ہے اور ذبذۃ الفقہ کا دوسرا ایڈیشن آچکا ہے۔ دونوں کتابیں فقہی مسائل کے اعتبار سے جامع اور قابل قدر ہیں۔ نیز آپ نے اپنے شیخ رحمہ اللہ کی سوانح حیات سعیدیہ کے نام سے اور حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی قدس سرہ کی سوانح حضرت مجدد الف ثانی کے نام سے شائع کیں۔ یہ دونوں بہت مقبول ہوئی ہیں اور ان کا بھی دوسرا ایڈیشن آچکا ہے۔ اب حضرت شاہ صاحب موصوف کا مرکز نگاہ حضرت عروۃ الوثقی خواجہ محمد معصوم قدس سرہ کی عالی شخصیت ہے جو امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے صاحبزادہ عالی تبار اور جانشین ہیں۔ حضرت عروۃ الوثقی کے فارسی عربی مکتوبات تین ضخیم دفتروں میں ہیں جو شریعت و طریقت و حقیقت و معرفت کے جامع اور ادب و افتاء کا اعلیٰ شاہکار ہیں، ان میں طریقت و شریعت سے متعلق سوالات کے جوابات، مکاشفہ و معارف اور دیگر اصلاحی مضامین بکثرت ہیں حضرت مجدد الف ثانی کے مکتوبات خریفہ کی بعض مشکل عبارات کی شرح بھی ہے۔ اس قدر خوبیوں کے باوجود عجب اتفاق ہے کہ اب تک کسی ان کا ترجمہ کرنے کی جانب توجہ نہ دی۔ حق سبحانہ و تعالیٰ کا جقدر شکر ادا کیا جائے کہ اس نے یہ سعادت مخدومی حضرت شاہ کو نصیب فرمائی چنانچہ حضرت شاہ صاحب موصوف نے قلمی اور مطبوعہ نسخہ تصحیح فرمایا۔

اور کاوش سے کام لیکر شگفتہ و رواں ترجمہ کیا ہے وہ قابل تحسین رہا۔ حق سبحانہ و تعالیٰ نے یہ ترجمہ کی خصوصیات میں سے یہ بھی ہے کہ ترجمہ کو اصل سے سب سے زیادہ قریب ہونے دیا اور ایک لیک لفظ پر پوری طرح غور و فکر کے بعد اسے قلمبند کیا ہے۔ دفتر اول کا ترجمہ پیش کیا جا رہا ہے امید ہے کہ ناظرین پسند فرمائیں گے، و دفتر دوم کے ترجمہ کی کتابت ہو رہی ہے اور دفتر سوم زیر ترجمہ ہے۔

احقر محمد علی عفی عنہ
ادارۃ مجددیہ، ناظم آباد، کراچی

”ادارۃ مجددیہ“ کی جملہ مطبوعات

- اثبات النبوة :- (عربی مع اردو ترجمہ) حضرت مجدد الف ثانیؒ کا مشہور رسالہ۔
- انوار معصومیہ :- حضرت خواجہ محمد معصومؒ کی جامع سوانح مع اذکار معصومیہ و حیات الحزین۔
- تبلیلیہ :- (عربی مع اردو ترجمہ) حضرت مجدد الف ثانیؒ کا مشہور رسالہ۔
- حضرت مجدد الف ثانیؒ :- حضرت مجددؒ کی جامع اور مفصل سوانح۔
- حیات سجدیہ :- حضرت خواجہ محمد سید احمد پوریؒ کی جامع سوانح۔
- ریڈیو تقاریر :- حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحبؒ کی جملہ ریڈیائی دینی و اخلاقی تقاریر۔
- زبدۃ الفقہ : خلاصہ عمدة الفقہ، حصہ اول کتاب الایمان و کتاب الطہارہ۔ حصہ دوم کتاب الصلوٰۃ۔
- حصہ سوم کتاب الزکوٰۃ و کتاب الصوم۔
- طریقہ حج اور دعائیں مرجع کا مختصر اور مرجع کی دعاؤں کا مفصل مجموعہ مع اردو ترجمہ۔
- عمدة السلوک :- تصوف پر جامع کتاب جو متعدد بار شائع ہو کر مقبولیت حاصل کر چکی ہے۔
- عمدة الفقہ : فقہ پر بہت جامع کتاب۔ حصہ اول کتاب الایمان و کتاب الطہارہ۔ حصہ دوم کتاب الصلوٰۃ۔ حصہ سوم کتاب الزکوٰۃ و کتاب الصوم۔ حصہ چہارم کتاب الحج۔
- گلدستہ عربی۔ عربی سیکھنے کے لئے بہترین رسالہ۔
- گلدستہ مناجات : عربی فارسی اور اردو مناجات کا بہترین رسالہ۔
- مبداء و معاد :- حضرت مجدد الف ثانیؒ کا مشہور رسالہ (فارسی مع اردو ترجمہ)۔
- معارف لدنیہ : (فارسی مع اردو ترجمہ) حضرت مجدد الف ثانیؒ کا مشہور رسالہ۔
- معجم القرآن :- لغات القرآن پر بہترین کتاب، الفاظ القرآن ترجمہ اور حوالہ جات۔
- مقامات زلزلہ :- حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحبؒ کی جامع سوانح۔
- مکتوبات معصومیہ : حضرت خواجہ محمد معصومؒ کے مکتوبات ہر سہ دفتر کا اردو ترجمہ۔
- ہدایت الطالبین :- فارسی مع اردو ترجمہ۔

طے کا پتہ : ادارۃ مجددیہ : ۲/۵۔ ایچ۔ ناظم آباد۔ سیکراچی ۱۸

Maktabah Mujaddidiyah

www.maktabah.org

This book has been digitized by
Maktabah Mujaddidiyah (www.maktabah.org).

Maktabah Mujaddidiyah does not hold the copyrights of this book. All the copyrights are held by the copyright holders, as mentioned in the book.

Digitized by Maktabah Mujaddidiyah, 2013

Files hosted at Internet Archive [www.archive.org]

We accept donations solely for the purpose of digitizing valuable and rare Islamic books and making them easily accessible through the Internet. If you like this cause and can afford to donate a little money, you can do so through Paypal. Send the money to ghaffari@maktabah.org, or go to the website and click the Donate link at the top.